

الجزء الثاني

٢٥ من ٢٥

التعليق لصباح

تنقيح
١٩٥٨

على

مَشْكَاةُ الْمُصَنَّبِ

لأفقر عباد الله إلى رحمته مولاه

محمد ادریس الکاظمی

كَانَ اللَّهُ لَهُ وَكَانَ هُوَ اللَّهُ

آمين

الطبعة الاولى

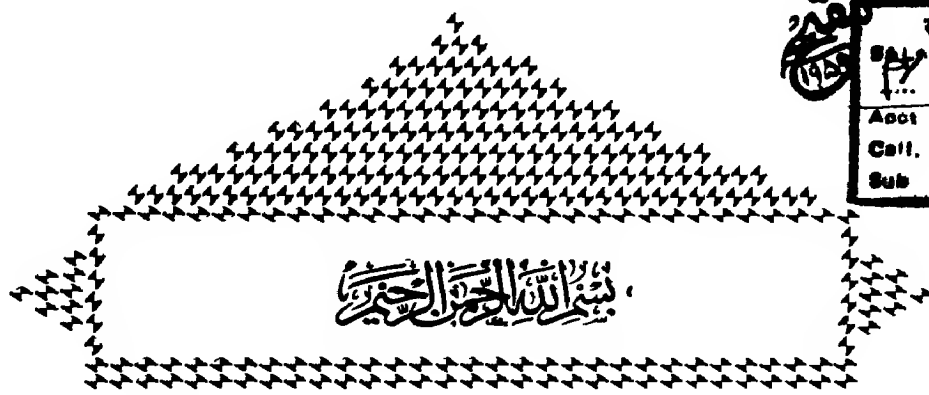
ARABIC PRINTED TEXT
C
No. 33

بمقة المجلس العلمى الاسلامى الشهير بمجلس اشاعة العلوم
الكاش محمد امان دكى ، حرسها الله تعالى عن الشرور والهمم آمين

طبع مطبعة الاعمال — بمدة يقال لها دمشق من خير مدائن الشام

مكتبة
١٩٥٥

سجل
١٩٥٥
١٥
Acut
Call. ١١
Sub



﴿ باب الذكر بعد الصلاة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ **ابن عباس** قال كنتُ أعرفُ انقضاءَ صلاةِ رسولِ الله صلى الله عليه وسلمَ بالتكبيرِ متفقٌ عليه ﴿ وعن ﴾ عائشة قالت كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلمَ إذا سلمَ لم يقعدْ إلا مقداراً يقولُ اللهم أنتَ السلامُ ومنكَ السلامُ تباركتَ

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

— باب الذكر بعد الصلاة —

قال الله تعالى (فادا قضيت الصلاة فادكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم) والفاء للتعقيب بلا مهملة وقال تعالى (فادا فرغت فانصب) قال ابن عباس اذا فرغت من الصلاة فانصب في الدعاء واسأل الله وارغب اليه — وفي رواية عن ابن مسعود فانصب والى ربك فارغب بعد فراغك من الصلاة وانت جالس وقل قتادة والضحاك ومقاتل والكلبي فادا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك في الدعاء وارغب اليه في المسئلة يعطك وقال تعالى (فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وادبار السجود) اي الصلاة كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم التسبيح دبر كل صلاة — وقال تعالى (واستغفر لذنوبك وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار) وقال تعالى (كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون وبالاسحار هم يستغفرون) كانوا يستغفرون بعد صلاة الليل قوله كنت اعرف الخ وقال الامام النووي في هذا دليل لما قاله بعض السلف انه يستحب رفع الصوت بالتكبير والذكر عقب المكتوبة ونقل ابن بطال وآخرون ان اصحاب المذاهب المتبوعة وغيرهم متفقون على عدم استحباب رفع الصوت بالتكبير والذكر وحمل الشافعي رحمه الله تعالى هذا الحديث على انه جهر وقتاً يسيراً حتى يعلمهم صفة الذكر لا انهم جهروا بها دائماً انتهى واعلم قوله لم يقعد الا مقداراً ما الخ انما ذلك في صلاة بعدها راتبة واما التي لا راتبة بعدها كصلوة الصبح فلا اذ روى انه صلى الله عليه وسلم كان يقعد بعد الصبح وبعد العصر الى الطلوع والغروب (ط) قوله انت السلام اي انت السالم من المعايب والحوادث والغير والآفات ومنك السلام اي منك يرجى السلامة

يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * ثَوْبَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ نَبَاهُ كَتَّ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَا نَعِ لِمَا أُعْطِيتَ وَلَا مَعْطِي لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ بِصَوْتِهِ الْأَعْلَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * سَعْدٍ أَنَّهُ كَانَ يَعْلَمُ بَنِيهِ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِمْ دُبُرَ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَرَذَلِ الْعُمُرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنْ فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا قَدْ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنُورِ بِالدرجاتِ الْعُلَى وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ وَلَا تَتَصَدَّقُ وَيَعْتَقُونَ وَلَا نَعْتَقُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَا أَعْلَمُكُمْ شَيْئًا تُدْرِكُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ

ويستفاد واليك يرجع السلام أي السلام منك بدهاء واليك عوده في حالتي الإيجاد والاعدام (ط) قوله الأهم أي أعوذ بك من الجبن والبخل قال الطيبي الحود أما بالمس وهو الشجاعة ويقال له الجبن وأما بالمال وهو السخاوة ويقال له البخل ولا تختص الشجاعة والسخاوة إلا في نفس كامله ولا يعتمدان إلا من متناه في النفس وأعوذ بك من أَرَذَلِ الْعُمُرِ المقصود من العمر التعمر في آلاء الله تعالى وبهائه والقيام بوجوب شكره وهو يموت في أَرَذَلِ الْعُمُرِ قوله ذهب أهل الدنور جمع درجته بفتح الدال وسكون المثناة وهو المال الكثير قوله بالدرجات العلى - الباء فيه بمعنى المصاحبة وهو أولى وأوقع في هذا المقام من الهرمة المصممة لمعنى الإزالة - يعني ذهب أهل الدنور بالدرجات العلى واستصحبوها معهم في الدنيا والآخرة ومصواها - ولم يتركوا لما شئوا منها مما حالها يا رسول الله ولو قيل أذهب أهل الدنور الدرجات أي أزالوها لم يكن ذلك كما نص صاحب الكشف في قوله تعالى ذهب الله بنورهم على هذا المعنى (ط) قوله والنعيم المقيم فيه تعريض بالنعيم العاجل فانه على شرك الروال

وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ قَالُوا
بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تَسْبِحُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتُحَمِّدُونَ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً
قَالَ أَبُو صَالِحٍ فَرَجَعَ فَقَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا سَمِعَ
إِخْوَانُنَا أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَضْلُ
اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَيْسَ قَوْلُ أَبِي صَالِحٍ إِلَى آخِرِهِ إِلَّا عِنْدَ مُسْلِمٍ وَفِي رِوَايَةٍ
تَسْبِحُونَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَتُحَمِّدُونَ عَشْرًا وَتُكَبِّرُونَ عَشْرًا بِدَلِّ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ لِلْخَارِيِّ
﴿ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُعَقَّبَاتٌ لَا يُخَيِّبُ قَائِلُهُنَّ أَوْ فَاعِلُهُنَّ ﴾

قوله وتسبقون من بعده أي تسبقون به أمثالكم الذين لا يقولون هذا الأذكار فتكون البعدية بحسب
الرتبة (مرقاة) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال الملهم في هذا
الحديث فضل العني نصاً لا تأويلاً إذا استوت أعمال الغني والفقير فيما اقترض الله عليها فالعني حينئذ
فضل عمل البر من الصدقة ونحوها مما لا سبيل للفقير إليه — كذا في فتح الباري — وتعبه ابن المير
بان الفضل المذكور خارج عن محل الخلاف إذ لا يختلفون في أن الفقير لم يلع فضل الصدقة وكيف
يختلفون فيه وهو لم يفعل الصدقة وإنما الخلاف إذا قابلنا مزية الفقير بثواب الصبر على مصيبة شظف العيش
ورضاه بذلك بمرية الغني بثواب الصدقات أيها أكثر ثواباً — انتهى كذا في إرشاد الساري قال العبد الضعيف
عفا الله عنه إن ثواب الصدقات من ثواب الصبر على المصبات فإن ثواب الصدقات محدود - وثواب الصبر
غير محدود كما قال تعالى (إنما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب) والآيات في ذلك أكثر من أن تحصر ثم إن الصدقة
برهان وآية واضحة على صدق إيمان المتصدق - والصبر ضياء والصبر آية مبصرة بمنزلة آية النهار - والصدقة
بمنزلة آية الليل فمن فضل الغني الشاكر على الفقير الصابر الشاكر على صبره فكان فضل الآية المحمودة
على الآية المبصرة - ثم إن الصبر اليسير بظهر القلب ويذكره ما لا يظهره التصدق الكبير والانفاق الكثير -
ولذا روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن أدمع دمة من خشية الله أحب إلى من أن تصدق بالف دينار ثم إن
الفقر اختاره الله تعالى لا أكثر أنبيائه وأوليائه وأصفياه واختار الغني لا أكثر أعدائه وقليل من أحبائه فاختار
ما اختاره الله تعالى للمصطفين الأخيار صلوات الله وسلامه عليهم آناء الليل وأطراف النهار . قوله معقبات أي
كلمات يأتي بعضها بعقب بعض لا يحجب من الحية وهو الحرمان والحسران قائلهن أو فاعلن قد يقال للقاتل
فاعل لأن القول فعل من الأفعال كذا قاله القاضي - أقول لا يستعمل الفعل مكان القول إلا إذا صار القول
مستمراً ثابتاً راسخاً رسوخ الفعل - (انتهى كلام الطيبي رحمه الله تعالى) ولا يبعد أن يكون قوله صلى الله
عليه وسلم معقبات لا يحجب الخ إشارة إلى أن هذه الكلمات بمنزلة الحرس والجلالوزة الذين يحرسون الملوك
والأمراء كما قال تعالى (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) - والمراد بالمعقبات الملائكة
الذين يحفظونه من الجن والانس والهوام في نومه ويقظته وقال تعالى (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم

دُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَحْمِيدَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدَ اللَّهِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَتِلْكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامُ الْمِائَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * ع * أَبِي أَمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ

حَفْظَةُ (أَيِ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ يَحْفَظُونَكُمْ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ — هَذِهِ الْكَلِمَاتُ بِمَنْزِلَةِ الْحَفْظَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَقْبَاتِ وَاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً قَالَ ابْنُ حَجَرٍ وَاعْلَمْ أَنَّ فِي كُلِّ مِنْ تِلْكَ الْكَلِمَاتِ الثَّلَاثَ رَوَايَاتٍ مُخْتَلِفَةً ذَكَرَ بَعْضُهَا وَذَكَرَ بَاقِيَهَا وَرَدَّ النَّسَبُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدًا وَعِشْرِينَ وَاحِدًا وَعِشْرَةَ وَثَلَاثًا وَوَاحِدَةً وَسَبْعِينَ وَمِائَةً وَوَرَدَ الْحَمْدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدًا وَعِشْرِينَ وَاحِدًا وَعِشْرَةَ وَمِائَةً وَوَرَدَ التَّهْلِيلُ عِشْرَةً وَحَمْدًا وَعِشْرِينَ وَمِائَةً قَالَ الْحَافِظُ الزَّيْنُ الْعِرَاقِيُّ وَكُلُّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَمَا زَادَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَجَمَعَ الْبَعُوثِيُّ بِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ صُدُورُ ذَلِكَ فِي أَوْقَاتٍ مُتَعَدَّةٍ وَأَنْ يَكُونَ عَلَى سَبِيلِ التَّحْيِيرِ أَوْ يَفْتَرِقُ بِنَفْتَرَاكِ الْأَحْوَالِ وَصَحَّ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَعْقِدُ التَّسْبِيحَ بِعَيْنِهِ وَوَرَدَ أَنَّهُ قَالَ وَاعْقِدُوهُ بِالْأَنَامِلِ فَالْهَنْ مَسْئُولَاتٍ مُسْتَطَقَاتٍ وَجَاءَ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَرْفُوعًا نَعْمَ الْمَذْكُورُ الْمَسْبُوحَةُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ لَهُ خَبْطٌ فِيهِ أَلْفُ عَقْدَةٍ فَلَا يَسَامُ حَتَّى يَسْبِيحَ بِهِ وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ يَسْبِيحُ بِالْوُجْهِ قَارِبِينَ حَجَرٍ وَالرَّوَايَاتُ فِي التَّسْبِيحِ بِالْوُجْهِ وَالْخَصِيِّ كَثِيرَةٌ عَنِ الصَّحَابَةِ وَبَعْضُ أَمَمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بَلْ رَأَاهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقَرَأَهَا عَلَيْهَا قِيلَ وَعَقْدُ التَّسْبِيحِ بِالْأَنَامِلِ أَفْضَلُ مِنَ الْمَسْبُوحَةِ وَقِيلَ إِنَّ أَمِينَ الْغُلَطِّ هُوَ أَوَّلِي وَالْأَفْهَى أَوَّلِي (كَذَا فِي الْمَرْفَاقَةِ) قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الْأَعْدَادُ الْوَارِدَةُ فِي الْأَذْكَارِ كَالَّذِ كَرَّ عَقِبَ الصَّلَوَاتِ إِذَا رَتَّبَ عَلَيْهَا ثَوَابَ مَخْصُوصٍ فَزَادَ الْآتِي بِهَا عَلَى الْعَدَدِ لَا يَحْصُلُ لَهُ ذَلِكَ الثَّوَابُ الْمَخْصُوصُ لِاحْتِمَالِ أَنْ تِلْكَ الْأَعْدَادُ حِكْمًا وَخَاصِيَّةً تَفُوتُ بِمَجَاوِزَةِ الْعَدَدِ وَنَظَرُ فِيهِ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ بِأَنَّهُ آتَى بِالْقَدْرِ الَّذِي رَتَّبَ الثَّوَابَ عَلَى الْإِتْيَانِ بِهِ وَحَصَلَ لَهُ ثَوَابٌ فَادَا زَادَ عَلَيْهِ مِنْ جِسْمِهِ كَيْفَ تَرِيْلُ الزِّيَادَةُ ذَلِكَ الثَّوَابَ بَعْدَ حَصُولِهِ قَالَ الْحَافِظُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَفْتَرِقَ الْحَالُ فِيهِ بَالْنِيَّةِ فَادَا نَوَى عِنْدَ الْإِتْيَانِ إِلَيْهِ اِمْتِنَالُ الْأَمْرِ الْوَارِدِ نَمَّ آتَى بِالزِّيَادَةِ لَمْ يَضُرَّ وَأَنْ نَوَى الزِّيَادَةَ ابْتِدَاءً بَانَ يَكُونُ الثَّوَابُ رَتَّبَ عَلَى عِشْرَةِ مِثْلًا فَذَكَرَ هُوَ مِائَةً فَيَتَجَهَّ الْقَوْلُ الْمَاضِي وَمِثْلُهُ بَعْضُهُمُ بِالْإِدْوَاءِ يَكُونُ فِيهِ مِثْلًا أَوْ قِيَّةً سَكْرًا فَلَوْ زِيدَ فِيهِ أَوْ قِيَّةً أُخْرَى تَخْلَفُ الْإِتْمَاعَ بِهِ فَلَوْ اقْتَصَرَ عَلَى الْأَوْقِيَّةِ فِي الدَّوَاءِ نَمَّ اسْتَعْمَلُ مِنَ السَّكْرِ بَعْدَ ذَلِكَ مَا شَاءَ لَمْ يَتَخَلَفُ الْإِتْمَاعُ وَيُؤَكِّدُ ذَلِكَ أَنَّ الْأَذْكَارَ الْمُتَغَايِرَةَ إِذَا وَرَدَ لِكُلِّ مِنْهَا عَدَدٌ مَخْصُوصٌ مَعَ طَلَبِ الْإِتْيَانِ بِجَمْعِهَا مُتَوَالِيَةً لَمْ تَحْسُنِ الزِّيَادَةُ عَلَى الْعَدَدِ الْمَخْصُوصِ لَمَّا فِي ذَلِكَ مِنْ قَطْعِ الْمَوَالَةِ لِاحْتِمَالِ أَنَّ الْمَوَالَةَ حِكْمَةً خَاصَةً تَفُوتُ بِفَوَاتِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَوْطَأِ لِلْعَلَامَةِ الرَّقَاقِيِّ قَوْلُهُ فَتِلْكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ بَعْدَ الْأَعْدَادِ الْمَذْكُورَةِ نَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى تِلْكَ عِشْرَةٌ كَامِلَةٌ بَعْدَ ذِكْرِ ثَلَاثَةٍ وَسَبْعَةٍ قَالَ الزَّعْمَشَرِيُّ قَائِدَةُ الْفَذْلِكَةِ فِي كُلِّ حِسَابٍ أَنَّ يَعْلَمُ الْعَدَدُ جَمْلَةً كَمَا عِلْمُ تَفْصِيلًا لِيَحَاطَ بِهِ مِنْ جِهَتَيْنِ فَيَتَأَكَّدُ الْعِلْمُ وَفِي امْتِنَالِ الْعَرَبِ الْعُلَمَاءُ حَيْرٌ مِنْ عِلْمِ (طَبِيبِ)

جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرُ وَدُبُرُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَاتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عُبَيْةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمَعْوِذَاتِ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَئِنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حُجَّةٍ وَعُمْرَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَامَةً تَامَةً تَامَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * الْأَزْرَقِيِّ بْنِ قَيْسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا إِمَامٌ لَنَا يُكْنَى أَبَا رِمَّةٍ

قوله بالمعوذات كذا في سنن أبي داود والنسائي والبيهقي وفي رواية المصاييح بالمعوذتين فعلى الاول اما ان نذهب الى ان اقل الجمع اثنان واما ان يدخل سورة الاخلاص والكافرين في المعوذتين اما تغليبا او لان في كليتها براءة من الشرك والتجاء الى الله تعالى من التبري عنه والتمود به منه (طبي) — قوله اربعة من ولد اسمعيل خص بني اسمعيل شرفهم على غيرهم من العرب والعرب افضل الامم ولقرهم منه عليه الصلاة والسلام — قال ابن الملك اطلاق الارقاء والعق عليهم على سبيل الفرض والتقدير فلا يصلح كونه دليلا للشافعي رحمه الله تعالى على انه يجوز ضرب الرق على العرب (ق) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى معرفة وجه التخصيص في الرقاب على الاربعة يقيناً لا يوجد تلقينه الا من قبل الرسول صلى الله عليه وسلم وعلينا التسليم عرفنا ذلك او لم نعرف — ويحتمل ان يكون النصيب انما وقع على الاربعة لانقسام العمل الموعود عليه على اربعة اقسام ذكر الله تعالى والقعود له والاجتماع عليه وحبس النفس من حين يصلي الى ان تطلع الشمس قال الطيبي وانما نكر اربعة واعادها ليدل على ان الثاني غير الاول ولو عرف لا تعد نحو قوله تعالى غدوها شهر ورواحها شهر — وهذا الحديث قد رواه ابو يعلى ايضاً وقال في الموضعين اربعة من ولد اسمعيل دية كل رجل منهم اثنا عشر الفاً فاندفع ترديد ابن حجر لعدم اطلاعه حيث قال ولم يقل هنا من ولد اسمعيل فيحتمل انه مرادو حذف من الثاني لدلالة الاول عليه ويحتمل انه غير مراد والفرق ان اوائل النهار احق بان تستغرق لان النشاط فيها اكثر ويؤيده انه صح فيه ان احياءه بالذكر كاجر حجة وعمره ولم يرد نظير ذلك فيما بعد العصر وانه اعلم (ق) قوله ثم صلى ركعتين وهذه الصلاة تسمى صلاة الاشراق وهي اول صلاة الضحى (ط) قوله كأجر حجة وعمره هذا التشبيه من باب الحاق الناقص بالكامل ترغياً للعامل او شبه استيفاء اجر المصلي تاماً بالنسبة اليه

قَالَ صَلَّيْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُومَانِ فِي الصَّفِّ الْمُقَدِّمِ عَنْ يَمِينِهِ وَكَانَ رَجُلٌ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ فَصَلَّى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى رَأَيْنَا بَيَاضَ خَدَّيْهِ ثُمَّ انْفَتَلَ كَانْفِتَالِ أَبِي رِمَّةَ يَعْنِي نَفْسَهُ فَقَامَ الرَّجُلُ الَّذِي أَدْرَكَ مَعَهُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ يَشْفَعُ فَوُثِبَ عُمَرُ فَأَخَذَ بِمَنْكَبَيْهِ فَهَزَّهُ ثُمَّ قَالَ اجْلِسْ فَإِنَّهُ لَنْ يَهْلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ صَلَاتِهِمْ فَصَلَّ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ فَقَالَ أَصَابَ اللَّهُ بِكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ ثَبِتٍ قَالَ أُمِرْنَا أَنْ نُسَبِّحَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُحَمِّدَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُكَبِّرَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَأَتَى رَجُلٌ فِي الْمَنَامِ مِنَ الْأَنْصَارِ قَبِيلَ لَهُ أَمَرَكَمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُسَبِّحُوا فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ كَذَا وَكَذَا قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَنَامِهِ نَعَمْ قَالَ فَأَجْعَلُوهَا خَمْسًا وَعَشْرِينَ وَاجْعَلُوا فِيهَا التَّهْلِيلَ خَمْسًا وَعَشْرِينَ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَفْعَلُوا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَلِيِّ بْنِ رِضِيِّ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَعْوَادِ هَذَا الْمَنْبَرِ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْمِيِّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ آمَنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ جَارِهِ وَأَهْلِهِ

بِاسْتِغْنَاءِ أَجْرِ الْحَاجِّ تَامًا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ وَامَا وَصَفَ الْحُجَّ وَالْعَمْرَةَ بِالتَّهَامِ فَاشَارَةً إِلَى الْمُبَالَغَةِ وَاتَّهَ (طَبِيعِي) قَوْلُهُ كَانْفِتَالِ أَبِي رِمَّةَ أَيِ كَانْفِتَالِي جَرَدَ عَنْ يَمِينِهِ أَوْ رِمَّةَ وَوَصَّعَهُ مَوْصِعَ صَمِيرِهِ مَزِيدًا لِلْيَبَانِ وَاسْتِحْصَارًا لِلتَّكْبِيرِ فِي مَشَاهِدَةِ السَّمْعِ كَذَا قَالَ الطَّبِيعِيُّ — وَلِذَا قَالَ الرَّاوي يَعْنِي أَيِ يَرِيدُ أَبُو رِمَّةَ بِقَوْلِهِ أَيِ رِمَّةَ نَفْسَهُ أَيِ ذَاتِهِ لِأُخْرَى (ق) قَوْلُهُ يَشْفَعُ — الشَّفْعُ ضَمُّ الشَّيْءِ إِلَى مِثْلِهِ يَعْنِي قَامَ الرَّجُلُ يَشْفَعُ الصَّلَاةَ بِصَلَاةٍ أُخْرَى وَامَا فَائِدَةُ ذِكْرِ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى النَّبِيَّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مُسْبِقًا فَيَقُومُ لِلْإِتِمَامِ وَقَوْلُهُ أَصَابَ اللَّهُ بِكَ مِنْ بَابِ الْقَابِ أَيِ أَصَبْتَ الرُّشْدَ فِيمَا فَعَلْتَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَتَسْديدِهِ وَظَهَرَ عَرْضُ النَّاقَةِ عَلَى الْحَوْضِ أَيِ عَرْضُ الْحَوْضِ عَلَى النَّاقَةِ وَهُوَ بَابٌ وَاسِعٌ فِي الْبَلَاغَةِ قَوْلُهُ لَنْ يَهْلِكَ بِضَمِّ الْيَاءِ وَيَجُوزُ فَتَحُهَا أَهْلُ الْكِتَابِ الْحِجَابُ بِالنِّسْبَةِ وَفِي نَسْخَةِ بَيْتِ الْيَاءِ وَرَفَعَ أَهْلُ أَيِ لَنْ يَهْلِكَهُمْ إِلَّا عَدَمُ الْفَصْلِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ — وَلَنْ اسْتَعْمَلَ فِي الْمَاضِي مَعْنَى لِيَدُلَّ عَلَى اسْتِمْرَارِ هَلَاكِهِمْ فِي جَمْعِ الْأَزْمَةِ (ط) قَوْلُهُ فَأَتَى رَجُلٌ لَعَلَّ هَذَا الْآتِي فِي الْمَنَامِ مِنْ قَبْلِ الْإِتِمَامِ نَحْوُ مَا كَانَ يَأْتِي لِتَعْلِيمِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ وَلِذَا قَرَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ فَأَفْعَلُوا (طَبِيعِي) قَوْلُهُ لَا الْمَوْتَ أَيِ الْمَوْتَ حَاجِرَ بَيْنِهِ وَيَيْنَ دُخُولِ الْجَنَّةِ فَادَا تَحَقُّقَ وَانْقِصَى حَصَلَتِ الْجَنَّةُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ

دُورَاتٍ حَوْلَهُ رَوَاهُ التَّبَهُّطِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَبْنِ غَنَمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ وَيُثْنِيَ رَجُلِيهِ مِنْ
صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ
يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ
وَمُحِيتَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرَفَعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَحِرْزًا
مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَلَمْ يَحِلْ لِدَنْبٍ أَنْ يَذْرُكَهُ إِلَّا الشِّرْكَ وَكَانَ مِنْ أَفْضَلِ النَّاسِ عَمَلًا
إِلَّا رَجُلًا يَقُولُ أَفْضَلُ مِمَّا قَالَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ إِلَى
قَوْلِهِ إِلَّا الشِّرْكَ وَلَمْ يَذْكُرْ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
غَرِيبٌ * وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعْثًا قِيلَ نَجِدُ
فَفَنِمُوا غَنَائِمَ كَثِيرَةً وَأَسْرَعُوا الرَّجْعَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ مَا يَخْرُجُ مَا رَأَيْنَا بَعْثًا أَسْرَعَ رَجْعَةً
وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذَا الْبَعْثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى قَوْمٍ
أَفْضَلَ غَنِيمَةً وَأَفْضَلَ رَجْعَةً قَوْمًا شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى
طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأُولَئِكَ أَسْرَعُ رَجْعَةً وَأَفْضَلُ غَنِيمَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ وَحَمَّادُ بْنُ أَبِي حَمِيدٍ الرَّائِي هُوَ ضَعِيفٌ فِي الْحَدِيثِ

عليه وسلم الموت قبل لقاء الله — قوله آمنه الله عبر عن عدم الخوف لا من وعداء بعلى أي لم يخوفه على أهل
داره — أن يصيبهم مكروه وسوء كقوله تعالى مالك لا تأمنا على يوسف قال صاحب الكشف لم تخافنا عليه
ونحن نريد له الخير (طبي) قوله لم يحل للدنبا فيه استعارة ما أحسن موقعها فإن الداعي إذا دعا بكلمة
التوحيد فقد أدخل نفسه حرما آمنا فلا يستقيم للدنبا أن يحل ويهتك حرمة الله فإذا خرج عن حرم التوحيد
أدركه الشرك لا عالة والمعنى لا ينبغي للدنبا أي ذنبا كان أن يدرك الداعي ويحيط به من جوانبه ويستأصله
سوى الشرك كما قال تعالى (بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته) يعني استولت عليه وشملت جملة أحواله
حتى صار كالخياط بها لا يخلو عنها شيء من جوانبه وهذا إنما يصح في شأن المشرك لأن غيره إن لم يكن له سوى
تصديق قلبه وإقرار لسانه فلم يحط به وهذا الحديث يعضد ما ذهب إليه أصحابنا في قوله تعالى لا تدركه الأبصار
قال الإمام المزي إذا كان له حد ونهاية وأدركه البصر بجميع حدوده سمي إدراكا وقال الزجاج معنى هذه
الآية إدراك الشيء والاحاطة بحقيقته والله أعلم (طبي) قوله قوما أي أعفوا وامدح قوما وفي نسخة قوم بالرفع
أي هم قوم قوله فأولئك أسرع رجعة سمي الفراغ من الصلاة رجعة على طريق المشاكلة ويكون استعارة شبه
المصلي التذاكر وفراغه بالمسافر الذي رجع إلى أهله كما قيل رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر (ط)

﴿ باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه ﴾

الفصل الاول * عن * معاوية بن الحكم قال بينا أنا أصلي مع رسول الله ﷺ إذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني القوم بأبصارهم فقلت وأكل أميأ ما شاؤكم تنظرون إلي فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم فلما رأيتهم يصمتونني لكتني سكث فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأبي هو وأمي ما رأيت معلما قبله ولا بعده أحسن تعليما منه فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني قال إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله إني حديث عهد بجاهلية

— باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة —

قال تعالى (قد اطلع المؤمنون الذين في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون) واللغو عام شامل لكل قول وفعل ينافي الصلاة وقال (تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين) وقال تعالى (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) فان كان المراد منه فعل الصدقة في حال الركوع فانه يدل على اباحة العمل البسير في الصلاة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أخبار في اباحة العمل اليسير فيها فمنها انه خلع نعليه في الصلاة ومنها انه مس لحيته وانه اشار بيده ومنها حديث ابن عباس انه قام على يسار النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ بذوائبه واداره الى يمينه ومنها انه كان يصلي وهو حامل امامة بنت ابي العاص بن الربيع فادا سجد وضعها واذ رفع رأسه حملها (كذا في احكام القرآن لابي بكر الرازي) قوله فرماني اي اسرعوا في الالتفات الي ونفوذ البصر في استعيرت من رمي السهم فقلت واكل اميأ الشكل فقد المرأة ولدها واميأ بكسر الميم والمعنى واقدها لي فاني هلكت قوله يضربون بأيديهم على افخاذهم فيه دليل على ان الفعل القليل لا يبطل الصلاة وقوله ولكني سكث — لا بد من تقدير جواب لما ومستدرك لكن — ليستقيم المعنى فالتقدير فلما رأيتهم يصمتونني غضبت وتغيرت ولكن سكث ولم اعمل بمقتضى الغضب (طيبي) قوله ما كهرني اي ما قهرني وزجرني ونهرني — وفي النهاية يقال كهره اذا زبره واستقبله بوجه عبوس قوله ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس الخ — فيه تحريم الكلام في الصلاة سواء كان لحاجة او غيرها وسواء كان لمصلحة الصلاة او غيرها فان احتاج الى تنبيه سبح ان كان رجلا — وصفت ان كانت امرأة وهذا مذهبنا ومذهب مالك وابي حنيفة واحمد رضي الله عنهم والجمهور من السلف والخلف وقال طائفة منهم الاوزاعي يجوز الكلام لمصلحة الصلاة لحديث ذي الدين (وسنوضحه في موضعه ان شاء الله تعالى) وهذا في كلام العامد العالم واما الناسي فلا تبطل صلاته بالكلام القليل عندنا وبه قال مالك واحمد والجمهور وقال ابو حنيفة رض والكوفيون تبطل

وَقَدْ جَاءَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَإِنَّ مِنْ أَرْجَالِ يَأْتُونَ الْكُهَانَ قَالِ فَلَا تَأْتِهِمْ قُلْتُ وَمِنْ أَرْجَالِ يَطْبُرُونَ قَالِ ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُونَهُ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصُدُّهُمْ قَالِ قُلْتُ وَمِنْ أَرْجَالِ يَخْطُونَ قَالِ كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ فَذَلِكَ رُؤَاةُ مُسْلِمٍ قَوْلُهُ لِكُنِّي سَكَتَ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَصَحَّحَ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ بِلَفْظَةٍ كَذَا فَوْقَ لِكُنِّي

ودلينا حديث ذى الدين انتهى كلام الامام النووي رحمه الله تعالى — قوله ان رجالا منا يأتون الكهان قال فلا تأتهم الكهان بضم الكاف جمع كاهن وهو من يدعي معرفة الضائر قال الطيبي الفرق بين الكاهن والعراف ان الكاهن يتعاطى الاخبار عن الكواثر في المستقبل والعراف يتعاطى معرفة الشيء المسروق والضالة ونحوهما — ومن الكهنة من يزعم ان جنيا يلقي اليه الاخبار ومنهم من يدعي ادراك الغيب بفهم اعطيه وامارات يستدل بها عليه — انتهى كلام الطيبي قال الخطابي في حديث من اتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد برىء مما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم — قال وكان في العرب كهنة يدعون اسمهم يعرفون كثيرة من الامور فمنهم من يزعم ان له جنيا يلقي اليه الاخبار ومنهم من يدعي استدراك ذلك بفهم اعطيه ومنهم من يسمى عرافا وهو الذي يزعم معرفة الامور بمقدمات اسباب استدلل بها كمعرفة من سرق الشيء الغلاني — ومعرفة من يتهم به المرأة ونحو ذلك ومنهم من يسمي النجم كاهنا — قال والحديث يشتمل على النهي عن اتيان هؤلاء كلهم والرجوع الى قولهم تصديقهم فيما يدعونه هذا كلام الخطابي وهو نفيس — وانما نهى عن اتيان الكهان لانهم يتكلمون في مغيبات قد يصادف بعضها الاصابة فيخاف الفتنة على الانسان بسبب ذلك ولاهم يلبسون على الناس كثيرا من امرا الشرائع وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بالنهي عن اتيان الكهان وتصديقهم فيما يقولون — وتحريم ما يعطون من الحلوان وهو حرام باجماع المسلمين — وقد نقل الاجماع على تحريمه جماعة منهم البهوي رحمه الله تعالى (كذا) في شرح النووي قوله منا رجال يتطربون الخ قال العلماء معناه ان الطيرة شيء تحدونه في نفوسكم ضرورة ولا عتب عليكم في ذلك فانه غير مكتسب لكم فلا تكليف به ولكن لا تمنعوا بسببه من التصرف في اموركم فهو الذي تقدرون عليه وهو مكتسب لكم فيقع به التكليف فنهام صلى الله عليه وسلم عن العمل بالطيرة والامتناع من تصرفاتهم بسببها وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بالنهي عن التطير والطيرة وهي محمولة على العمل بها لا على ما يوجد في النفس من غير عمل على مقتضاه والله اعلم كذا في شرح النووي — قوله ومنا رجال يخطون الخ اختلف العلماء في معناه فالصحيح ان معناه من وافق خطه فهو مباح ولكن لا طريق لنا الى العلم اليقين بالموافقة فلا يباح والمقصود انه حرام لانه لا يباح الا بيقين الموافقة وليس لنا يقين بها وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم فمن وافق خطه فذاك ولم يقل هو حرام بغير تعاقب على الموافقة لئلا يتوهم مع بيان ان هذا النهي يدخل فيه ذاك النبي الذي كان يخط فحافظ النبي صلى الله عليه وسلم على حرمة ذاك النبي مع بيان الحكم في حقنا فالمنع ان ذلك النبي لا منع في حقه وكذا لو علمتم موافقته ولا علم لكم بها — كذا قاله النووي رح وقال الطيبي انما قال النبي صلى الله عليه وسلم فمن وافق خطه فذاك على سبيل الزجر ومعناه لا يوافق خط احد خط ذلك النبي لان خطه كان معجزة اه والله اعلم قوله لِكُنِّي سَكَتَ هَكَذَا وجدت في صحيح مسلم وكتاب الحميدي وصحح في جامع الاصول بلفظة كذا فوق لِكُنِّي اي كذا في الرواية لفظ لِكُنِّي مسطور

﴿ وعن عبد الله بن مسعود قال كنا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا فَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴾
 ﴿ وعن معيقب بن النخعي قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يسوي التراب حيث يسجد قال إن كنت فاعلاً فواحدة متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى

دعاهم لوهم انه لبس في الحديث المذكور والحاصل ان لكفى ثابت في الاصول لكنه ساقط في المصايح (ق)
 قوله ان في الصلاة شغلا قال النووي معناه ان وظيفة المصلي الاشتغال بصلاته وتدبر ما يقوله فلا ينبغي ان يعرج على غيرها من رد السلام ونحوه وزاد في رواية ابي وائل ان الله يحدث من امره ما يشاء وان الله قد احدث ان لا تكلموا في الصلاة - وراى في رواية كلثوم الخزاعي - الا بذكر الله وما ينبغي لكم فقوموا لله قاتنين فامرنا بالسكوت وقال زيد بن ارقم ان كنا لتكلم في الصلاة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزلت حافظوا على الصلوات الآية فامرنا بالسكوت - فهذا ظاهر في ان نسخ الكلام في الصلاة وقع بهذه الآية فيقتضي ان النسخ وقع بالمدينة لان الآية مدنية بالاتفاق - فبشكل على ذلك قول ابن مسعود ان ذلك وقع لما رجعوا من عند النجاشي وكان رجوعهم من مكة وذلك ان بعض المسلمين هاجر الى الحبشة ثم بلغهم ان المشركين اسلموا فرجعوا الى مكة فوجدوا خلاف ذلك واشتد الاذى عليهم فخرجوا اليها فكانوا في المرة الثانية اضعاف الاولى وكان ابن مسعود مع الفريقين واختلف في مراده بقوله فلما رجعنا هل اراد الرجوع الاول او الثاني فجنح القاضي ابو الطيب الطبري وآخرون الى الاول وقالوا كان تحريم الكلام بمكة وحملوا حديث زيد بن ارقم على انه وقومه لم يبايعهم بالنسخ وقالوا لا مانع ان يقدم الحكم ثم تنزل الآية بوفقه - وجنحوا آخرون الى الترجيح فقالوا يترجح حديث ابن مسعود بانه حكى لفظ النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف زيد بن ارقم فلم يحكه - وقال آخرون اما اراد ابن مسعود رجوعه الثاني وقد ورد انه قدم المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم يتجز الى بدر وفي مستدرك الحاكم عن طريق ابي اسحق عن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن مسعود قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي ثمانين رجلا فذكر الحديث بطوله وفي آخره فتعجل عبد الله بن مسعود فشهد بدرا - وفي السير لابن اسحق - ان المسلمين بالحبشة لما بلغهم ان النبي صلى الله عليه وسلم هاجر الى المدينة رجع معهم الى مكة ثلاثة وثلاثون رجلا فقات منهم رجلان بمكة وحبس منهم سبعة وتوجه الى المدينة اربعة وعشرون رجلا فشهدوا بدرا - فعلى هذا كان ابن مسعود من هؤلاء فظهر ان اجتماعه بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد رجوعه كان بالمدينة والى هذا الجمع نحو الخطابي ولم يقف من تعقب كلامه على مستنده ويقوي هذا الجمع رواية كلثوم المتقدمة فانها ظاهرة في ان كلا من ابن مسعود وزيد بن ارقم حكى ان النسخ قوله تعالى وقوموا لله قاتنين - كذا حقق الحافظ السقلاوي رحمه الله تعالى في الفتح - والله اعلم قوله ان كنت فاعلاً فواحدة لما في حديث ابي در فان الرحمة تواجهه فلا يمسح الحصى - وروى ابن ابي شبة عن ابي صالح السمان قال اذا سجدت فلا تمسح الحصى فان كل حصة حب ان يسجد عليها فهذا تعليل

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَصْرِ فِي الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ اخْتِلَاسٌ يُخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَتَمَيَّنَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِهِمْ أَبْصَارَهُمْ عِنْدَ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لَيُخْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي قَتَادَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّاسِ وَأَمَامَهُ بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ عَلَى عَاتِقِهِ فَإِذَا رَكَعَ وَضَعَهَا وَإِذَا رَفَعَ مِنَ السُّجُودِ أَعَادَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

آخر — والله اعلم (فتح الباري) قوله عن الخصر في الصلاة — قال ابن سيرين هو ان يضع يده على خصرته وهو يصلي وبذلك جزم ابو داود وبقوله الترمذي عن بعض اهل العلم وهذا هو المشهور من تفسيره وقيل المراد بالاختصار قراءة آية او آيتين من آخر السورة وقيل ان يحذف الطمأنينة وهذان القولان وان كان احدهما من الاختصار محكماً لكن رواية التخصر والخصر تأباهما — ويؤيد الاول ما روى ابو داود والنسائي عن طريق سعيد بن زياد قال صليت الى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خصرتي فلما صلى قل هذا الصلب في الصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهي عنه واختلف في حكمة النهي عن ذلك فقيل لان ابليس اهبط متخصراً — اخرجه ابن ابي شبة عن حميد بن هلال موقوفاً — وقيل لان اليهود تكثر من فعله فنهي عنه كراهة للتشبه بهم اخرجه المصنف عن عابشة وزاد ابن ابي شبة فيه في الصلاة وفي رواية لا تشبهوا باليهود وقيل لانه راحة اهل النار وقيل لانها صفة الراجز حين يشد — والله اعلم (فتح الباري) قوله اختلاس الخ يعني من التفت في الصلاة يمينا وشمالا ولم يحول صدره عن القبلة لم يطل صلاته — ولكن يداب الشيطان كمال صلاته وان حوله بطلت واقول المعنى من التفت يمينا وشمالا ذهب عنه الخشوع المطلوب بقوله تعالى الذين هم في صلاتهم خاشعون — فاستعير لذهاب الخشوع اختلاس الشيطان تصويراً لقبح تلك الغفلة او — ان المصلي حينئذ مستغرق في مناجاة ربه وانه تعالى مقبل عليه والشيطان كالراصد ينتظر فوات تلك الحالة عنه فاذا التفت الى المصلي اغتتم الفرصة فيحتلسها منه والله اعلم (طبي طيب الله تراه) قوله او لتخطفن ابصارهم كمة او هنا للتخيير تهديداً اي ليكونن حد الامرين كما في قوله تعالى (تقاتلونهم او يسلمون) اي يكون احد الامرين اما المقاتلة او الاسلام لا ثالث لهما وكما في قوله تعالى (لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريذا او لتعودن في ملتنا) اي ليكونن احد الامرين اما اخراجكم واما عودكم في الكفر — والمعنى ليكونن منكم الانتهاء عن الرفع او خطف الابصار من الله تعالى — (طبي طيب الله تراه) قوله وامامة بنت ابي العاص على عاتقه قال الامام النووي رحمه الله تعالى هذا يدل لمذهب الشافعي رحمه الله تعالى ومن واقفه انه يجوز حمل الصبي والصبية وغيرهما من الحيوان الطاهر في صلاة الفرض وصلاة النفل للامام والمأموم والمفرد وحمله اصحاب مالك رح على النافلة ومنعوا جواز ذلك في الفريضة وهذا التأويل فاسد لان قوله يوم الناس صريح او كالصريح في انه كان في الفريضة وادعى بعض المالكية انه منسوخ وبعضهم انه خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وبعضهم انه كان لضرورة — وكل هذه الدعاوي — باطلة ومردودة فانه لا دليل عليها ولا ضرورة اليها — بل الحديث صحيح

﴿ وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ثنأب أحدكم في الصلاة فليكنظم ما استطاع فإن الشيطان يدخل رواه مسلم وفي رواية البخاري عن أبي هريرة قال إذا ثنأب أحدكم في الصلاة فليكنظم ما استطاع ولا يقل ها فإنما ذلكم من الشيطان يضحك منه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن عفريتاً من الجن تفلت البارية ليقطع علي صلاتي فأمكنني الله منه فأخذته فأردت أن أربطه على سارية من سواري المسجد حتى تنظروا إليه كلكم فذكرت

صريح في حواز ذلك وليس فيه ما يخالف قواعد الشرع لان الآدي ظاهر وما في جوفه من النجاسة مدفوع عنه لكونه في معدنه وثياب الاطفال واجسادهم على الطهارة والافعال لا تبطل الصلاة اذا قلت او تفرقت وفعل النبي صلى الله عليه وسلم هذا بيانا للجواز وتنبها به على هذه الفوائد التي ذكرتها — وهذا يرد ما ادعاه الامام ابو سليمان الخطابي ان هذا الفعل يشبه ان يكون كان بغير تعمد فحملها في الصلاة لكونها كانت تتعلق به صلى الله عليه وسلم فلم يدعها فاذا قام بقيت معه قال ولا يتوم انه حملها ووضعها مرة بعد اخرى عمدا لانه عمل كثير ويشغل القلب واذ كان الخيصة شغله فكيف لا يشغله هذا — هذا كلام الخطابي رحمه الله تعالى وهو باطل ودعوى مجردة يرد ما في صحيح مسلم فاذا قام حملها وفي رواية فاذا رفع من السجود اعاها — وفي رواية غير مسلم خرج علينا حاملا امامة فصلي — واما قضية الخيصة فلانها يشغل القلب بلا فائدة وحمل امامة لا ندلم انه يشغل القلب وان شغله فيرتب عليه ما ذكرنا من الفوائد فاحتمل ذلك الشغل لهذه الفوائد بخلاف الخيصة فالصواب الذي لا معدل عنه ان الحديث كان لبيان الجواز والتنبه على هذه الفوائد فهو جائز لنا وشرع مستمر للمسلمين الي يوم الدين والله اعلم انتهى كلام الامام النواوي رحمه الله تعالى — وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره — اتفقوا على ان العمل اليسير لا يبطل الصلاة — وفي المالكية ان حمل صبيا او ثوبا على عاتقه لم يفسد صلاته — وان حمل شيئا يتكاف في حمله فسدت — كذا في المسوى شرح الموطأ — والله اعلم وكذا في فتاوي قاضي خان وذكر صاحب البدائع لو حملت امرأة صبيا فارضته تفسد صلاتها لوجود العمل الكثير واما حمل الصبي بدون الارضاع فلا يوجب الفساد ثم روى هذا الحديث وهذا لم يكره منه صلى الله عليه وسلم لعدم من يحفظها او لبيان الشرع وكذا في زماننا لا يكره عند الحاجة اما بدونها فمكروه انتهى — قوله اذا ثنأب — الثنأب تفاعل من الثوباء وهو فتح الحيوان فيه لماعراء من تخط أو تمدد لكسل وامتلاء وهي جالبة للنوم الذي هو من حبال الشيطان فانه به يدخل على المصلي ويخرجه عن صلاته . ولذلك جعله سببا لدخول الشيطان والله اعلم (طبي) قوله عفريتاً اي العاني المارد من الجن تفلت اي تخلص فجأة — (ق) قوله دعوة سليمان يريداني لو ربطته لم يستجب دعوة سليمان ولا يجوز ان ترد دعوة نبي من الانبياء فلذلك تركته — قال القاضي عياض فيه دليل على ان الجن موجودون وانه يرام بعض الناس واما قوله تعالى (انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) فمحمول على الغالب كذا ذكره الطيبي — وقال الشيخ الدهلوي المراد بدعوة سليمان (رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) ومن جملة

دَعْوَةَ أَخِي سُلَيْمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي فَرَدَّ اللَّهُ خَاسِمًا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
 * وعن سهل بن سعد قال رَسُلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَابِهِ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسِّحْ
 فَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ التَّنْسِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل التالي * عن عبد الله بن مسعود قال كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ نَأْتِيَ أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ
 أَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدُّ عَلَيَّ حَتَّى إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ
 مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنْ مِمَّا أَحَدٌ أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ فَرَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ وَقَالَ إِنَّمَا
 الصَّلَاةُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِ اللَّهِ فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَكُنْ ذَلِكَ شَأْنَكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وعن ابن عمر قال قُلْتُ لِبِلَالٍ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ
 كَانُوا يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ كَانَ يُشِيرُ بِيَدِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ

تسخير الريح والجن والشياطين وهو مخصوص لسليمان عليه السلام فتركته ليقى دعاءه عليه السلام محفوظا في
 حقه ونبينا صلى الله عليه وسلم كان له القدرة على ذلك على وجه الاتم والاكمل لكن التصرف في الجن في الظاهر
 كان مخصوصا بسليمان عليه السلام فقد يظهره صلى الله عليه وسلم لاجل ذلك فافهم (لمعات) قوله فانما التصفيق للنساء
 التصفيق ضرب احدى اليدين على الاخرى فالمرأة تضرب في الصلاة ان اصابها شيء بطن كفها اليمنى على ظهر
 اليسرى (ط) قوله ان لا تتكلموا في الصلاة قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى فان قيل النبي عن
 الكلام في الصلاة مقصور على العامد دون الناسي لاستحالة نهى الناسي قيل له حكم النبي قد يجوز ان يتعلق على
 الناسي كهو على العامد وانما يختلفان في المأثم واستحقاق الوعيد فاما في الاحكام التي هي فساد الصلاة وايجاب
 قضائها فلا يختلفان الا ترى ان الناسي بالاكل والحدث والجماع في الصلاة في حكم العامد فيما يتعلق عليه من
 ايحاب القضاء وافساد الصلاة وان كانا مختلفين في حكم المأثم واستحقاق الوعيد واذا كان ذلك على ما وصفنا حكم
 النبي بالناسي كهو بالعامد لا فرق بينهما وان اختلفا في المأثم والوعيد فقد دلت هذه الاخبار على فساد قول من
 فرق بين الناسي والعامد ويدل على ذلك ايضا قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث معاوية بن الحكم ان
 هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس فاقتضى ذلك بان الصلاة لا يصلح فيها كلام الناس فلو بق مصليا بعد
 الكلام لكان قد صلح الكلام فيها من وجه فثبت بذلك ان ما وقع فيه كلام الناس فليس بصلاة — ومن وجه
 آخر ان ضد الصلاح هو الفساد وهو يقضي في مقابلته فاذا لم يصلح ذلك فيها فهي فاسدة اذا وقع الكلام فيها —
 ولو لم يكن كذلك لكان قد صلح الكلام فيها من غير افساد وذلك خلاف مقتضى الخبر والله اعلم (احكام القرآن)
 قوله فرد علي السلام قال ابن الملك فيه دليل على استحباب رد جواب السلام بعد الفراغ من الصلاة وكذلك لو كان
 على قضاء الحاجة وقراءة القرآن وسلم عليه احد قوله حين كانوا يسلمون عليه ظاهره انه اراد قبل نسخ الكلام

نَحْوُهُ وَعَوْضُ بِلَالٍ مُهَيَّبٌ * وعن * رِفَاعَةَ ابْنِ رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فَمَطَّسْتُ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَى
فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَرَفَ فَقَالَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ
أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّانِيَةَ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّالِثَةَ فَقَالَ رِفَاعَةُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ أَبْتَدَرَهَا بَضْعَةٌ وَثَلَاثُونَ مَلَكًا أَيُّهُمْ يَصْعَدُ بِهَا رَوَاهُ
الْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ التَّائِبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ رَوَاهُ
الْتِّرْمِذِيُّ وَفِي أُخْرَى لَهُ وَلِابْنِ مَاجَةَ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِيهِ * وعن * كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى
الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكَنَّ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ
اللَّهُ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ فَإِذَا أَلْتَفَتَ أَنْصَرَفَ عَنْهُ رَوَاهُ
أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يَا أَنَسُ اجْعَلْ بَصْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي سُنَنِ الْكَبِيرِ مِنْ طَرِيقِ الْحَسَنِ عَنْ أَنَسٍ
يَرْفَعُهُ * وعن * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بُنَيَّ إِيَّاكَ وَالْإِلْفَاتِ فِي
الصَّلَاةِ فَإِنَّ الْإِلْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ فَإِنْ كَانَ لَأَبْدُ قَبْلِي التَّطَوُّعُ لَا فِي الْفَرِيضَةِ رَوَاهُ
الْتِّرْمِذِيُّ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَحْظُرُ فِي
الصَّلَاةِ بَمِينًا وَشِمَالًا وَلَا يَلْوِي عَنْقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

* وعن * عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَفَعَهُ قَالَ الْعَطَّاسُ وَالنَّعَّاسُ وَالتَّائِبُ فِي

قوله فلم يتكلم احد مسبب عن قوله من المتكلم في الصلاة فان النبي صلى الله عليه وسلم سألهم سؤال مستفهم فتوجهوا
انه سؤال منكر ظاهرا منهم ان هذا القول غير جائز في الصلاة كان ذلك سببا لعدم الاجابة هيبة واجلالا فلما رآه
النوم في المرة الثانية اجاب بقوله انا قوله فلا يشبكن بين اصابعه لعل السبي عن ادخال الاصابع بعضها في بعض
لما في ذلك من الايذاء الى ملازمة الحصى والحوش فيها وحين ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتن
شبك بين اصابعه وقال اختلفوا وكانوا هكذا قوله فان الالتفات في الصلاة هلكة بفتح الحاء اي هلاك

الصَّلَاةَ وَالْحَبِضُ وَالْقَيْتُ وَالرُّعَافُ مِنَ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * مُطْرِفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي وَلِجَوْفِهِ أَزِيرٌ كَأَزِيرِ الْمَرْجَلِ بَعْنِي يَبْكِي ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَفِي صَدْرِهِ أَزِيرٌ كَأَزِيرِ الرَّحَى مِنَ الْبُكَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى النَّسَائِيُّ الرِّوَايَةَ الْأُولَى وَأَبُو دَاوُدَ الثَّانِيَةَ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ الْخَصَا فَإِنَّ الرَّحْمَةَ تَوَاجِهُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا لَنَا يَقُولُ لَهُ أَفْلَحَ إِذَا سَجَدَ نَفَخَ فَقَالَ يَا أَفْلَحُ تَرَبَّ وَجْهَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاحَةٌ أَهْلُ النَّارِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْأَسْوَدِينَ فِي الصَّلَاةِ الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مَعْنَاهُ * وَعَنْ * عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا وَالْبَابُ عَلَيْهِ مَغْلَقٌ فَمُتُّ فَمَشَى فَمَشَى فَمَشَى ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُصَلَّاهُ

قوله من الشيطان قال القاضي اضاف هذه الاشياء الى الشيطان لانه يحبها ويتوسل بها الى ما ينفعه من قطع الصلاة والمنع من العبادة — ولانها تغلب في غالب الامر من شره الطعام الذي هو من اعمال الشيطان وراى التور بشي ومن ابتغى الشيطان الحيلولة بين العبد وبين ما ندب اليه من الحضور بين يدي الله والاستغراق في لذة المناجاة وانما فصل بين الثلاثة الاولى والاخيرة بقوله في الصلاة لان الثلاثة الاول بما لا يبطل الصلاة بخلاف الاخيرة (ط) قوله ارير كاريز الرجل بكسر الميم وفتح الجيم اي القدر اذا على قال الطيبي ارير الرجل صوت غليانه ومنه الاز وهو الازعاج قلت ومنه قوله تعالى تؤرم ازا — يعني يبكي قال الطيبي فيه دليل على ان البكاء لا يبطل الصلاة — قال ابن حجر وفيه نظر لان الصوت انما سمع للجوف او الصدر لا للسان والمختلف في ابطاله انما هو البكاء المشتمل على الحرف (ق) قوله فان الرحمة تواجهه علة للهبي يعني لا يليق بالعاقل تلقي شكر تلك النعمة الخطيرة بهذه الفعلية الحقيرة (طيبي) قوله نفخ اي نفخ في الارض ليزول عنها التراب فيسجد — فقال يا افلح ترب اي الق وجبك بالتراب فانه اقرب الى التذلل والخضوع (طيبي) قوله الاختصار اي وضع اليد على الخصرة في الصلاة — وقد روي ان ابليس عليه اللعنة اهبط الى الارض كذلك — اهل النار قال القاضي اي يتعب اهل النار من طول قيامهم في الموقف فيستريحون بالاختصار (طيبي) قوله اقتلوا الاسودين في الصلاة اي ولو في الصلاة — قال ابن الملك يجوز قتلها بضربة او بضربتين لا اكثر لان العمل الكثير مفسد للصلاة (ق) قوله يصلي تطوعا في هذا القيد اشارة الى ان امر التطوع اسهل كما سبق في

وَذَكَرَتْ أَنَّ الْبَابَ كَانَ فِي الْقِبْلَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ
 * وَعَنْ * طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ فِي
 الصَّلَاةِ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَعِدِّ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مَعَ زِيَادَةٍ وَتُقْصَانِ

الالتفات — وفي قولها والباب كان في القبلة قطع وم من يتوم ان هذا القول يستلزم تركه استقباب القبلة —
 ولعل تلك الخطوات لم تكن متوالية لان الافعال الكثيرة اذا تفصلت ولم يكن على ولاء فلا يبطل الصلاة
 قال المظهر ويشبه ان تكون تلك المشية لم تزد على الخطوتين (طيبي) قوله فليتوضأ وليعد الصلاة الامر بالاعادة
 لا وجوب اذا كان الحدث عمدا اما اذا سبقه الحدث فالامر للاستحباب فانه افضل للخروج عن الخلاف
 وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى الرعاف والحجامة لا يقضيان الوضوء وقال الحدث في الصلاة
 يبطل الصلاة — فعليه ان يتوضأ ويعيد ولا يجوز له ان يبني في الجديد — وقال الامام ابو حنيفة رحمه الله تعالى
 يقضيان اذا كان الدم سائلا واذا سبقه الحدث يتوضأ ويبني — لما رواه البخاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها
 قالت حاءت فاطمة بنت ابي حبيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة استحاض فلا اطهر
 افادع الصلاة — قال لا انما ذلك عرق الحديث فهذا صريح في ان علة الانتقاض انما هو كونه دم عرق لا
 خروجه من السبيلين مخصوصا — ولما روى ابن ماجه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 اصابه قيء او رعاف او قلس او مذي فليصرف وليتوضأ ثم لين على صلاته وهو في ذلك لا يتكلم وفي رواية
 الدارقطني ثم لين على صلاته ما لم يتكلم — تكلموا في اسماعيل بن عياش — رواه ابن عياش مرسل ومسنداً
 ثم قال البيهقي للمرسل هو المحفوظ فاجاب عنها في الجوهر القبي بان الروايات التي جمع فيها ابن عياش بين
 الاسنادين اعني المرسل والمسنود في حالة واحدة مما يبعد الخطأ عليه فانه لو رفعه ما وقع الناس ربما تطرق الوم
 اليه فاما اذا وافق الناس على المرسل وراد عليهم المسند فهو يشمر بتحفظ وثبت واسماعيل وثقه ابن معين وغيره
 وقال يعقوب بن سفيان ثقة عدل — وقال يزيد بن هارون ما رأيت احفظ منه انتهى — وقال ابن عبد البر ما
 بناء الراعي على ما قد صلى ما لم يتكلم فقد ثبت ذلك عن عمر وعبي وابن عمر وروى ذلك عن ابي بكر ايضا
 ولا يخالف لهم من الصحابة الا المسور بن غزوة وحده وروى ايضا البناء للراعي على ما قد صلى ما لم يتكلم
 عن جماعة من التابعين بالحجاز والعراق والشام ولا اعلم بينهم خلافاً الا الحسن البصري فانه ذهب في ذلك
 مذهب المسور انه لا يبني من استدبر القبلة في الرعاف ولا في غيره وهو احد قولي الشافعي رحمه
 الله تعالى وقال مالك من رجع في صلاته قبل ان يصلي بها ركعة تامة فانه ينصرف فيفضل عنه الدم ويرجع
 فيبتدي الاقامة والتكبير والقراءة — ومن اصابه الرعاف في وسط صلاته او بعد ان ركع منها ركعة
 بسجديتها انصرف فيفضل الدم ويبني على ما صلى — فهذا يوضح ان مالك بن انس رحمه الله تعالى يجوز البناء في
 بعض الصور — فالحاصل ان اتفاق جمهور الصحابة والتابعين على ان للراعي اذا رجع ان ينصرف عن
 صلاته ويتوضأ ويبني على صلاته ما لم يتكلم دليل صريح على الخارج من غير السبيلين ناقض للوضوء وبه قال
 العشرة المبشرة وابن مسعود وابن عمر وزيد بن ثابت وابو موسى الاشعري وابو الدرداء وثوبان — كذا ذكر
 العيني في البناء وهو قول الزهري وعلقمة والاسود وعامر الشعبي وعروة بن الزبير والنخعي وقتادة والحكم بن

﴿ وعن عائشة أنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أحدث أحدكم في صلاته فليأخذ بأنفه ثم لينصرف رواه أبو داود ﴾ وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول صلى الله عليه وسلم إذا أحدث أحدكم وقد جالس في آخر صلاته قبل أن يسلم فقد جازت صلاته رواه الترمذي وقال هذا حديث إسناده ليس بالقوي وقد اضطربوا في إسناده

الفصل الثالث ﴿ عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى الصلاة فلما كبر أنصرف وأومأ إليهم أن كما كنتم ثم خرج فأغتسل ثم جاء ورأسه بقطر فصلى بهم فلما صلى قال إني كنت جنباً فلست أن اغتسل رواه أحمد وروى مالك عن عطاء بن يسار مرسلاً ﴾ وعن جابر قال كنت أصلي الظهر مع رسول الله صلى الله

عينة وحامد الثوري والحسن بن صالح بن حبي وعبيد الله بن الحسين والاوزاعي واحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه كذا ذكره ابن عبد البر — ويشهد له من الاخبار ما أخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وأبو داود والترمذي وغيرهم عن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء فتوضأ قال معدان بن طلحة الراوي عن أبي الدرداء فلقيت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت ذلك له فقال صدق وأنا صبيت له وضوءه قال الترمذي هو اصح شيء في الباب — وقد تقدم ما أخرجه ابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها من حديث البناء — وفي الباب احاديث كثيرة اكثرها صيغة السند الكن بمجمعا تحصل القوة — كما حققه العلامة ابن المهام في فتح القدير والحافظ العيني في البنابة والمتكفل للسبطين ذلك شرحي لشرح الوقاية المسمى بالسماية — والله اعلم — كذا في التعليق المجد — على مؤطا الامام محمد للعلامة اللكوي رحمه الله تعالى قوله فليأخذ بأنفه امره به ليخجل انه معروف وهذا ليس من قبيل الكذب بل من المعارض بالفضل ورخص له فيها وهدى اليها كالايسول له الشيطان الماضي استحياء من الناس وفيه ايضاً تنبيه على اخفاء الحديث في تلك الحالة والله اعلم — كذا قاله التوربشتي رحمه الله تعالى وقال الاشرف وفيه نوع من الادب واخفاء القبيح من الامر والتورية بما هو احسن منه وليس هذا من باب الرياء وانما هو من التجميل — (ط) قوله جازت صلاته اي تمت واجزت هذا مذهب ابي حنيفة وعند الشافعي بطلت صلاته لان التسليم فرض عنده وقوله قد اضطربوا في اسناده — قال ابن الصلاح المضطرب هو الذي يروي على وجوه مختلفة والاضطراب قد يقع في السند والمثن او من راوا او من رواة والمضطرب ضعيف لاشعاره بانه لم يضبط قلت لهذا الحديث طرق ذكرها الطحاوي وتعدد الطرق يبلغ الحديث الضعيف الى حد الحسن والحسن كاف للحجية (كذا في المرقاة) قوله فلما كبر اي اراد ان يكبر — لما اخرج البخاري في ابواب الاذان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وقد اقيمت الصلاة وعدلت الصفوف حتى اذا قام في مصلاه انتظرنا ان يكبر انصرف — وزاد مسلم قبل ان يكبر فانصرف فقيه دليل على انه انصرف قبل ان يكبر — فيحمل قوله كبر على اراد ان يكبر — والله اعلم (كذا في فتح الباري)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذُ قَبْضَةً مِنَ الْحَصَى لِيَتَرَدَّ فِي كَفِّي أَضَعُهَا لِحَبْثِي أَسْجُدُ عَلَيْهَا لِشِدَّةِ الْحَرِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ مُعَوَّهٌ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَسَمِعَنَاهُ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثُمَّ قَالَ أَلْعَنُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَبَسَطَ يَدَهُ كَأَنَّهُ يَتَنَاوَلُ شَيْئًا فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا لَمْ نَسْمَعْكَ تَقُولُهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَرَأَيْنَاكَ بَسَطْتَ يَدَكَ قَالَ إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ إِبْلِيسَ جَاءَ بِشِهَابٍ مِنْ نَارٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وَجْهِ فَقُلْتُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قُلْتُ أَلْعَنُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ التَّامَّةِ فَلَمْ يَسْتَأْخِرْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَخْذَهُ وَاللَّهِ لَوْ لَا دَعْوَةُ أَخِينَا سَلِيمَانَ لَأَصْبَحَ مُوثَقًا يَلْعَبُ بِهِ وَلَدَانُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَرَدَّ الرَّجُلُ كَلَامًا فَرَجَعَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ إِذَا سَلَّمَ عَلَى أَحَدٍ كُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا تَشْكَلُكُمْ وَلْيُشِرْ بِيَدِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب السهو ﴾

الفصل الأول ﴿ عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِ كَمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ وَلْيَبْنِ عَلَى مَا أَسْتَيْقِنُ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ

قوله فلم يستأخر ثلاث مرات الطاهر انه طرف افلت ويمكن ان يكون طرفاً للم يساخر اي فلم يتأخر في ثلاث مرات من العودات واللعسات (و) فوله سلم اي ابن عمر عليه فرد الرجل عليه السلام كلاماً اي ردّدا كلام لارد اشارة

﴿ باب السهو ﴾

قال تعالى (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) وليس السهو عنها تركها والا لم يكونوا مصلين وانما هو السهو عن واجباتها ولذا وصفهم بالرأى - وسجود السهو واجب عندنا وهو الصحيح قوله فلبس عليه بالتخفيف ويشدد اي خلط وشوش خاطره في النهاية لست الامر بالفتح لسه اذا خلطت بعضه ببعض ومنه قوله تعالى (واللسنا عليهم ما يلبسون) كالمالحميف - وانما شدد للتكثير (ط) قوله فليطرح الشك اي فليطرح

قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَإِنْ كَانَ صَلَّى خَمْسًا شَفَعْنَ لَهُ صَلَاتَهُ وَإِنْ كَانَ صَلَّى إِنَّمَا لِأَرْبَعٍ كَانَتْ تَرْغِيماً
لِلشَّيْطَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ عَطَاءٍ مَرْسَلًا ، وَفِي رِوَايَتِهِ شَفَعَهَا بِهَاتَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ
* وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ
لَهُ أَزِيدُ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَهَا سَلَّمَ ، وَفِي رِوَايَةٍ
قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنْسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ قَدْ كَرَوْنِي وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ
فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ إِنَّهُ لَيُسَلِّمُ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى
صَلَاتِي الْعِشِيِّ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ قَدْ سَمَاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ فَصَلِّ بِنَا رَكْعَتَيْنِ

ما شك فيه يدل عليه قوله ما استيقن قوله فان كان صلى حمسًا تطليل للامر بالسجود اي فان كان ما صلاه في
الواقع اربعًا صار حمسًا باصافته اليه ركعة اخرى قوله شفعن له صلاته قال الطيبي الصمير في شفعن للركعات
الخمس وفي له للمصلي — يعني شفعت الركعات الخمس صلاة احدهما بالسجدة التي يدل عليه قوله الاتي شفعها بهاتين
السجدة التي اي شفع المصلي الركعات الخمس بالسجدة — انتهى والله اعلم (ط) قوله وان كان صلى اتماما لاربع
فقوله اتماما اما مفعول له او حال من الفاعل اي صلى ما شك فيه حال كونه ممنا لاربع ويكون قد ادى ما عليه
من زيادة ولا نقصان وكانت السجدة ترفعها للشيطان قال اصحابي القياس ان لا يسجد اذا الاصل انه لم يرد
شيئا لكن صلاته لا تخلو عن احد خالفين اما الزيادة واما اداء الرابعة على التردد ويسجد حينئذ للحال والرد
لما كان من تسويل الشيطان وتلبسه سمي جبره ترعيا له — وفيه دليل على ان وقت السجود قبل السلام وهو
مذهب الشافعي ويؤيده حديث عبد الله بن نجية وقال ابو حنيفة والثوري اتماما بسجد السامي عد السلام وتمسك
بحديث ابن مسعود وحديث ابي هريرة وهو مشهور بقصة ذي الدين وقال مالك وهو قول قديم للشافعي ان
كان السجود لنقصان قدم وان كان لزيادة اخر وحملوا الاحاديث على الصورتين — توفيقا بينهما — واقضى احمد
موارد الحديث وفصل بحسبها فقال ان شك في عدد الركعات قدم وان ترك شيئا ثم تداركه اخر وكذا ان
فعل ما لا يقل فيه كذا ذكره الطيبي رحمه الله تعالى — وقال العلامة بن الهمام رحمه الله تعالى ان الخلاف في
الاولوية — اه ولذا صرح اصحابنا انه لو سجد قبل السلام لا بأس به — كما في الخلاصة ذكره المحقق بن الهمام
رحمه الله تعالى والله اعلم قوله صلى الظهر حمسا فان قلت لم يرجع الى صلى الله عليه وسلم من الخامسة ولم
يشفعها قلت لا يصح ذلك لانا لا ندرمه بضم الركعة السادسة على طريق الوجوب حتى قال صاحب الهداية ولولم
يضم لا شيء عليه لانه مطعون وقال صاحب البدائع والاولى ان يصيف اليها ركعة اخرى ليصير نفلا الا في العصر
(كذا في عمدة القاري) قوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم احدي صلاتي العشي اما الظهر او العصر
على ما رواه مسلم في صحيحه وفي رواية جرم بالظهر وفي رواية جرم بالعصر — احتج الامام الاوزاعي رحمه الله
تعالى بحديث ابي هريرة هذا في قصة ذي الدين على ان الكلام العمدة اذا كان لمصلحة الصلاة لا يبطل الصلاة لان

ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ إِلَى خَشَبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَأَتَسَّكَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضَبَانُ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَكَّ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْأَيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَخَرَجَتْ سَرْعَانُ

دا اليدين تكلم عامدا والقوم احابوا الى صلى الله عليه وسلم نعم عامدين مع علمهم بانهم لم يعموا الصلاة — كذا ذكره الطيبي قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى واحتج الفريقان جميعا اي الموالك والشوامع — حديث ابي هريرة في قصة دي الينين قالوا فاحر ابو هريرة بما كان معه ومهم من الكلام ولم يمسح من الباء وقد كان ابو هريرة متأخر الاسلام وروى يحيى بن سعيد القطان قال حدثنا اسماعيل بن ابي حنبل عن قيس بن ابي حارم قال اتينا ابا هريرة فقلنا حدثنا فقال صحت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين — وقد روى عنه ابيه قدم المدينة والى صلى الله عليه وسلم غير فخرج حلقه — وقد فتح الي صلى الله عليه وسلم حبر — (قالوا) فادا كانت هذه القصة بعد اسلام ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ومعلوم ان مسح الكلام كان ثمكة لان عند الله بن مسعود لما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ارض الحبشة كان الكلام في الصلاة معطورا لانه سلم عليه فلم يرد عليه واحره مسح الكلام في الصلاة — فبذلك ان ما في حديث دي الينين كان بعد خطر الكلام في الصلاة — وقال اصحاب مالك اما تفسد الصلاة لانه كان لاصلاحها وقال الشافعي انه وقع ناسيا (فيقال لهم) لو كان حديث دي الينين بعد مسح الكلام لكان مبيحا للكلام باسحا لخطره المتقدم لانه لم يحرم ان حوار ذلك مخصوص بحال دون حال — وقد روى سفيان بن عيينة عن ابي حارم عن سهل بن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من بانه من صلاته شيء فليس سبحانه الله اما التصديق للنساء والتسبيح للرجال — ومن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصديق للنساء — فمع رسول الله ﷺ لمن بانه شيء في الصلاة من الكلام واحره بالتسبيح ولما لم يكن من القوم تسبيح في قصة دي الينين ولا اسكر عليهم النبي صلى الله عليه وسلم تركه من ذلك على ان قصه دي الينين كانت قبل ان يعلمه التسبيح — ادع حائر ان يكون قد علمهم التسبيح ثم يخالفونه ولو خالفوا لظهر الكبير عليهم في تركهم التسبيح المأمور به الى الكلام المخطور — وفي هذا دليل على ان قصه دي الينين كانت على احد وجهين اما قبل خطر الكلام في الصلاة واما ان تكون بعد خطر الكلام بنديا منه ثم ايسح الكلام ثم خطر بقوله التسبيح للرجال والتصديق للنساء وقد كان مسح الكلام بالمدينة بعد الهجرة يدل عليه ما روى معمر بن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطهر او العصر وذكر الحديث قال الزهري وكان هذا قبل بدر ثم استحكم الامور معه وقال رندس ارفع كداسكهم في الصلاة حتى رلت وقوموا الله قاسين — فامرنا بالسكوت وقال ابو سعيد الخدري سلم رجل على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه اشارة وقال كابر السلام في الصلاة — فبما عن ذلك وكان قدوم عند الله بن مسعود على النبي ﷺ اما كان بالمدينة (كأمراسها) وروى عبد الله بن وهب عن عبد الله بن العمري عن نافع عن ابي عمر انه ذكر له حديث دي الينين فقال كان اسلام ابي هريرة بعد ما قبل دو الينين — ثبت بذلك ان ما رواه ابو هريرة كان قبل اسلامه لان اسلامه كان عام حبر ثبت ان ابا هريرة لم يشهد تلك القصة وان حدث بها كما قال الراي ما كل ما يحدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعاه ولكن سمعنا وحدثنا اصحابنا وروى حماد بن سلمة عن حميد عن انس قال قال الله ما كل ما يحدثكم به سمعاه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن كان يحدث بعضنا بعضا وعن عبد الرحمن انه

الْقَوْمُ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا قَصِرَتِ الصَّلَاةُ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَهَابَاهُ أَنْ يُكَلِّمَاهُ

سمع ابا هريرة يقول لا ورب هذا البيت ما انا قلت من ادرك الصبح وهو جنب فليفطر ولكن قاله محمد ورب هذا البيت ثم لما اخبر برواية عائشة وام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصبح جباً من غير احتلام ثم يصوم يومه ذلك قال لا علم لي بهذا اما اخبرني به الفضل بن العباس فليس في روايته بحديث دي اليمين ما يدل على مشاهدته (وان قيل) قد روى في بعض اخباره انه قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (قيل له) يحتمل ان يكون مراده صلى بالمسلمين كما قال نزال بن سبرة قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعني انه قال ذلك لقومه لانه لم يدركه صلى الله عليه وسلم (ومما يدل) على ان قصة دي اليمين كانت في حال اباحة الكلام ان فيها ان النبي صلى الله عليه وسلم اسند الى جذع في المسجد وان سرعان الناس خرجوا فقالوا اقصر الصلاة وان النبي صلى الله عليه وسلم اقبل على القوم فسلمهم فقالوا صدق - وبعض هذا الكلام كان عمداً وبعضه كان لغیر اصلاح الصلاة فدل على انها كانت في حال اباحة الكلام اه كذا في احكام القرآن - واما ما رواه مسلم في هذا الحديث عن ابي هريرة من لفظ بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بمحفوظ ولعل بعض رواة هذا الحديث فهم من قول ابي هريرة صلى بنا انه كان حاضراً فروى هذا الحديث بالمعنى على ما زعمه وقد اخرجه مسلم من خمس طرق فلفظه في طريقين صلى بنا وفي طريق صلى لنا - وفي طريق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين - وفي طريق بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرد به يحيى بن ابي كثير وخالفه غير واحد من اصحاب ابي سلمة وابي هريرة فكيف يقبل ان ابا هريرة قال في هذا الخبر بينا انا اصلي - اه (كذا في آثار السنن) وقال التوربشتي رح والذي برويه بينا انا اصلي فلعلمه مع صلى بنا فرواه كذلك على المعنى ولا حرج عليه في دعواه (كذا في شرح المصابيح) قال العبد الضعيف عفا الله عنه ومما يدل على نسجه انه قد ثبت في مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم مضى الى الجذع وخرج سرعان القوم عن ابواب المسجد - وفي رواية دخل الحجرة ثم خرج ورجع الناس وبني على صلاته - في هذا خروج عن المسجد وانحراف عن القبلة - والعمل الكثير - والخطوات العديدة اياها وذهابا - وهل هذا كله مباح غير منسوخ عند الشوايع والمواك رحيم الله تعالى والله اعلم قوله وفي القوم ابو بكر وعمر هذا يدل على ان قصة دي اليمين كانت حين كان الكلام مباحاً في الصلاة - لان عمر بن الخطاب قد حدث به تلك الحادثة بعد النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته - وفعل فيها بخلاف ما عمله رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم دي اليمين مع انه كان حاضراً في قصته اخرج الطحاوي في معاني الآثار باسناده عن عطاء قال صلى عمر بن الخطاب ناصحاً به فسلم في ركعتين ثم انصرف فقيل له في ذلك فقال اني جهزت عيراً من العراق باحمالها واحقانها - حتى وردت المدينة فصلى بهم اربع ركعات انتهى - وهذا مرسل جيد ثم ان هذه الرواية مضطربة بوجوه (منها) في الوقت في بعض الروايات عند الشيخين انه صلى صلاة الظهر - وفي بعضها عند مسلم انه صلى صلاة العصر وفي بعضها عندهما انه صلى احدى صلاتي العشي وفي رواية عند مسلم بلفظ احدى صلاتي العشي اما الظهر واما العصر وفي رواية عند البخاري بلفظ احدى صلاتي العشي قال محمد واكثر ظني انها العصر وفي رواية عند النسائي احدى صلاتي العشي قال قال ابو هريرة ولكي نست - (ومنها) في عدد الركعات في حديث ابي هريرة عند الشيخين انه صلى ركعتين ثم سلم وفي حديث عمران بن حصين عند مسلم وغيره انه سلم في ثلاث ركعات - (ومنها) في موقف النبي

وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَنْسَيْتَ أَمْ قُصِرَتِ الصَّلَاةُ
فَقَالَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرَ فَقَالَ أَكَمَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ
سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ

صلى الله عليه وسلم بعد ما سلم ساهيا وقام من مكانه في حديث أبي هريرة عند الشيخين ثم قام الى حشبة في
مقدم المسجد فاتكأ عليها - وفي حديث عمران عند مسلم وغيره ثم قام ودخل الحجرة او في معاه - (ومنها)
في سحدي السهو فاحرج الشيخان في هذه القصة انه صلى الله عليه وسلم سجد سحدي السهو - وعدا أبي
داود ناسد صحيح من طريق سعيد المقرئ عن أبي هريرة ولم يسجد سحدي السهو وتاوه على ذلك غير واحد
من اصحاب أبي هريرة واحرج النسائي ناسد صحيح عن أبي هريرة انه قال لم يسجد رسول الله صلى الله
عليه وسلم يومئذ قبل السلام ولا بعده ثم لا يحصى ان حديث أبي هريرة من مراسيل الصحابة
لانه لم يحصر قصة دي الين - لان دا الين قتل بيدى وكان اسلام أبي هريرة بعده عام حبر سنة
سبع من الهجرة واستدل على ذلك ثلاثة وجوه (أحدها) ما اخرج الطحاوي عن ابن عمر انه ذكر له حديث
دي الين فقال كان اسلام أبي هريرة بعدما قتل دو الين ورحاله كلهم ثقات الا العمري قواه غير واحد
من الائمة وصححه النسائي وابن حبان وغيرهما من المتشدين (وثانيها) ان دا الين هو دو الشمالين كلاهما
واحد واستدل على ذلك بوجوه (مها) ما رواه الرهري في حديث أبي هريرة دا الشمالين مكان دي الين اخرجه
النسائي في سنه بوحين وكذلك غير واحد من المخرجين (ومها) ما رواه الدار والطبراني في الكبير عن ابن
عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثا ثم سد فقال له دو الشمالين انصت الصلاة يا رسول الله قال
كذلك يا دا الين قال نعم فركع ركعه وسجد سحدين (ومها) ما قال ابن سعد في طبقاته دو الين
ويقال له دو الشمالين اسمه عمير بن عمرو بن صله من حراعه (ومها) ما قال ابن حبان رحمه الله تعالى
في ثقاته دو الين يقال له دو الشمالين ايضا ابن عبد عمرو بن صله الحراعي (ومها) ما قال ابو عبد الله محمد بن
يحيى العدي في مسنده قال ابو محمد الحراعي دو الين احد احادادنا وهو دو الشمالين (ومها) ما قال المبردي
الكامل دو الين هو دو الشمالين كان يسمى بها جميعا (ومها) ان دا الين يقال له الحراقي وهو ابن عمرو بن
فضلة ودو الشمالين ايضا ابن عبد عمرو بن صله - ثبت بهذه الاقوال ان دا الين ودو الشمالين واحد وقد
اتفق اهل الحديث والسير ان دا الشمالين استشهد بيدى كما صرح ابن اسحق في معازية وابن هشام في سيرته -
والبيهي في المعرفة وهكذا ذكره عروة بن الزبير وسائر اهل العلم بالمعاري (وثالثها) ان الرهري وهو احد
اركان الحديث واعلم الناس بالمعاري قد نص على ان قصة دي الين كانت قبل بدر كما قال ابن حبان في صحيحه
بعد ما اخرج حديث أبي هريرة من قصة دي الين قال الرهري كان هذا قبل بدر ثم احكمت الامور وفي
الجوهر التي ذكر عن ابن وهب انه قال اما كان حديث دي الين في بدأ الاسلام - قلت فثبت بهذه الوجوه
ان دا الين هو دو الشمالين الذي استشهد بيدى وان ابا هريرة لم يكن حاصرا في قصة السهو كذا في آثار
السنن قوله فقال اي بعد تردده بقول السائل اكما يقول ذو الين اي اتقولون كقوله او اكان كما يقول وفي
رواية بعد قوله فلم انس ولم تقصر فقال بلى قد نسيت يا رسول الله اه فلما جزم بالسيان استثبت عليه السلام (ق)

سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ نَبَّيْتُ أَنَّ عِمْرَانَ ابْنَ حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ وَفِي أُخْرَى لَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَلْ لَمْ أَنَسْ وَلَمْ تَقْصُرْ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَقَالَ قَدْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

﴿ وَعَنْ ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿ عَنْ ﴾ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

﴿ وَعَنْ ﴾ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ أَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ وَلْيَسْجُدْ مُجَدِّدًا السُّهُوَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث ﴿ عَنْ ﴾ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ مَنْزِلَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ قَالَ لَهُ الْخَرْبَاقُ وَكَانَ لَهُ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَدَكَرَ لَهُ صَنِيعُهُ فَخَرَجَ غَضْبَانَ يَجُرُّ رِدَاءَهُ حَتَّى أَتَاهُ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ أَصَدَقَ هَذَا قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّى رَكَعَةً ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وَعَنْ ﴾ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً يَشْكُ فِي النِّقْصَانِ فَلْيُصَلِّ حَتَّى يَشْكُ فِي الرَّيَاذَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ

قوله وربما سأله الضمير المفعول الى ابن سيرين والمسؤل عنه قوله ثم سلم وقوله يقول ثبت جواب اس سيرين عن سؤالهم ان عمران بن حصين قال ثم سلم اي بعد سجود السهو مرة اخرى — وقوله فسجد سجدتين اي للسهو قبل ان يسلم ثم سلم وهو مذهب الامام الشافعي رح وعن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسا فسجد سجدتين اي بعد ما سلم كما يشهد له الحديث الآتي (ق) قوله صلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم وهذا مذهب ابى حنيفة قوله من صلى صلاة يشك في النقصان اي وليس عده علة ظن وطرف راجع فليصل اي فليبين على الأقل المتيقن حتى يشك في الريادة فان زيادة الطاعة خير من نقصانها والله تعالى اعلم

﴿ باب سجود القرآن ﴾

الفصل الاول * عن * **أَبْنِ عَبَّاسٍ** قَالَ سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَنَّمَ وَسَجَدَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * **أَبِي هُرَيْرَةَ** قَالَ سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَأَقْرَأَ بِأَمْرِ رَبِّكَ رَوَاهُ

﴿ باب سجود القرآن ﴾

اختلفوا في وجوب سجود التلاوة وعدمه فذهب الامام ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد الى الوجوب والائمة الثلاثة على انها سنة وفي رواية عن احمد انها واجبة **﴿ولما﴾** قوله تعالى (فما لهم لا يؤمنون وادا قريء عليهم القرآن لا يسجدون) (وادا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن انسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا) (انما يؤمن بآياتنا الذين اداذكروا بها خروا سجدا) فهذه الايات تدل على انكار ترك السجدة عند التلاوة وان تركها وعدم الايمان كآنها من قبيل واحد — واخرج مسلم عن ابي هريرة في الايمان يرفعه ادا قرأ ابن آدم السجدة اعتزل الشيطان يبكي — يقول يا ويله امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فابيت في النار والاصل ان الحكيم ادا حكى من غير الحكيم كلاماً ولم يعقبه بالانكار كان دليل صحة — فهذا ظاهر في الوجوب مع ان آي السجدة تفيد ايضا لانها ثلاثة اقسام قسم فيه الامر الصريح به — وقسم تضمن حكاية استنكاف الكفرة حيث امروا به — وقسم فيه حكاية فعل الانبياء السجود وكل من الامثال والاقتداء ومخالفة الكفرة واجب الا ان يدل دليل على عدم لزومه لكن دلالتها ظنية فكان الثابت الوجوب لا المرض — كذا في فتح القدير مع توضيح وتفصيل والله اعلم قوله سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالجيم لعل هذه السجدة انما سجدها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وصفه الله تعالى في مفتتح السورة من انه لا ينطق عن الهوى وذكر بيان قربته من الله تعالى واره من اياته الكبرى — شكرا لله تعالى على تلك النعمة العظمى — والمشركون لما سمعوا اسماء طواغيتهم اللات والعزى سجدوا معه — واما ما يروى من اهم سجدوا لما مدح النبي صلى الله عليه وسلم اباطيلهم بقوله تلك الفرائق العلى وان شفاعتهن لترجى — فقول باطل — وانى يتصور ذلك ام كيف يدخل هذا بين قوله وما ينطق عن الهوى — وبين قوله ان هي الاسماء سميتوها انتم واباءكم ما انزل الله بها من سلطان — ان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس فكيف وقد ادخل همزة الانكار على الاستخبار بعد الفاء في قوله افرايتم المستدعية للانكار فعل الشرك والمعنى اتجعلون هؤلاء شركاء لله فاخبروني باسماء هؤلاء ان كانت آلهة وما هي الا اسماء سميتوها بمجرد متابعة لا عن حجة انزلها الله تعالى بها — روى الامام في تفسيره — عن محمد بن اسحاق بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة قال انها من وضع الزنادقة وصنف فيه كتابا — وقال الامام ابو بكر البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم اخذ يتكلم في ان رواة هذه القصة مطعونون — وذكر الشيخ ابو منصور الماتريدي في كتابه حسن الاتقياء الصواب ان قوله تلك الفرائق العلى — من جملة إيهام الشيطان الى اوليائه من الزنادقة حتى يلتقوا بين الضعفاء وارقاء الدين ليرتابوا في صحة الدين القويم — وحضرة الرسالة برية من مثل هذه الرواية وقال بعض اهل التاريخ ان هذه القصة من مفتربات ابن الزبيري ومن اراد المزيد عليه فليبه

مُسْلِمٌ * وعن * ابنِ عمرَ قالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ وَتَحْنُ عِنْدَهُ فَيَسْجُدُ وَتَسْجُدُ مَعَهُ فَتَزْدَحِمُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدًا يُجِبُّهُ مَوْضِعًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * زيدِ بْنِ تَابِتٍ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّجْمَ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَجْدَةُ صَ لَيْسَ مِنْ عَزَائِمِ السُّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ مُجَاهِدٌ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَلَسْجُدُ فِي صَ فَقَرَأَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ حَتَّى أَتَى فِيهِدَامُ فَقَالَ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَمْرِ أَنْ يَتَّقِدِي بِهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * عمرو بن العاصِ قالَ أَقْرَأَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بالتفسير الكبير والله اعلم (ط) قوله ليس من عزائم السجود — العزيمة في الاصل — عمد القلب على الشيء ثم استعمل لكل محتوم وفي اصطلاح الفقهاء الحكم الثابت بالاصاله كوجوب الصلوات الخمس — والحديث دليل للشافعي رحمه الله تعالى على ان حيفة رحمه الله تعالى قال المحدثي ع في قوله تعالى حر را كعنا بالرا كع عن الساجد لانه يحوي ويخص كالساجد وانه استشهد ابو حبيبه واصحابه في سجدة الدلاوة على ان الركوع قيام مقام السجود — انتهى كلام الطيبي ملخصاً — وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى — وروى الرهري عن السائب بن يزيد انه رأى عمر سجد في ص — وروى عن عثمان بن عفان عن عمر بن الخطاب — وقول ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم فعلها اقتداء بـ داود عليه السلام لقوله (فهدام اقدمه) يدل على انه رأى فعلها واحداً لان الامر على الوجوب ولما سجد النبي صلى الله عليه وسلم فيها كما سجد في غيرها من مواضع السجود دل على انه لا فرق بينها وبين سائر مواضع السجود — واما قول عبد الله انها ليست سجدة لانه لا ياتي بها في كثير من مواضع السجود اما هو حكايات عن قوم مدحوا بالسجود نحو قوله تعالى (ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) وهو موضع السجود للناس بالاتفاق — وقوله تعالى (ان الذين اوتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يحرون للادقان سجداً) ونحوها من الآتي التي فيها حكاية سجود قوم فكانت مواضع السجود — وقوله تعالى (واداء قريهم القرآن لا يسجدون) يقتضي لزوم فعله عند سماع القرآن — ابو حليبا والظاهر اوجبا في سائر القرآن — فتمت احتلها في موضع من فان الظاهر يقتضي وجوب فعله الا ان تقوم الدلالة على غيره — واجار اصحابا الركوع عن سجود التلاوة وذكر محمد بن الحسن انه قد روى في تأويل قوله وخر را كعنا ان معناه حر ساجداً فعبر بالركوع السجود فعبر ان يكون عنه اد صار عبارة عنه والله اعلم (احكام القرآن) قوله بئسكم صلى الله عليه وسلم ممن امر ان يقصد بهم الحواب من اسلوب الحكيم — اي اذا كان النبي صلى الله عليه وسلم مأمورا بالاقتداء بهم فاب اولى وقال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله تعالى الآية دالة على فصل بينا صلى الله عليه وسلم على الانبياء لانه تعالى امره بالاقتداء بهديهم ولا بد من امتثاله بذلك فوجب ان يجمع فيه جميع خصائصهم وخلائقهم المتفرقة والله اعلم (ط) قوله اقراني اي حماني على ان

خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْمَفْصَلِ وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضِلْتَ سُورَةَ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ قَالَ نَعَمْ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأُهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ وَفِي الْمَصَاحِبِ فَلَا يَقْرَأُهَا كَمَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ فَرَأَوْا أَنَّهُ قَرَأَ نَزِيلَ السَّجْدَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَإِذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدَ وَسَجَدَ تَامَعَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سَجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ

أَقْرَأَ وَاجْمَعُ فِي قِرَاءَتِهِ خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً هَذَا الْحَدِيثُ قَالَ أَحْمَدُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَخَرَجَ الشَّامِيُّ مِنْ حَمَلَتِهَا سَجْدَةً ص — وَخَرَجَ أَبُو حَنِيفَةَ مِنْهَا السَّجْدَةُ الثَّانِيَّةُ مِنَ الْحَجِّ (كَذَا ذَكَرَهُ الطَّيْبِيُّ) قَوْلُهُ فَضِلْتَ سُورَةَ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ وَبِهِ يَقُولُ الشَّامِيُّ وَاحِدُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَاسْحَاقُ — وَبِذَلِكَ قَالَ عَلِيُّ وَعُمَرُ وَابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعُثْمَانُ وَابُو الدَّرْدَاءُ وَابُو مُوسَى وَابْنُ عَبَّاسٍ فِي أَحَدِي الرِّوَايَتَيْنِ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُم وَدَهَبُ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكُ وَالْحَسَنُ وَابْنُ الْمُسَبِّبِ وَابْنُ حَبِيبٍ وَسَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ إِلَى أَنَّ السَّجْدَةَ الثَّانِيَّةَ فِي الْحَجِّ إِنَّمَا هِيَ سَجْدَةٌ صَلَاتِيَّةٌ لِأَنَّهَا مَقْرُوءَةٌ بِالْأَمْرِ بِالرُّكُوعِ وَالْمَعْبُودِ فِي مِثْلِهِ مِنَ الْقُرْآنِ كَوْنُهُ أَمْرًا بِمَا هُوَ رُكْنٌ لِلصَّلَاةِ بِالِاسْتِقْرَاءِ نَحْوِ اسْجُدِي وَارْكَعِي (كَذَا فِي رَوْحِ الْمُعَانِي مُلْحَصًا وَمُخْتَصَرًا) وَهُوَ (اللَّهُ أَعْلَمُ) وَقَالَ الْإِمَامُ الْبَهَامُ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى — قَدْ رَوَيْنَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِيهَا تَقَدُّمُ ابْنِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ — وَرَوَى خَارِجَةُ بْنُ مَصْعَبٍ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْحَجِّ سَجْدَةٌ وَرَوَى سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الْأُولَى عَرْمَةٌ وَالْآخِرَةُ تَعْلِيمٌ وَالْمَعْنَى فِيهِ وَهُوَ أَنَّ الْأَوَّلَ هِيَ السَّجْدَةُ الَّتِي يُحِبُّ فَعْلَهَا عِنْدَ التَّلَاوَةِ وَأَنَّ الثَّانِيَّةَ إِنْ كَانَ فِيهَا ذِكْرُ السُّجُودِ فَإِنَّمَا تَعْلِيمٌ لِلصَّلَاةِ الَّتِي فِيهَا الرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ وَهُوَ مِثْلُ مَا رَوَى سَفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ السَّجْدَةُ الَّتِي فِي آخِرِ الْحَجِّ إِنَّمَا هِيَ مَوْعِظَةٌ وَلَيْسَتْ بِسَجْدَةٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا فَجَعَلَ زُكُوعًا وَسَجْدَةً فَقَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ عَلَى مَعْنَى قَوْلِ مُجَاهِدٍ وَيُشَبَّهُهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ رَوَى عَنْهُ مِنَ السَّلَفِ أَنَّ فِي الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ إِنَّمَا ارْتَادُوا أَنَّ فِيهِ ذِكْرُ السُّجُودِ فِي مَوْضِعَيْنِ وَأَنَّ الْوَاجِبَةَ هِيَ الْأُولَى دُونَ الثَّانِيَّةِ عَلَى مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِمَوْضِعٍ سَجُودٌ أَنَّهُ ذَكَرَ مَعَهُ الرُّكُوعُ وَالْجَمْعُ بَيْنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ مَخْصُوصٌ بِهِ الصَّلَاةُ الْآتِيَّةُ أَنْ قَوْلُهُ تَعَالَى اقِيمُوا الصَّلَاةَ لَيْسَ بِمَوْضِعٍ لِلسُّجُودِ وَقَالَ تَعَالَى (يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ) وَلَيْسَ ذَلِكَ سَجْدَةً وَقَالَ تَعَالَى (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ) وَلَيْسَ بِمَوْضِعٍ سَجُودٌ لِأَنَّهُ أَمْرٌ بِالصَّلَاةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ) (كَذَا فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ) قَوْلُهُ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأُهَا أَيِ السَّجْدَةِ حَتَّى لَا يَأْتِمَّ بِتَرْكِ السَّجْدَةِ وَهُوَ يُؤَيِّدُ وَجُوبَ سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ

كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَالسَّاحِدُ عَلَى الْأَرْضِ حَتَّى إِنْ الرَّاكِبَ لَيَسْجُدُ عَلَى يَدَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمَفْصَلِ مُنْذُ
 تَحَوَّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ سَجْدَ وَجْهِي لِلَّهِ خَلَقَهُ وَسَقَى سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِمَحْوَلِهِ
 وَقُوَّتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 رَأَيْتُنِي اللَّيْلَةَ وَأَنَا نَائِمٌ كَأَنِّي أَصْلِي خَلْفَ شَجَرَةٍ فَسَجَدْتُ فَسَجَدْتُ لِشَجَرَةٍ لِسُجُودِي فَسَمِعَتْهَا
 تَقُولُ اللَّهُمَّ اكْتُبْ لِي بِهَا عِنْدَكَ أَجْرًا وَضَعْ عَنِّي بِهَا وَزْرًا وَأَجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ ذُخْرًا
 وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ فَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَجْدَةً ثُمَّ سَجَدَ فَسَمِعَتْهُ وَهُوَ يَقُولُ مِثْلَ مَا أَخْبَرَهُ الرَّجُلُ عَنْ قَوْلِ الشَّجَرَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ
 هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ

وفي نسخة صحيحه فليقرأهما وفي المصاحح فلا يقرأها باعادة الصمير الى السورة (و) قوله حتى ان الراكب
 تكسر ان وتمح لیسجد على يده اي الموصوعة على السرح ليحصل الحجم وهذا يدل على ان من يسجد على يده
 يصح اذا انحى عنقه عند اي حيفة لا عند الشافعي رحمه الله تعالى (ق) قوله لم يسجد في شيء من المفصل
 قال القاصي وهو قول قديم للشافعي وقول مالك رضي الله تعالى عنها — قل التور شتي هذا الحديث ان صح
 لم يلزم منه حجة لما صح ان انا هريره قل سجدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ادا السماء اشقت واقرا
 باسم ربك . واو هريرة ماحر كما مر واما حديث زيد بن ثابت قرات على النبي صلى الله عليه وسلم والمحم
 فلم يسجد فيها فان انا داود روى هذا الحديث في كتابه وقال كان زيد الامام فلم يسجد والمضى ان التالي كان
 ريذاً بحيث لم يسجد هو لم يسجد النبي صلى الله عليه وسلم او ان عارضا منعه من السجود من نحو الحدث او
 رمان كراهية او ان التالي حينئذ كان عارفا في السجود وتركه (طيب) قولها يقول في سجود القرآن
 بالليل سجد وحيي الخ واستحب بعضهم ان يقول سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا لانه تعالى اخبر عن
 اوليائه قال (ويحرون للدقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا) ويبدو ان لا يكون
 ما صح على عموميه فان كانت السجدة في الصلاة فيقول فيها ما يقال فيها فان كانت فريضة قال سبحان ربنا الاعلى
 او نفلا قال ما شاء مما ورد كسجد وحيي للذي وقول اللهم اكسب لي الخ وان كان خارج الصلاة قال كل ما اثر

وَالْتَجَمَ فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ كَانَ مَعَهُ غَيْرَ أَنْ شَيْخًا مِنْ قُرَيْشٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَا أَوْ تَرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ يَكْفِينِي هَذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدُ قِيلَ كَافِرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ الْبُخَارِيُّ فِي رِوَايَةٍ وَهُوَ أُمِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي (إِس) وَقَالَ سَجَدَها دَاوُدُ تَوْبَةً وَنَسَجَدُها شُكْرًا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

﴿ باب أوقات النهي ﴾

الفصل الاول * عَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَحَرَّى أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحْنُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبِهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْثَانًا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ يَقُومُ

من ذلك قوله وسجد من كان معه قال النووي اي من كان حاضراً قراءته من المسلمين والمشركون والجن والانس قاله ابن عباس حتى شاع ان اهل مكة اسلموا - قال القاضي عياض كان سبب سجودهم فيما قال ابن مسعود انها اول سجدة نزلت - واما ما يرويه الاخباريون والمفسرون ان سبب ذلك ما جرى على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشاء على آلهة المشركين في سورة النجم فباطل لا يصح فيه شيء لا من جهة النقل ولا من جهة العقل لان مدح اله غير الله كفر - ولا يصح نسبة ذلك الى لسان النبي صلى الله عليه وسلم ولا ان يقوله الشيطان على لسانه ولا يصح تسليط الشيطان على ذلك والله اعلم (كذا ذكره الطيبي) ومن اراد المزيد عليه فعليه بالشفاء للقاضي عياض رحمه الله تعالى قوله نسجدها شكرا والشكر لا ينافي الوجوب لان كل الفرائض والواجبات وجبت شكرا لتوالي النعم (كذا ذكره العلامة ابن الهمام)

﴿ باب أوقات النهي ﴾


قوله لا يتحرى قال الثوري يفتي يقال فلان يتحرى الامر اي يتوخاه ويقصده ومنه قوله تعالى (فاولئك تحروا رشدا) اي توخوا وعمدوا - ويتحرى فلان الامر اذا طلب ما هو الاخرى والحديث يحتمل الوجهين اي لا يقصد الوقت الذي تطلع الشمس فيه او تغرب فيصلي فيه او لا يصلي في هذا الوقت ظناً منه انه قد عمل بالاحري والاولى البليغ واوجه في المعنى المراد (طيبي) قوله لا تحنوا اي لا تجعلوا ذلك الوقت حيناً للصلاة بصلاتكم فيه من تحين بمعنى حين الشيء اذا جعل له حيناً (طيبي) قوله فانها تطلع بين قرنى الشيطان اي حانئ رأسه لانه ينتصب قائماً في وجه الشمس ليكون شروقها بين قرنيه فيكون قبلة لمن سجد للشمس فهي عن الصلاة في ذلك الوقت لثلاث يتشبه بهم في العبادة - كذا ذكره ابن الملك (مرقاة) قوله او تقبر

قَائِمُ الظُّهَيْرَةِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ وَحِينَ تَضَيِّفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 ﴿ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ بَعْدَ
 الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 ﴿ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَسَاةٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَقَدِمَتْ الْمَدِينَةُ فَدَخَلَتْ
 عَلَيْهِ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ أَقْصَرَ عَنِ الصَّلَاةِ حِينَ تَطْلُعُ
 الشَّمْسُ حَتَّى تَرْتَفِعَ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ حِينَ تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكَفَّارُ
 ثُمَّ صَلَّى فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَحْضُورَةٌ حَتَّى يَسْتَقِلَّ الظِّلُّ بِالرَّمْحِ ثُمَّ أَقْصَرَ عَنِ الصَّلَاةِ

اي بدون يقا قده اذا دمه واحلموا في صلاه الحاره في هذه الاوقات فاحارها الشافعي رحمه الله تعالى
 قال ابن المبارك معنى قوله ان مر ميه موتا الصلاة على الحارة (كذا ذكره الطيبي) قال وتكره صلاة
 الحارة حسدا - وقال صاحب الهداية رحمه الله تعالى والمراد بقواه وان امر صلاه الحاره لان الدفن غير مكروه
 والحديث باطله حجه على الشافعي رحمه الله تعالى في تخصيص الفرائض وتمككه وحجه على اي يوسف رحمه الله
 تعالى في احاله النقل يوم الجمعة وفي الروايات والله احد قوله قائم الظهيرة اي قيام الشمس وفي الروايات من قولهم
 قامت به داهيه وفيه والشمس اذا لمعت وسط السماء ابطأت حركة الظل الى ان يرول ويتحيل الناطر المتأمل انها
 قد وقعت وهي سائرة وقب النووي معناه لا يهمل المقام في الظهيرة ظله في المشرق ولا في المغرب والله اعلم (طيبي)
 قوله يصيف اي تميل قال النورسي اصل الصيف الميل يقا صعب الى كذا ملب اليه وسعى الصيف صيما
 لميله الى الذي رل عليه (طيبي) قوله عذمت المدينة وكان من قصته انه اقبل الى مكة وبايع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو مسح امامه ثم عد الى قومه مترصدا حتى سمع انه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فارغل
 اليه (طيبي) قوله تطلع بين قرين الشيطان حره واساعه وفيه فوبه وسلسه واستشار
 فساده وفيه القران باحيا الرأس وهذا هو الاوى يعني انه يدي رأسه الى الشمس في هذه الاوقات ليكون
 الساحون لها من الكمار نالسا حدين اه في الصورة (طيبي) قوله حتى يستقل الظل بالرمح قال الامام النووي
 اي يقوم بماله في حبه الشئ ليس مالا الى العرب ولا الى الشرق وهو حاله الاسواء وقال الشيخ النورسني
 كذا في نسخ المصاييح وفيه تحريف ودواءه حتى يستقل الظل بالرمح ووافقه صاحب البهايه حيث قال حتى
 يلمح ظل الرمح المعرور في الارض ادى عاية القله فقله يستقل من القله لا من الاول والاسفل الذي معنى
 الارتفاع ويل كيف رد نسخه المصاييح مع موافقتها بعض نسخ مسلم وكتاب الحميدي على ان له محامل (منها)
 مادكر من ان معنى يستقل الظل بالرمح انه يرتفع معه ولا يقع منه شيء على الارض من قولهم اسفلت السماء
 ارتفعت ﴿ ومنها ﴾ ان يعمر المضاف اي يعمر قله الظل بواسطة ظل الرمح ﴿ ومنها ﴾ ان يكون من
 باب عرض الباقية على الخوص وطبقت بالمدن الساعا - قال صاحب المفتاح لا يشجع على القلب الاكمال
 البلاغ مع ما فيه من المسالعة من ان الرمح صار عمره الظل في القله والظل عمره الرمح (طيبي)

فَإِنْ حِينَئِذٍ تُسَجَّرُ جَهَنَّمُ فَإِذَا أَقْبَلَ النَّبِيُّ فَفَصَلَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مُحْضُورَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ
الْعَصْرَ ثُمَّ أَقْصِرَ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ
يَسْجُدُ لَهَا الْكَافَرُ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَأَلْوُضُوهُ حَدَّثَنِي عَنْهُ قَالَ مَا مِنْكُمْ رَجُلٌ يَقْرُبُ
وُضُوئَهُ فَيَمْضِي وَيسْتَنْشِقُ فَيَسْتَنْثِرُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ وَفِيهِ وَخِيَاشِيمِهِ ثُمَّ إِذَا غَسَلَ
وَجْهَهُ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ مِنْ أَطْرَافِ لِحْيَتِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى
الْمِرْفَقَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا يَدَيْهِ مِنْ أُنْأَمِلِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَمْسَحُ رَأْسَهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا
رَأْسِهِ مِنْ أَطْرَافِ شَعْرِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رِجْلَيْهِ
مِنْ أُنْأَمِلِهِ مَعَ الْمَاءِ فَإِنْ هُوَ قَامَ فَصَلَّى فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَبَجَدَهُ بِالَّذِي هُوَ لَهُ أَهْلٌ
وَفَرَّغَ قَلْبَهُ لِلَّهِ إِلَّا أَنْصَرَفَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَيْفَئِثْمَهُ يَوْمَ وَلَدَنَّهُ أُمُّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وَعَنْ ﴾ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمِسُورَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَزْهَرِ أَرْسَلُوهُ
إِلَى عَائِشَةَ فَقَالُوا أَقْرَأْ عَلَيْنَا السَّلَامَ وَسَلِّمْهَا عَنْ الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ
فَبَلَّغْتُهَا مَا أَرْسَلُونِي فَقَالَتْ سَلِّ أُمُّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِنَّ فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ
أُمُّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا ثُمَّ دَخَلَ فَأَرْسَلْتُ
إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قَوْلِي لَهُ نَقُولُ أُمُّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَأَرَاكَ
تُصَلِّيهِمَا قَالَ يَا ابْنَةُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتُ عَنِ الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ
فَشَاغَلُونِي عَنِ الرَّكَعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بِمَدِّ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

قوله فان حينئذ تسجر جهنم اي توقد وتهيج نارها ومه البحر المسحور وفي اسم ان وجهان احدهما بسحر على
اضمار ان كقوله تعالى (ومن آياته ربكم البرق خوفا وطمعا) والذاني ضمير الشأن المحذوف (ط) قوله اذا
اقبل النبي يعني رجع الطل الى الشرق وهو مختص بما بعد الزوال والظل يقع على ما قبل الزوال وما بعده (ط)
قوله فان الصلاة مشهودة اي يشهدها ويحضرها اهل الطاعة من سكان السموات والارض اي تشهدا الملائكة
المقربون فيكتب اجرها للمصلين (ط) قوله يقرب بالتشديد على بناء الفاعل والمفعول — وضوئه بفتح الواو
اي الماء الذي يتوضأ به قوله الاخرت خبر ما — والمستثنى منه مقدر اي ما منكم رجل متصف بهذه الاوصاف
كائن على حال من الاحوال الا على هذه الحالة وعلى هذا المعنى ينزل سائر الاستثناءات وان لم يصرح بالنفي فيها
لكونها في سياق النفي بواسطة ثم العاطفة اي سقطت (طبي) قوله عن الركعتين بعد العصر — قد تمسك بهذا
الحديث من اجاز التنفل بعد العصر فالجواب عنه كما ذكر في فتح الباري ان المواطبة على ذلك من خصائصه 

الفصل الثاني * عن * محمد بن إبراهيم عن أنس بن عمرو قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي بعد صلاة الصبح ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح ركعتين فقال الرجل إنني لم أكن صليت الركعتين اللتين قبلهما فصليتهما الآن فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود وروى الترمذي نحوه وقال إسناده هذا الحديث ليس بم متصل لأن محمد بن إبراهيم لم يسمع من أنس بن عمرو وفي شرح السنة ونسخ المصابيح عن أنس بن قيس بن قهز نحوه * وعن * جابر بن مطعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار رواه الترمذي وأبو داود والنسائي

والدليل عليه رواية كوان مولي عائشة أنها حدثت أن رسول الله ﷺ كان يصلي بعد المصرويني عنها ويواصل وينهي عن الوصال - رواه أبو داود ورواية أبي سلمة من عائشة في نحو هذه القصة وفي آخره كان إذا صلى صلاة اثبتها رواه مسلم (اللمعات) قوله صلاة الصبح ركعتين - أي اعملوا أو صلوا صلاة الصبح ركعتين فاعتذر الرجل بأنه قد أتى بالعرض وترك بالنافلة وهو آت بها وهو مذهب الشافعي ومحمد وعند أبي حنيفة وأبي يوسف لا قضاء بعد الفوت اه قلت مذهب محمد أنها تقتضي بعد طلوع الشمس (كذا في المرقاة) كما أخرج الترمذي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركعتي الفجر فليصلها بعد ما تطلع الشمس وقال هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقد روي عن عمر فعلم والعمل على هذا عند بعض أهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك كذا في اللمعات - ويؤيده قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس الحديث وهو حديث متواتر عند إمامة الحديث رحمهم الله تعالى والله أعلم قوله يا بني عبد مناف وإنما خص بني عبد مناف بهذا الخطاب دون سائر بطون قريش لعلهم بأن ولاية الأمر والخلافة سيؤول إليهم مع أنهم كانوا رؤساء مكة وساداتهم وفيهم كانت السدانة والحجابة والسقاية والرفادة (طبيي) قوله أحداً طاف أعلم أن وصف الطواف ليس بقيد مانع بل أحداً طاف بمنزلة أحداً دخل المسجد الحرام لأن كل من دخله يطوف بالبيت غالباً فهو كناية والله أعلم (طبيي) قوله أية ساعة قال المظهر فيه دليل على أن صلاة التطوع في أوقات الكراهة غير مكروهة بمكة لشرفها لينال الناس من فضلها في جميع الأوقات وبه قال الشافعي رحمه الله تعالى وعند أبي حنيفة حكمها حكم سائر البلاد كذا ذكر الطيبي - وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى الاحتجاج في هذا الحديث الصحيح بمكة في الوقت الذي نهى عنه أن يصلي فيه حين لين وإنما كان الاستدلال يصح به أن لو كان المنع المنهى عنه من أجل الصلاة في الأوقات المكروهة وليس الأمر كذلك ووجه الكلام ومحلّه أنما يعرف من أصل القضية وصيغة الحادثة وهذا الأمر إنما صار عن النبي صلى الله عليه وسلم لأن بطون قريش كانوا يسكنون حوالي المسجد معدّين به

﴿ وعن ﴾ أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة رواه الشافعي ﴿ وعن ﴾ أبي الخليل عن أبي قتادة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم كره الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة وقال إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة رواه أبو داود وقال : أبو الخليل لم يلق أبا قتادة

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ عبد الله الشنمجي قال قال رسول الله ﷺ إن الشمس تطلع ومعهما قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقه ثم إذا استوت قارنها فإذا زالت فارقه فإذا دنت للغروب قارنها فإذا غربت فارقه ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في تلك الساعات رواه مالك وأحمد والنسائي ﴿ وعن ﴾ أبي بصرة الغفاري قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمخمس صلاة العصر فقال إن هذه صلاة عرّضت علي من كان قبلكم فضيعوها فمن حافظ عليها كان له أجره مرتين ولا صلاة بعدها حتى يطلع الشاهد والشاهد النجم رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ معاوية قال إنكم لتصلون صلاة لقد صحينا

ولكل بطن منهم باب يدخل منه المسجد وإلى الآن لهم ابواب تنسب إليهم كباب بني شبة وباب بني سهم وباب بني مخزوم وباب بني حنظلة وكان من وراءهم من القادمين عليهم يمرّون عليهم إذا دخلوا المسجد وربما اعلقوا تلك الابواب إذا جن عليهم الليل فلم يستطع الرائر ان يحوس خلال ديارهم في هجعة من الليل ويدخل المسجد فيطوف بالبيت فاعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم ان ليس لهم ان يصنعوا هذا الصنيع وان يمنعوا عباد الله عن مسكهم ويحولوا بينهم وبين متعبدتهم واما للزائر ان تمتنع بالبيت المبارك في سائر الاوقات ونهى اصحاب الديار الواقعة حوله ان يحتجزوا دونهم فوقع قوله صلى الله عليه وسلم اي وقت شاء من ليل او نهار هو المعنى الذي ذكرناه ، لا اباحة الصلاة في اوقات نهينا عن الصلاة فيها والله اعلم (شرح المصاييح) قوله ان جهنم تسجر اي توقد كانه اراد الابراء بالظهر لقوله صلى الله عليه وسلم ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فيح جهنم ولعل تسجير جهنم حينئذ لمقارنة الشيطان الشمس وتبيته لان يسجد له عبدة الشمس قال الخطابي قوله تسجر جهنم وقوله بين قرني الشيطان وامثالهما من الالفاظ الشرعية التي اكثرها يتفرد الشارع بمعانيها يجب علينا التصديق بها والوقوف عند الاقرار بصحتها والله اعلم (ط) قوله الا يوم الجمعة هذا حديث ضعيف لا يصلح لمعارضة الاحاديث الشهيرة الواردة في النهي — على ان الحرم راحح على المبيع عند التعارض (كذا في المعات) قوله بالمخمس بضم الميم الاولى وفتح الحاء المعجمة والميم جميعاً وقيل بفتح الميم وسكون الحاء وكسر الميم بعدها — في آخرها صاد مهملة — اسم طريق نقله ميرك عن المنذري (ق) قوله اجره مرتين احدهما للمحافظة عليها خلافاً لمن قبلهم وثانيتهما اجر عمله — كسائر الصلوات (ط) قوله والشاهد النجم ممي شاهد لانه

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّيهِمَا وَلَقَدْ نَهَى عَنْهُمَا يَغْنِي الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ
الْعَصْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ وَقَدْ صَعِدَ عَلَى دَرَجَةِ الْكَعْبَةِ مَنْ عَرَفَنِي
فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَأَنَا جُنْدُبٌ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا
صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَقْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا
بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَزِينُ

﴿ باب الجماعة وفضلها ﴾

الفصل الاول * عن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لأنه يشهد بالليل أي يحضر ويظهر ومه قيل لصلاة المغرب صلاة الشاهد ويجوز أن يحمل على الاستعارة شبه
النعم عند طلوعه على وجود الليل بالشاهد الذي يثبت به دعاوي (ط) قوله إلا بمكة إلا بمكة قال ابن المهام
حديث أبي در رواه الدارقطني والبيهقي وهو معلول بأربعة أمور انقطاع ما بين معاهد واني در فانه الذي
يرويه عنه وضعف ابن المؤمل — وضعف حميد مولى عفراء واصطراب سده (ق)

— بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ —

— باب الجماعة وفضلها —

قال الله عز وجل (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين) وقال تعالى (وإذا كنتم فيهم
فانقذوا لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) امرهم بالجماعة حال الخوف يدل على وجوبها حال الامن بالاولى —
وقال تعالى (ما سلمكم في سقر قالوا لم نك من المسلمين) وقال تعالى (وإذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى)
وقال تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهوداً) وقال تعالى (واد صرهما اليك هرا من الجن يستمعون القرآن)
وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) وقال ابراهيم البتيمي في
قوله تعالى (يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون خاشعة ابصارم ترهقهم ذلة وقد
كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون) ان ذلك اليوم يوم القيامة يشام فيه ذل الندامة لاجل انهم
كانوا يدعون الى الصلاة المكتوبة بالادان والاقامة وقال ابن المسيب كانوا يسمعون حي على الفلاح
فلا يحيون وهم اصحاب سالمون — وقال كعب الاحبار واقه ما نزلت هذه الآية الا في المتخلفين
عن الجماعات فاي وعيد ابلغ واشد من هذا لمن ترك الجماعة من غير عذر وقال حاتم الاصم فانتي مرة صلاة
الجماعة فزاني ابو اسحق البخاري وحده ولو مات لي ان لعزائي اكثر من عشرة آلاف نفس لان مصيبة الدين
عند الناس اهن من مصيبة الدنيا — وقال تعالى (انما بعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة
وآتى الزكاة ولم يخش الا الله) وقال تعالى (وكتب ما قدموا وآثارهم) اي آثار اقدمهم الى المساجد الى غير
ذلك من الآيات ولهذا قال عامة مشايخنا انها واجبة وفي المفيد انها واجبة وتسميتها سنة لوجوبها بالسنة وهو
الصحيح من مذهب أبي حنيفة — اعلم انه لا شيء انفع من غائلة الرسوم من ان يحمل شيء من الطاعات رسماً

صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ بِحَطْبٍ فَيُحْطَبُ

فاشياً يؤدي على رؤس الحامل والنبه ويستوي فيه الحاضر والباد ويجري فيه التفاخر والتباهي حتى تدخل في الارتفاقات الضرورية التي لا يمكن لهم ان يتركوها ولا ان يهملوها لتصير مؤيدا لعبادة الله والسنة تدعو الى الحق ويكون الذي يخاف منه الضرر هو الذي يجلبهم الى الحق ولا شيء من الطاعات اتم شأنًا ولا اعظم برهانًا من الصلاة فوجب اشاعتها فيما بينهم والاجتماع لها وموافقها الناس فيها وايضا فالمللة تجمع ناسًا علماء يقتدى بهم وناسا يحتاجون في تحصيل احسانهم الى دعوة خيثة وناسا ضعفاء البنية لو لم يكلفوا ان يؤدوا على اعين الناس تهاونوا فيها فلا نفع ولا اوفق بالمصلحة في حق هؤلاء جميعا ان يكلفوا ان يطيعوا الله على اعين الناس ليتميز فاعلمنا من تاركها وراغبها من الزاهد فيها ويقتدى بها لها ويعلم جاهلها وتكون طاعة الله فيهم كسيكة تعرض على طائف الناس ينكر منها المسكر ويعرف منها المعروف ويرى غشها وخالصها وايضا فلاجتماع المسلمين راغبين في الله راجين راهبين منه مسلمين وجوههم اليه حافية عجيبة في نزول البركات وتدل الرحمة كما بينا في الاستسقاء والحج وايضا فمراد الله من نصب هذه الامة ان تكون كلمة الله هي العليا وان لا يكون في الارض دين اعلى من الاسلام ولا يتصور ذلك الا بان يكون سبتهم ان يجتمع خاصتهم وعامتهم وحاضرم وبادهم وصغيرهم وكبيرهم لما هو اعظم شعائره واظهر طاعاته فلهذه المعاني انصرفت العناية التشريعية الى شرع الجمعة والجماعات والترغيب فيها وتغليظ النهي عن تركها والاشاعة اشاعتان اشاعة في الحي واشاعة في المدينة والاشاعة في الحي تيسر في كل وقت صلاة والاشاعة في المدينة لا تيسر الا عب طائفة من الزمان كالاسبوع اما الاولى فهي الجماعة والثانية هي الجمعة (كذا في حجة الله البالغة) قوله بسبع وعشرين درجة قال التوربشتي ذكر هنا سبعا وعشرين درجة وفي حديث ابي هريرة حمسا وعشرين درجة ووجه التوفيق ان نقول عرفنا من تفاوت الفضل ان الزائد متأخر عن الناقص لان الله تعالى يزيد عباده من فضله ولا ينقصهم من الموعد شيئا فانه صلى الله عليه وسلم بشر المؤمنين اولا بمقدار من فضله ثم رأى ان الله تعالى يمن عليه وعلى امته فشرم به وحثم على الجماعة واما وجه قصر الفصيلة على خمس وعشرين تارة وعلى سبع وعشرين اخرى فرجعه الى العلوم النبوية التي لا يدركها العقلاء اجمالا فضلا عن التفصيل ولعل الفائدة فيما كشف به حصرة النبوة هي اجتماع المسلمين على اظهار شعار الاسلام وذكر النووي ثلاثة اوجه الاول ان ذكر القليل لا يبي الكثير ومفهوم اللقب باطل والثاني ما ذكره التوربشتي والثالث ان يختلف باختلاف حال المصلي والصلاة فلبعضهم خمس وعشرين ولبعضهم سبع وعشرين بحسب كمال الصلاة والمحافظة على قيامها والحشوع فيها وشرف البقعة والامام اه — كذا في المرقاة — وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى قرأت بخط شيخنا البلقيني فيما كتب على العمدة ظهر لي في هذين العديدين شيء لم اسبق اليه لان لفظ ابن عمر صلاة الجماعة افضل من صلاة الفذ وممناه الصلاة في الجماعة كما وقع في حديث ابي هريرة صلاة الرجل في الجماعة وعلى هذا فكل واحد من المحكوم له بذلك صلى في جماعة وادنى الاعداد التي يتحقق فيها ذلك ثلاثة حتى يكون كل واحد صلى في جماعة وكل واحد منهم اتي بحسنة وهي بشرة فيحصل من مجموعه ثلاثون فاقصر في الحديث على الفضل الزائد وهو سبعة وعشرون دون الثلاثة التي هي اصل ذلك انتهى — وقيل

ثُمَّ أَمَرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنُ لَهَا ثُمَّ أَمَرَ رَجُلًا فَيَوْمُ النَّاسِ ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رَجَالٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأُحْرِقَ عَلَيْهِمْ بَيْوتُهُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَرَقًا سَجِيئًا أَوْ مَرَمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ نَحْوَهُ

﴿ وَعنه ﴾ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَيْسَ لِي قَائِدٌ يَقُودُنِي إِلَى الْمَسْجِدِ فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرَخِّصَ لَهُ فَيُصَلِّيَ فِي بَيْتِهِ فَرَخِّصَ لَهُ فَلَمَّا وَلَّى دَعَاهُ فَقَالَ هَلْ تَسْمَعُ الْإِنْدَاءَ بِالصَّلَاةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاجِبْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن ﴾ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أَذَّنَ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةٍ ذَاتِ بَرْدٍ وَرِيحٍ ثُمَّ قَالَ أَلَا صَلُّوا فِي أَلْرَّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ ذَاتُ بَرْدٍ وَمَطَرٍ

الفرق بين العديدين ضرب المسجد وسدده وقيل الفرق محال المصلي كان يكون اعلم او احشع او بايقاعها في المسجد او في غيره او بكثره الجماعة وقتهم وغير ذلك وطهر لي في الجمع بين العديدين ان اهل الجماعة امام ومأموم فلو لا الامام ما سمي المأموم مأموما وكذا عكسه فاذا تفصل الله على من صلى جماعة برادة خمس وعشرين درجة حمل الحر الوارد بلفظها على الفصل الرائد والحر الوارد بلفظ سبع وعشرين على الاصل والفصل والله اعلم (فتح الباري) قوله ثم احالف الى رجال اي اذهب الى رجال لا يحضرون الصلاة . وما قوله لشهد العشاء المضاف عدوى يحور ان يقدر وقت العشاء فلمعنى لو علم احدكم انه لو حضر وقت العشاء يحصل له حظ ديوى لحضر وان كان حسيسا حقيرا ولا يحضر للصلاة وما رتب عليها من الثواب وان يقدر صلاة العشاء فلمعنى لو علم انه لو حضر الصلاة واتى بها يحصل له مع ما ديوى من مأ كول كعرق او غيره لحضرها لقصور همته على الدنيا ورخاؤها ولا يحرصها لما يدعها من منوبات العقى وبعيها واقول انظر ايها المتأمل في هذه التشديدات ثم تأمل في تكرير تم مرارا ترقيا من الالهون الى الاعاظ لراحي المراتب بين مدخولاتها فتمكر في الفاوت بين المراتب الاولى وهي يحطب والاحرة فاحرق بيوتهم ثم في تكرير القسم وخصوصيتها بقوله والذي نفسي بيده انقف على فحامة امر الجماعة وشدة الحطب على تاركها وما ادرى سم تغل و كيف يتكامل فان قلت قيل ان الحديث وارد في شأن المنافقين والمؤمنون خارجون عن هذا الوعيد قلت حروجه عن الوعيد ليس من جهة اهم اذا سمعوا النداء يسوع لهم التحلف عن الجماعة بل من جهة ان التحلف ليس من شأنهم وعادتهم وانه مناف لاحوالهم لانه من صفه المنافقين ولو دخلوا في هذا الوعيد ابتداء لم يكن هده المثابة ويعصده ما روى عن اس مسعود رضي الله عنه لقد رأيتنا وما يتحلف عن الجماعة الا مافق قد علم به رواه مسلم قال النووي وذلك لانه لا يظن بالمؤمنين من الصحابة رضي الله عنهم انهم يؤثرون العظيم السمين على حضور الجماعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي الحديث يدل على وحب الجماعة وقد اختلف العلماء فيه فظاهر نصوص الشافعي رحمة الله عليه يدل على انها من فروض الكفايات وعليه اكثر اصحابه لعوله صلوات الله عليه ما من ثلثة في قرية ولا بد ولا تقام فيهم الصلوة الا قد اسنحود عليهم الشيطان

يَقُولُ أَلَا صَلُّوا فِي الزَّحَالِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَ عِشَاءُ أَحَدِكُمْ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدَأُوا بِالْعِشَاءِ وَلَا يَجْعَلْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُوَضِّعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ وَلَا هُوَ يُدَافِعُهُ إِلَّا خَبْنَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ رَوَاهُ

فليك الجماعة فاما يأكل الذنب القاصية اي الشاة البعيدة من السرب والراعي واستحواذ الشيطان وهو عليه انما يكون بما يكون مصيبة كترك الواجب دون السنة وذهب الباكون منهم الى انها سنة وليست بفرض وهو مذهب ابي حنيفة ومالك رحمهما الله وتمسكوا بالحديث السابق واجابوا عن هذا بان التحريق لاستهانتهم وعدم مبالاهم بها لا لجرد الترك ويشهد له ما بعده من الحديث وقال احمد وداود رحمهما الله انها فرض على الاعيان لظاهر الحديث وليست شرطا في صحة الصلوة والا لما صحت صلوة الفذ وقد دل الحديث السابق على صحتها وقال بعض الظاهرية بوجوبها واشتراطها في الصحة لقوله صلوات الله عليه من سمع المنادي فلم يمنعه من اتباعه عذر لم يقبل منه الصلوة التي صلاها واجيب عنه بان النداء نداء الجمعة والمراد به انه لم تقبل صلوته قبولاً تاماً كاملاً توفيقاً بينه وبين الحديث المتفق على صحته (ملتقط من الطيبي) قوله الا صلوا في الزحال قال ابن الهمام عن ابي يوسف سألت ابا حنيفة عن الجماعة في طين وردغة اي وحل كثير فقال لا احب تركها وقال محمد في الموطأ الحديث رخصة يعني قوله عليه السلام اذا ابتلت النعال فالصلوة في الزحال (مرقاة) قوله فابدأوا بالعشاء وما احسن ما روي عن ابي حنيفة لان يكون اكل كل صلوة احب من ان تكون صلاتي كلها اكل (مرقاة) قوله ولا هو يدافعه الا خبثان - اي البول والغائط - قال الطيبي اي ولا صلوة حاصلة للصلي في حال يدافعه الا خبثان عنها فاسم لا الثانية وخبره محذوفان وقوله هو يدافعه الا خبثان حال ويؤيده رواية النهاية لا يصلي الرجل وهو يدافع الا خبثين اذ لا صلوة حين هو يدافعه الا خبثان والمدافعة اما على حقيقتها اي يدفعه الا خبثان عنها وهو يدفعها واما بمعنى الدفع مبالغة (مرقاة) قال حجة الله على العالمين لا اختلاف بين حديث لا صلوة بحضرة طعام وحديث لا تؤخروا الصلوة لطعام ولا غيره اذ يمكن تنزيل كل واحد على صورة او معنى اذ المراد في وجوب الحضور سداً لباب التعمق وعدم التأخير هو الوظيفة لمن أمن شر التعمق وذلك كتنزيل فطر الصائم وعدمه على الحالين او التأخير اذا كان تشوف الى الطعام او خوف ضياع وعدمه اذا لم يكن وذلك مأخوذ من حال العلة (حجة الله) قوله اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة الخ قال في البداية ومن انتهى الى الامام في صلوة الفجر وهو لم يصل ركعتي الفجر ان خشي ان تفوته ركعة ويدرك الاخرى يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل وان خشي فوتها دخل مع الامام انتهى - وقال في الهداية والتقيد بالاداء عند باب المسجد يدل على الكراهة في المسجد اذا كان الامام في الصلوة انتهى - وقال ابن الهمام في فتح القدير لما روي عنه عليه الصلاة والسلام اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة ولانه يشبه المخالفة للجماعة والابتداء عنهم فينبغي ان

مُسْلِمٌ * وعن * أبنِ عمرَ قال قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنت امرأة أحدكم إلى المسجد فلا يمنعها متفق عليه * وعن * زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شهدت إحداكن المسجد فلا تمس طيباً رواه مسلم * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة أصابت بخوراً فلا تشهد معنا العشاء الآخرة رواه مسلم

الفصل الثاني * عن * أبنِ عمرَ رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتن خير لهن رواه أبو داود * وعن * أبنِ مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرة لها

لا يصلي في المسجد اذا لم يكن عند باب المسجد مكان لان ترك المكروه مقدم على فعل السنة غير ان الكراهة تتفاوت فان كان الامام في الصبي فصلاته اياها في الشتوي اخف من صلاته في الصيفي وقلبه واشد ما يكون كراهة ان يصليها غالطا للصف كما يفعله كثير من الجهلة انتهى - معنى قوله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة الخ انه اذا اقيمت الصلاة فلا ينبغي ان يصلى في المسجد بل ينبغي ان يصلى خارج المسجد عند بابه فليس المقصود نفي الصلاة مطلقا بل نفي الصلاة في المسجد ويشهد لذلك ما أخرجه الميمني رحمه الله تعالى في جمع الزوائد عن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا صلاة لمن دخل المسجد والامام قائم يصلي فلا يفرد وحده بصلاة ولكن يدخل مع الامام في الصلاة رواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن عبد الله الباقلي وهو ضعيف - اه والله اعلم - وقال العلامة الزبيدي اخرج ابو بكر بن ابي شبة في المصنف عن الشعبي عن مسروق انه دخل المسجد والقوم في صلاة الغداة ولم يكن صلى الركعتين فصلاها في ناحية ثم دخل مع القوم في صلاتهم وعن سعيد بن جبير انه جاء الى المسجد والامام في صلاة الفجر فصلى الركعتين قبل ان يلج المسجد عند باب المسجد وعن ابي عثمان الهدي قال رأيت الرجل يجيء وعمر بن الخطاب في صلاة الفجر فيصلي الركعتين في باب المسجد ثم يدخل مع القوم في صلاتهم وعن مجاهد قال اذا دخلت المسجد والناس في صلاة الصبح ولم تر كعب ركعتي الفجر فاركعها وان ظننت ان الركعة الاولى تغوتك وعن وبرة قال رأيت ابن عمر يفعله وعن ابراهيم انه كره اذا جاء والامام يصلي ان يصليهما في باب المسجد او في ناحية وعن ابي الدرداء قال اني لاجيء الى القوم وم صفوف في صلاة الفجر فاصلي الركعتين ثم انضم اليهم والله اعلم (كذا في الاتحاف) قوله فلا يمنعها وهو محمول على عجز غير مشتهة لم تخرج بطيب ولا بزينة وفي زماننا خروج النساء للجماعة مكروه لفساده وقيل لان الغرض من حضورهن كان ليتعلمن الشرائع ولا احتياج لذلك في زماننا لشيوعها والستر لمن اولي (لمعات) قوله اصابت بخورا ما ينبغي به ويتعطر قوله العشاء الآخرة خص العشاء الآخرة لانها وقت الظلمة وخلو الطرق والعطرة تهيج الشهوة فلا تأمن المرأة حينئذ من الفتنة بخلاف الصبح عند ادبار الليل

وَصَلَاتُهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ حَبِيبَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْبَلُ صَلَاةُ امْرَأَةٍ تَطَيَّبَتْ لِلْمَسْجِدِ حَتَّى تَغْتَسِلَ غُسْلَهَا مِنَ الْجَنَابَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ

* وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ وَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ قَمَرَتْ بِالْجَنَابِ فِيهِ كَذَا وَكَذَا يَعْنِي زَانِيَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَلَا يُبَيِّنُ دَاوُدُ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي بَنِي كَعْبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الصُّبْحِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَشَاهِدُ فُلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ أَشَاهِدُ فُلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَثْقَلُ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَيْتُمُوهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا عَلَى الرُّكْبِ وَإِنَّ الصَّفَّ الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلَائِكَةِ وَلَوْ عَلِمْتُمْ مَا فَضِيلَتُهُ لَأَبْتَدَرْتُمُوهُ وَإِنَّ صَلَاةَ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ وَخَدَهُ وَصَلَاتُهُ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ وَمَا كَثُرَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ ثَلَاثَةِ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ لَا تُقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَعَلَيْكَ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذَّنْبُ الْقَاصِيَةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

واقبال النهار فيحذف انعكاس القضية (طبي) قوله في مخدعها الخفاء الشيء وبه سمي المخدع وهو البيت الصغير يكون داخل البيت الكبير يضم ميمه ويفتح وقال الثوري شقي هو البيت الذي يجأ فيه خير المتاع وهو الخزانة قوله حتى تغتسل غسلها من الجنابة هذا اذا اصاب الطيب جميع بدنها واما اذا اصاب موضعاً خصوصاً فغسل ذلك الموضع شبه خروجها من بيتها منطوية مهيجة لشهوات الرجال التي هي رائد الزنا بالزنا وحكم عليها بما يحكم على الزاني من الاغتسال من الجنابة مبالغة وتشديداً قوله فهي كذا وكذا كناية عن التعدد في عدد عليها خصالاً ذميمة يستلزمها الزنا قال المظهر اذا تعطرت المرأة ومرت بمجلس فقد هيجت شهوة الرجال وحملتهم على النظر اليها فاذن هي سبب لذلك فتكون زانية قوله ولو حبوا خبر كان المحذوف اي ولو كان الايتان حبوا وهوان يمشي على يديه وركبتيه او استه وجبا الصبي حبوا اذا زحف على استه ويجوز ان يكون التقدير اتيتموها حبوا اي حايين تسمية بالمصدر مبالغة قوله على مثل صف الملائكة خبران والمتعلق كائن او مقاس ذكر اولاً فضيلة الجماعة ثم تحول منه الى بيان فضيلة الصف الاول ثم الى بيان كثرة الجماعة وفي قوله ولو تعلمون مبالغة حيث عدل عن الماضي الى المضارع اشعاراً بالاستمرار قوله وصلوته مع الرجلين ازكى ان ذهب الى انه من النمو فيكون المعنى ان الصلوة مع الجماعة اكثر ثواباً وان ذهب الى انه من الطهارة فيكون المعنى ان المصلي مع الجماعة آمن من رجس الشيطان وتسويله قوله استحوذ اي استولى عليهم وقوله فعليك من الخطاب العام

وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ
الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ اتِّبَاعِهِ عَذْرُ قَالُوا وَمَا الْعَذْرُ قَالَ خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ
الَّتِي صَلَّى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْأَرْقَطِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَوَجَدَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبْدَأْ بِالْخَلَاءِ
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَفْعَلَهُنَّ لَا يَوْمٌ مِنْ رَجُلٍ قَوْمًا فِيخُصُّ نَفْسَهُ
بِالدُّعَاءِ دُونَهُمْ فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يَنْظُرُ فِي قَمَرٍ بَيْتٍ قَبْلَ أَنْ يَسْتَأْذِنَ فَإِنْ
فَعَلَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يُصَلِّيَ وَهُوَ حَقِنٌ حَتَّى يَتَخَفَّفَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
* وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُؤَخِّرُوا الصَّلَاةَ لِبَطْعَانِ وَلَا
لِغَيْرِهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

تفخيا للامر والفاء مسببة عن قوله استحود والفاء في قول فاعلم مسببة عن الجميع يعني اذا عرفت هذه الحالة
فاعرف مثاله في الشاهد ويحتمل ان يراد بالصورة صورة الامامة الصفري وبالثانية الكبرى يعني اذا عرفت حال
الامامة الصفري وحال افراد الرجل عنها واسنيلاء الشيطان عليه فاعرف حال الامامة الكبرى وقس عليها
حال المفرد وعليه الشيطان عليه (طبي) قوله لم تقبل منه الصلاة اذا صلى اتفقوا على انه لا رخصة في ترك
الجماعة لاحد الا من عذر لهذا الحديث والحديث الذي سبق ولقوله صلى الله عليه وسلم لابن مكتوم فاجب قال
الحسن ان منعه امه عن العشاء الاخرة في الجماعة شفقة عليه لم يطعها قال الاوزاعي لا طاعة للوالد من ترك الجمعة
والجماعات سمع النداء او لم يسمع قال الامام النووي في حديث الكهان والعراف معنى عدم قبول الصلاة انه
لا ثواب له فيها وان كان مجزئ في سقوط الفرض عنه كالصلاة في الدار المغصوبة يسقط الفرض ولا ثواب فيها قوله
اذا وجد احدكم الخلاء اي اذا وجد احدكم حاجة نفسه الى البراز فليبدأ بما احتاج اليه من قضاء الحاجة وجاز
له ترك الجماعة لهذا العذر — قوله وهو حقن في النهاية الحاقن هو الذي حبس بوله والحاقد هو الحابس للغائط
نسب الخيانة الى الامام لان شرعية الجماعة ليفيض كل من الامام والمأموم الخير على صاحبه ببركة قربه من الله
فمن خص نفسه فقد خان صاحبه وشرعية الاستيذان لئلا يهجم قاصد على عورات البيت فالنظر في قمر البيت
خيانة والصلاة مناجاة والتقرب الى الله سبحانه والاشتغال عن الغير والحاقد كان يخون نفسه في حقها ولعل
توسيط الاستيذان بين حالتي الصلاة للجمع بين مراعاة حق الله وحق العباد وتخصيص الاستيذان بالذكر لان
من راعى هذه الدقة فهو لمراعاة ما فوقها اخرى واجدر قوله لا تؤخروا الصلاة قال التوربشتي المعنى
لا تؤخروها عن وقتها وانما ذهبنا الى ذلك دون التأخير على الإطلاق لقوله صلى الله عليه وسلم اذا وضع عشاء
احدكم واقامت الصلاة فابدؤا بالعشاء فجعل له تأخير الصلاة مع بقاء الوقت وعلى هذا فلا اختلاف بين الحديثين

الفصل الثالث * عن * عبد الله بن مسعود قال لقد رأيتنا وما يتخلف عن الصلاة إلا منافق قد علم نفاقه أو مريض إن كان المريض ليحشي بين رجلين حتى يأتي الصلاة وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنا سنن الهدى وإن من سنن الهدى الصلاة في المسجد الذي يؤذن فيه وفي رواية قال من سره أن يلتقي الله غدا مسلما فليحافظ على هذه الصلوات الخمس حيث ينادي بهن فإن الله شرع لنبيكم سنن الهدى وإنهن من سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ورفعته بها درجة وحط عنه بها سيئة ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف رواه مسلم

*** وعن *** أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو لا ما في البيوت من النساء والذرية أقم صلاة العشاء وأمريت فتياني بجر فون ما في البيوت بالنار رواه أحمد

*** وعنه *** قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنتم في المسجد فنودي بالصلاة فلا يخرج أحدكم حتى يصلي رواه أحمد

واقول يمكن ان يكون المعنى لا تؤخروا الصلاة لغرض الطعام لكن اذا حضر الطعام اخروها للطعام قدمت للاشتغال بها عن الغير تبجيلا لها واخرت تمريفا للقلب عن الغير تعظيما لها والاوجه ان النبي في الحقيقة وارد على احضار الطعام قبل اداء الصلاة اي لا تعرضوا لما ان حضرت الصلاة تؤخروها لاجله من احضار الطعام والاشتغال بغيرها انتهى كلام الطيبي (كذا في المرقاة) قوله سنن الهدى يروى بضم السين وفتحها والمعنى متقارب اي طريق الهدى والصواب قوله هذا المتخلف تحقير للتخلف وتبديد عن مظان الزلفى كما ان اسم الاشارة في قوله هذه المساجد ملوح الى تعظيمها وبعد مرتبتها في الرفعة (ط) قوله لضللتم يدل على ان المراد بالسنة العزيمة قوله يهادى بين الرجلين اي يحشي بينها معتمدا عليها من ضعفه وتما له من تهافت المرأة في مشيها اذ تمايلت قوله من النساء بيان لما عدل من من الى ما اما لارادة الوصفية وبيان ان النساء والذرية بمنزلة ما لا يعقل وانه مما لا يلزمه حضور الجماعة واما لان البيوت محتوية عليهما وعلى الامتعة والاثاث فخصا بالذكر للاعتناء بشأنهما وما تستعمل عاما في ما يعقل وفيما لا يعقل قوله امرنا الخ المأمور به محذوف وقوله اذا كنتم الى آخره مقول للقول وهو حال بيان للمحذوف المعنى امرنا ان لا نخرج من المسجد اذا كنا فيه وسمعنا الاذان حتى

﴿ وعن أبي الشعثاء قال خرج رجل من المسجد بعدما أذن فيه فقال أبو هريرة أما هذا فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم رواه مسلم ﴾ وعن عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدر كنه الأذان في المسجد ثم خرج لم يخرج للحاجة وهو لا يريد الرجعة فهو منافق رواه ابن ماجه ﴾ وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سمع النداء فلم يجبه فلا صلاة له إلا من عذر رواه الدارقطني ﴿ وعن عبد الله بن أم مكتوم قال يارسول الله إن المدينة كثيرة الهوام والسباع وأناضرب البصر فهل تجد لي من رخصة قال هل تسمع حي على الصلاة حي على الفلاح قال نعم قال فحي هلا ولم يرخص رواه أبو داود والنسائي ﴾ وعن أم الدرداء قالت دخل علي أبو الدرداء وهو مغضب فقلت ما أغضبك قال والله ما أعرف من أمر أمة محمد صلى الله عليه وسلم شيئاً إلا أنهم يصلون جميعاً رواه البخاري ﴾ وعن أبي بكر بن سليمان بن أبي حنمة قال إن عمر بن الخطاب فقد سليمان بن أبي حنمة في صلاة الصبح وإن عمر غدا إلى السوق ومسكن سليمان بين المسجد والسوق فمر على الشفاء أم سليمان فقال لها لم أر سليمان في الصبح فقالت إنه بات يصلي فغلبته عيناه فقال عمر لأن أشهد صلاة الصبح في جماعة أحب إلي من أن أقوم ليلة رواه مالك ﴾ وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إثنان فما فوقهما جماعة رواه ابن ماجه ﴿ وعن بلال بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء حظوظهن من المساجد إذا استأذنكم فقال بلال والله لنمنعن فقال له

نصلي قاتلاً إذا كنتم إلى آخره قوله خرج رجل الخ أي أما من ثبت في المسجد وأقام الصلاة فيه فقد اطاع أبا القاسم وأما هذا فقد عصى قوله فحي هلا هي كلمة حث واستعجال وضعت موضع اجب وأثرها لأن أحسن الجواب ما كان مشتقاً من السؤال ومتزعا منه قوله والله ما أعرف أي اغضبتني الأمور المنكرة المحدثه في أمة محمد صلى الله عليه وسلم لاني واثقه ما أعرف من أمرم الباقي على الجمادة شيئاً إلا أنهم يصلون جميعاً فيكون الجواب محذوفاً والمذكور دليل الجواب واثقه اعلم وقال ابن بطال ما أعرف من شريعة محمد صلى الله عليه وسلم شيئاً لم يتغير عما كان عليه إلا الصلاة في جماعة (ق) قوله فغلبته عيناه الأصل غلب عليه النوم فاستند إلى مكان النوم مجازاً قوله فقال بلال واثقه لنمنعن فقال له الخ يعني أبا آتيك بالنص القاطع وانت تتلقاه

عَبْدُ اللَّهِ أَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ أَنْتَ لَنَمْنَعَنَّ فِي رِوَايَةِ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ فَسَبَّهُ سَبًّا مَا سَمِعْتُ سَبَّهُ مِثْلَهُ قَطَ وَقَالَ أَخْبِرْكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ وَاللَّهِ لَنَمْنَعَنَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلٌ أَهْلَهُ أَنْ يَأْتُوا الْمَسَاجِدَ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَإِنَّا نَمْنَعُهُمْ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَحَدُ ثُكَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ هَذَا قَالَ فَمَا كَلِمَةُ عَبْدِ اللَّهِ حَتَّى مَاتَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب تسوية الصف ﴾

الفصل الاول * عَنْ * الثَّعْمَانِ ابْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكْبِرَ فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّفِّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ

بِالرَّأْيِ كَأَنَّ بِلَالًا اجْتَهَدَ وَرَأَى مِنَ النِّسَاءِ وَمَا فِي خُرُوجِهِنَّ إِلَى الْمَسَاجِدِ مِنَ الْمُنْكَرِ أَقْسَمَ عَلَى مَنْعِهِنَّ فَرَدَّهُ أَبَوْهُ بَانَ النَّصَّ لَا يِعَارِضُ بِالرَّأْيِ وَالرِّوَايَةُ الْآخِرَةُ ابْلَغَ لِسَبِّهِ إِيَّاهُ سَبًّا بَلِيغًا وَهَذَا دَلِيلٌ قَوِيٌّ لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ فِي الْبَابِ (ق) قَوْلُهُ إِنْ يَأْتُوا الْمَسَاجِدَ — قَالَ الطَّبِيبُ ذَكَرَ ضَمِيرُ النِّسَاءِ تَعْظِيمًا لِهِنَّ حَيْثُ قَصَدْنَ السَّلَاكَ مَسْلُوكَ الرِّجَالِ الرُّكُوعَ السُّجُودَ عَلَى نَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَكَانَتْ مِنَ الْقَاتِتِينَ — وَقَوْلُ الشَّاعِرِ — وَإِنْ شَتَّ حَرَمَتِ النِّسَاءُ سِوَاكُمْ (ق) قَوْلُهُ فَمَا كَلِمَةُ عَبْدِ اللَّهِ حَتَّى مَاتَ — أَيْ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ الطَّبِيبُ عَجِبْتُ مِمَّنْ يَتَّخِذُ بِالسُّنَنِ إِذَا سَمِعَ مِنْ سَنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَهُ رَأْيٌ رَجَحَ رَأْيَهُ عَلَيْهَا وَإِيَّاهُ فَرَّقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُتَّبَعِ أَمَّا سَمْعٌ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِثَّ بِهِ وَهَذَا هُوَ ابْنُ عُمَرَ وَهُوَ مِنْ أَكْبَرِ الصَّحَابَةِ وَقَفَّاهُ كَيْفَ غَضِبَ لَهُ وَرَسُولُهُ وَهَجَرَ فَلَذَ كَبِدُهُ لِنَاسِ الْهِنَةِ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ وَنَظِيرُهُ مَا وَقَعَ لِأَبِي يُوسُفَ حِينَ رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَحِبُّ الدِّبَاءَ فَقَالَ رَجُلٌ أَنَا مَا أَحْبَبَهُ فَلَ السَّيْفُ أَبُو يُوسُفَ وَقَالَ جَدَّدَ الْإِيمَانَ وَالْأَلَا قَتَلْتُكَ (ق)

— باب تسوية الصف —

قَالَ تَعَالَى (وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) (وَالصَّافَاتُ صَفًّا) (وَالطَّيْرُ صَافَاتٌ) (فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ) (إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ) وَأَمَرْنَا أَنْ نَصِفَ كَمَا تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ قَوْلُهُ كَمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ الْقِدْحُ بِالْكَسْرِ السَّهْمُ قَبْلَ أَنْ يَرَأَشَ وَيَرْكَبَ نَصْلُهُ وَجَمْعُهُ قِدَاحٌ وَضُرِبَ الْمَثَلُ بِهِ هَهُنَا مِنْ ابْلَغِ الْأَشْيَاءِ فِي الْمَعْنَى الْمُرَادُ مِنْهُ أَنَّ الْقِدْحَ لَا يَصْلُحُ لِمَا يَرَادُ مِنْهُ إِلَّا بَعْدَ الْإِنْتِهَاءِ فِي السَّوَاءِ وَإِنَّمَا جُمِعَ لِمَكَانِ الصُّفُوفِ أَيْ يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ وَالْبَاءُ لِلْأَلَةِ كَمَا فِي كِتَابَتِ الْقَلَمِ فَعَكْسُ وَجَعَلَ الصُّفُوفَ هِيَ الَّتِي تُسَوَّى بِهَا الْقِدَاحُ بِالْعَلَةِ فِي اسْتَوَائِهَا قَوْلُهُ إِنَّا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ أَيْ لَمْ يَبْرَحْ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى اسْتَوَيْنَا اسْتَوَاءَ ارَادَهُ مِنَّا وَتَعَقَّلْنَا عَنْ فِعْلِهِ قَوْلُهُ

لَتُسَوِّنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن * أَنَسٍ قَالَ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَجْهِهِ
 فَقَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي التَّتَفُّقِ
 عَلَيْهِ قَالَ أَتِمُّوا الصُّفُوفَ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنْ تَسَوَّى الصُّفُوفُ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ
 عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ * وعن * أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ أَسْتَوْوْا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلِينِي مِنْكُمْ

لتسويهم الصفوف وما هو كاللزام لقبضها وهو اختلاف الوجوه واقول ان مثل هذا التركيب من ضمن الامر توبيخاً
 اي ليكون احد الامرين اما تسوية صفوفكم او ان يخالف الله بين وجوهكم وفي النهاية اراد وجوه القلوب
 لما ورد لا تختلفوا فيختلف قلوبكم اي هواها وارادتها قال القاضي يعني ادب الظاهر علامة ادب الباطن فان لم
 تطيعوا امر الله وامر رسوله في الظاهر يؤدي ذلك الى اختلاف القلوب فيورث كدورة فبسري ذلك الى
 ظاهركم فيقع بينكم عداوة بحيث يعرض بعضكم عن بعض وقيل معنى مخالفة الوجوه تحولها الى الادبار وقيل تغير
 صورها كما قال ان الله يحول رأسه رأس حمار اقول ويؤيد ان المراد باختلاف الوجوه اختلاف الكلمة وتهيج
 الفتن قول ابي مسعود انهم اليوم اشد اختلافاً لعله اراد الفتن التي وقعت بين الصحابة رضى الله تعالى عنهم
 (ط) قوله تراصوا اي تضاموا وتلاصقوا حتى تتصل منا كبكم ولا يكون بينكم فرج من رص البناء الصق
 بعضه بعض قال تعالى (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص) فلما شابهة مطلوبة ولو
 كانت الآية في العزاة عند الجمهور — قال الطبري في الحديث بيان ان الامام يقبل على الناس فيأمرهم بتسوية
 الناس اهـ (ق) قوله فاني اراكم من وراء ظهري — هذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم (ط) قوله من
 إقامة الصلاة اي من جملة إقامة الصلاة في قوله (والذين يقيمون الصلاة) وهي تعديل اركانها وحفظها من ان
 يقع زيغ في فرايضها وسننها وآدابها قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح منا كبتنا الخ فيه ان القلب
 تابع للاعضاء فان اختلفت اعضاءه وادا اختلفت فسد ففسدت الاعضاء لانه رئيسها هذا خطاب للقوم الذين
 هيجوا الفتن واراد ان سبب هذا الاختلاف والفتن عدم تسوية صفوفكم قوله لياني قال النووي قوله
 ليلني بكسر اللام وتخفيف النون من غير ياء قبل النون ويجوز اثبات الياء مع تشديد النون على التوكيد اهـ والمعنى
 ليدن مني العلماء النجباء اولو الاخطار ودووالسكينة والوقار وانما امرهم بالقرب منه ليحفظوا صلاته ويضبطوا
 الاحكام والسنن التي فيها فيلغوها فيأخذ عنهم من بعدهم ثم لانهم احق بذلك الموقف والمقام وفي ذلك بعد
 الايضاح بجلالة شؤونهم ونباهة اقدارهم حثهم على المسابقة الى تلك الفضيلة والمبادرة الى تلك المواقف والمصاف
 قبل ان يتمكن منها من هو دونهم في الرتبة وفيه ارشاد لمن قصر حاله عن المساهمة معهم في المنزلة ان يزاحمهم

أُولُوا الْأَحْلَامَ وَأَنْتَهَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ
أَشَدُّ اخْتِلَافًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِيَأْنِي مِنْكُمْ أُولُوا الْأَحْلَامَ وَأَنْتَهَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثَلَاثًا وَإِبَاءَكُمْ وَهَيْشَاتِ الْأَسْوَاقِ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
أَصْحَابِهِ تَأَخُّرًا فَقَالَ لَهُمْ تَقَدَّمُوا وَأَتَمُّوا بِي وَلْيَأْتُمْ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ لَا يَزَالُ قَوْمٌ
يَتَأَخَّرُونَ حَتَّى يُؤْخِرَهُمُ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَانَا حَلَقًا فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ عَزِينَ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا فَقَالَ
أَلَا تَصُفُّونَ كَمَا تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ
عِنْدَ رَبِّهَا قَالَ يُتِمُّونَ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَيَتَرَاصُّونَ فِي الصَّفِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوَّلُهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا وَخَيْرُ

فيها وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى قام أبو بكر خلفه معاذيا له لا يقف ذلك الموقف غيره
والذي نمول عليه من هذه الوجوه ونقطع به هو الاول لما ورد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعجبه ان
يليه المهاجرون والانصار ليحفظوا عنه والله اعلم كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى
قوله اولو الاحلام والنهي الاحلام جمع حلم بالكسر كانه من الحلم والامانة والنش في الامور وذلك من شعار
العقلاء والنية العقل الناهي عن القبائح وجمعها نهي قوله هيشات الاسواق هي ما يكون من الحلبة وارتفاع
الاصوات نهام عنها لان الصلاة حصور بين يدي الحضرة الالهية فينبغي ان يكونوا على السكوت وآداب
العبودية وقيل هي الاختلاط اي لا تختلطوا اخلاط اهل الاسواق فلا يتميز الله كور من الاماث ولا الصبيان
من البالغين ويجوز ان يكون المعنى قوا انفسكم من الاشتغال بامور الاسواق فانه يمنعكم عن ان تلوني (ط)
رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في اصحابه تأخرا اراد تأخرا في صفوف الصلاة او التأخر عن اخذ العلم فعلى
الاول معناه ليقف الالباء والعلماء في الصف الاول وليقف من دونهم في الصف الثاني فان الصف الثاني مقتدون
بالصف الاول ظاهرا لا حكما وعلى الثاني المعنى وليعلم كلكم في احكام الشريعة وليتعلم التابعون منكم وكذلك
من يلونهم قرنا بعد قرن قوله حتى يؤخرهم الله قال النووي اي عن رحمته وعظيم فضله ورفع المنزلة وعن العلم
ونحو ذلك واقول جاء في حديث عائشة في الفصل الثالث حتى يؤخرهم الله في النار ومعناه لا يزال يؤخرهم الله
عن رحمته وفضله حتى يكون عاقبة امرهم في النار والله اعلم (ط) قوله فرأانا حلقا جمع حلقة اي جلوسا حلقة
حلقة فقال مالي اراكم عزين — اي جماعات متفرقين حلقة حلقة — وقوله مالي اراكم انكار على رواية اياهم
على تلك الصفة ولم يقل ما لكم لان مالي اراكم ابلغ كقوله مالي لا ارى الهدى والمقصود الانكار عليهم
كاتبين على تلك الحالة يعني لا ينبغي لكم ان تفرقوا ولا تكونوا مجتمعين مع توصيتي اياكم بذلك وكيف وقد
قال تعالى واعصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا (ط) قوله خير صفوف الرجال اولها الخ الرجال مأمورون

صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا وَشِرْهُمَا أَوَّلُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رُصُّوا صُفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَهَا وَحَادُّوا بِالْأَعْنَاقِ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَى الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ الصَّفِّ كَأَنَّمَا الْحَذَفُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعنه * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أَتِمُّوا الصَّفَّ الْمَقْدَمَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ فَمَا كَانَ مِنْ تَقْصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمَوْخِرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أنس بن عازب قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ يَلُونِ الصُّفُوفِ الْأُولَى وَمَا مِنْ خُطْوَةٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ خُطْوَةٍ بِمِثْلِهَا يَصِلُ الْعَبْدُ بِهَا صَفًّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مَيَّامِنِ الصُّفُوفِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا إِذَا قُمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَبَّرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أنس قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَنْ يَمِينِهِ أَعْتَدِلُوا سَوُوا صُفُوفَكُمْ وَعَنْ يَسَارِهِ أَعْتَدِلُوا سَوُوا صُفُوفَكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * ابن عباس قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خِيَارُكُمْ أَلْيَنُكُمْ مَنَّا كِبَ فِي الصَّلَاةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

بالقدم فمن كان أكثر تقدما فهو أشد تعظيما لأمر الشرع ويحصل له من الفضيلة ما لا يحصل لغيره وأما النساء فأمورات بالاحتجاب فمن كانت أقرب إلى صف الرجال يكون أكثر تركا للاحتجاب فهي لذلك شر من الالاقى يكن في الصف الأخير (ط) قوله رصوا الخ أي قاربوا بين الصفوف بحيث لا يسع بينها صف آخر حتى لا يقدر الشيطان أن يمر بين أيديكم فيصير تقارب أشباحكم سببا لتعاضد أرواحكم وحادوا بالأعناق بأن لا يقف أحدكم في مكان أرفع من مكان الآخر ولا عبرة بالأعناق أنفسها أدلس على الطويل أن يجعل عقه محاذيا لعنق القصير (ط) قوله كأنها الحذف - بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة وهو الغم السود الصغار من غم الحجاز وقيل صغار جرد لبس لها آذان ولا آذان يجاء بها من اليمن أي كأن الشيطان وأشيى باعتبار الخبر وقيل إنما أنت لأن اللام في الخبر للجس فيكون في المعنى جمعا وفي نسخة كأنه وفي شرح الطيبي قال المظهر الضمير في كأنها راجع إلى مقدر أي جعل نفسه شاة أو ماعزة كأنها الحذف وقيل يحوز التذكير باعتبار الشيطان ويجوز تأنيته باعتبار الحذف لوقوعه بينها فلا حاجة إلى مقدر (ق) قوله خياركم الخ قال المظهر معناه إذا كان في الصف وأمره آخر بالاستواء أو يصع يده على منكبه يتقاد ولا يتكبر وقال الخطابي معناه لزوم السكينة والوقار في الصلاة فلا يلتفت ولا يحاك منكبه منكب صاحبه أو لا يمتنع لضيق المسكان على من يريد الدخول بين الصف لسد الخلل والوجه الأول البق بالباب ويؤيده حديث أبي امامة في الفصل الثالث ولينوا في أيدي أخوانكم

الفصل الثالث * عن * أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول استووا استووا استووا فوالذي نفسي بيده إني لأراكم من خلفي كما أراكم من بين يدي رواه أبو داود * وعن * أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول قالوا يا رسول الله وعلى الثاني قال إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول قالوا يا رسول الله وعلى الثاني قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سووا صفوفكم وحاذوا بين منكم وبين منكم ولينوا في أيدي إخوانكم وسدوا الخلل فإن الشيطان يدخل فيما بينكم بمنزلة الحذف يعني أولاد الضمأن الصغار رواه أحمد * وعن * ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقيموا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولينوا بأيدي إخوانكم ولا تذروا فرجات الشيطان ومن وصل صفًا وصله الله ومن قطعه قطعه الله رواه أبو داود وروى النسائي منه قوله من وصل صفًا إلى آخره * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توسطوا الإمام وسدوا الخلل رواه أبو داود * وعن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الأول حتى يؤخرهم الله في النار رواه أبو داود * وعن * وابصة بن معبد قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة رواه أحمد والترمذي وأبو داود وقال الترمذي هذا حديث حسن

قوله استووا استووا استووا ثلاث مرات لتأكيد ويمكن أن يكون الأمر الأول وقع اجمالا والثاني لأهل اليمين والثالث لأهل اليسار قوله وعلى الثاني أي قل وعلى الثاني ويسمى العطف عطف تلقين والتباس كما حقق في قوله عليه الصلاة والسلام اللهم ارحم الملقين الحديث قوله توسطوا الخ أي اجعلوا امامكم متوسطا بان يقفوا في الصفوف عن يمينه وشماله قوله حتى يؤخرهم أي يؤخرهم عن الحيرات ويدخلهم في النار (ط) قوله فأمره ان يعيد الصلاة انما امره باعادة الصلاة تغليظا وتشديدا يؤيده حديث أبي بكر في آخر الفصل الاول من باب الموقف (ط)

﴿ باب الموقف ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ عبد الله ابن عباس قال بث في بيت خالتي ميمونة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي فقامت عن يساره فأخذ بيدي من وراء ظهره فعدلني كذلك من وراء ظهره إلى الشق الأيمن متفق عليه ﴿ وعن ﴾ جابر قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي فجئت حتى فُمت عن يساره فأخذ بيدي فأدارني حتى أقامني عن يمينه ثم جاء جبار بن صخر فقام عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدينا جميعاً فدفعنا حتى أقامنا خلفه رواه مسلم

﴿ وعن ﴾ أنس قال صليت أنا ويتم في بيتنا خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأم سليم خلفنا رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى به وبأمة أو خالته قال فأقامني عن يمينه وأقام المرأة خلفنا رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ أبي بكر أنه انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو راكع فركع قبل أن يصل إلى الصف ثم مشى إلى الصف فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال زادك الله حرصاً ولا تعد رواه البخاري

﴿ باب الموقف ﴾

قوله فعادني كذلك بالتحفيف والكاف صفة مصدر محذوف أي عدلني عدولاً مثل ذلك والمشار إليه هي الحالة المشبهة بها التي صورها ابن عباس بيده عند التحدث قال في شرح السنة في الحديث فوائد منها جواز الصلاة الثافلة بالجماعة ومنها أن المأموم الواحد يقف على يمين الإمام لأن النبي صلى الله عليه وسلم ادارته من خلفه وكان ادارته من بين يديه اليسر ومنها جواز الصلاة خلف من لم ينو الإمامة لأن النبي صلى الله عليه وسلم شرع في صلاته منفرداً ثم اتم به ابن عباس (ط) قوله فأخذ بيدينا جميعاً لعله صلى الله عليه وسلم أخذ بيمينه شمال أحدهما وبشماله يمين الآخر فدفعها قال القاضي فيدل على أن الأولى أن يقف واحد عن يمين الإمام ويصطف اثنان فصاعداً خلفه وأن الحركة الواحدة والحركتين المتصلتين باليد لا تبطل وكذا ما زاد إذا تفصلت اد لو كانت مبطله لما صح (ط) قوله انا ويتم فيه دليل على تقديم الرجال على النساء في الموقف وان الصبي يقف مع الرجال (ط) قوله فركع قبل أن يصل إلى الصف ذهب الجمهور إلى أن الأفراد خلف الصف مكروه غير مبطل وقال النحوي وحماد وابن أبي ليلى وو كيع واحد يبطل والحديث حجة عليهم فانه صلى الله عليه وسلم يأمره بالاعادة ولو كان الأفراد مفسداً لم تكن صلاته منقعدة لاقتران المفسد بتحريمها ومعنى لا تعدلا تفعل ثانياً مثل ما فعلت فان جعل نهياً عن اقتدائه منفرداً أو ركوعه قبل أن يصل إلى الصف لا يسدل على فساد الصلاة فان الخطوة والخطوتين وان لم يفسد الصلاة لكن الأولى التحرز عنها قيل فعلى هذا النبي

الفصل الثاني * عن * سمرة بن جندب قال أمرنا رسول الله ﷺ إذا كنا ثلاثة أن يتقدم منا أحدنا رواه الأثر مذي * وعن * عمار أنه أم الناس بالمداين وقام على دكان يصلي والناس أسفل منه فتقدم حذيفة فأخذ على يديه فأتبعه عمار حتى أنزله حذيفة فلما فرغ عمار من صلاته قال له حذيفة ألم تسمع رسول الله ﷺ يقول إذا أم الرجل القوم فلا يقيم في مقام أرفع من مقامهم أو نحو ذلك فقال عمار لذلك أتبعتك حين أخذت على يدي رواه أبو داود * وعن * سهل بن سعد الساعدي أنه سئل من أي شيء المنبر فقال هو من أثل الغابة عمله فلان مولى فلانة لرسول الله ﷺ وقام عليه رسول الله ﷺ حين عمل ووضع فاستقبل القبلة وكبر وقام الناس خلفه فقرأ ور كع الناس خلفه ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري فسجد على الأرض ثم عاد إلى المنبر ثم قرأ ثم ر كع

عن العود امر بأن يقف حيث حرم وبين الصلاة مفردا قوله فأخذ على يديه أي امسكها وجر عماراً من خلفه ليبرل إلى أسفل ويسنوي مع المأمومين فأتبعه بالتشديد عمار أي طأوعه حتى أنزله أي من الدكان حذيفة قوله فقال أي له كما في نسخه صحيحة عمار لذلك أي لأجل سماعي هذا السبي منه أولاً وتذكري بفعلك ثانياً أتبعتك أي في النزول حين أهدت على يدي وفي نسخة صحيحة بالثنية (ق) قوله هو من أثل الغابة — بفتح الهجمة وسكون الثاء الطرفاء والغابة عيشة دات شجر كثير وهي على تسعة أميال من المدينة وقال البغوي الأثل هو الطرفاء وقيل هو شجرة شبيهة بالطرفاء إلا أنه أعظم منه عمله فلان قيل اسمه باقوم الرومي قال التوربشتي رحمه الله تعالى ذكره صفة ثلاث درجات — مولى فلانة — قبل اسمها عائشة أنصارية وقيل امرأة بالمدينة لم يعرف نسبها أصحاب الحديث — لرسول الله صلى الله عليه وسلم متعلق بعمله (وقام عليه) أي للتعليم رسول الله ﷺ حين عمل أي صنع ووضع في مكانه المعروف بالمسجد فاستقبل القبلة فكبر أي للتحريمة ولعله كان في الدرجة الأخيرة فلم تكثر أفعاله في الصلوات والنزول وقام الناس خلفه فقرأ ور كع الناس خلفه ثم رفع رأسه ثم رجع أي بخطوتين (القهقري) أي الرجوع القهقري مصدر وهو الرجوع إلى حلف أي الرجوع المعروف بهذا الاسم قال ابن الملك أي مشى إلى حلف ظهره من غير أن يعود إلى جهة مشيه فسجد على الأرض ثم عاد إلى المنبر قال المطهر هذا المنبر كان ثلاث درجات متقاربة فالنزول ييسر بخطوة أو خطوتين ولا تبطل الصلاة وفيه دلالة على أن الإمام إذا أراد تعليم القوم أي الفريش والبعيد الصلاة جاز أن يكون موضعه أعلى قيل قوله عمل الخ زيادة في الجواب كأنه قيل المهم أن يعرف هذه المسألة الغريبة وإنما ذكر حكاية صنع الصانع تبييناً على أنه عارف بتلك المسألة وما يتصل بها من الأحوال والعوائد ثم قرأ ثم ر كع وفي نسخة صحيحة

ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَفِي الْمَتْفَقِ عَلَيْهِ نَحْوُهُ وَفِي آخِرِهِ فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِنَاتِمُوا بِي وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجْرَتِهِ وَالنَّاسُ يَأْتُمُونَ بِهِ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَفَ الرَّجَالَ وَصَفَ خَلْفَهُمُ الْغُلَمَانَ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ فَذَكَرَ صَلَاتَهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَاةُ قَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى لَا أَحْسِبُهُ إِلَّا قَالَ أُمِّي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ فِي الصَّفِّ الْمَقْدَمِ فَجَبَذَنِي رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي جَبْذَةً فَذَحَانِي وَقَامَ مَقَامِي قَوْلَ اللَّهِ مَا عَقَلْتُ صَلَاتِي فَلَمَّا أَنْصَرَفَ إِذَا هُوَ أَبِي بَنُ

وركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري حتى سجد بالأرض هذا لفظ البخاري أشار بهذا إلى أن هذا الحديث من الفصل الأول وإنما أورده هنا تأسيًا بالمصاحح حيث ذكره في الحسان ليس به أنه مقيد لما قبله وفي المتفق عليه نحوه قال ميرك ورواه أبو داود والسنائي وابن ماجه وفي آخره وفي نسخة صحيحة وقال أي الراوي في آخره أي آخر الحديث المتفق عليه فلما فرغ أقبل على الناس فقال أيها الناس وفي نسخة يا أيها الناس إنما صنعت هذا أي ما ذكر من الصلاة على المكان المرتفع لتأتوا بي أي لقتدوا بي في الصلاة أولا ولتعلموا صلاتي أي كيفيتها نائياً قال ميرك كذا في جميع النسخ الحاضرة من المشكاة بسكون العين وتخفيف اللام ووقع في أصل سماعنا من البخاري ولتعلموا بفتح العين وتشديد اللام وصرح به الشيخ ابن حجر في شرحه وكذلك النووي في شرح مسلم قلت وكذا هو في بعض نسخ المشكاة فيكون على حذف إحدى التائين وعن عائشة قالت صلى أي التراويح رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجراته وهي موضع صنعه من الحصر في المسجد للاعتكاف والناس يأتون به أي يقتدون به من وراء الحجرة أي خلفها قال ابن الملك وإذا كان الإمام والمأموم في المسجد فلا بأس باختلاف مواضعهم قلت سيما في النفل — قال الطبري قالوا الحجرة هي المكان الذي اتخذته حجرة في المسجد من حصر صلى فيها ليالي وقيل هي حجرة عائشة وليس بذلك والا قالت حجرتي وإيضاً صلاته لاتصح في حجرتها مع اقتداء الناس به في المسجد إلا بشرائط وهي مفقودة ولائنه ثبت أن بابها كانت حذاء القبلة فإذا لا يتصور اقتداء من كان في المسجد به ولأنه لو كان كذلك لم يتكلف صلى الله عليه وسلم في مرض موته بأن يهادي بين رجلين ورجلاه تخطان في الأرض (ق) قوله ثم صلى بهم — أي وصف الراوي صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قال رسول الله ﷺ كيت وكيت فحذف المعطوف عليه ثقة بفهم السامع ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هَكَذَا صَلَاةُ أُمِّي (ط) وعن قيس بن عباد بضم العين وتخفيف الباء وقوله فجذبني مقلوب جذبني قوله فوالله ما عقلت أي ما دريت كيف أصلي وكما صليت لما فعل بي ما فعل (ط)

كَتَبَ فَقَالَ يَا فَتَى لَا يَسُوءُكَ اللَّهُ إِنَّ هَذَا عَهْدٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا أَنْ نَلِيَهُ
ثُمَّ أَسْتَقْبَلَ الْقَبِيلَةَ فَقَالَ هَلَكَ أَهْلُ الْعَقْدِ وَرَبُّ الْكُفَّةِ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ مَا عَلَيْهِمْ أَسَى
وَلَكِنْ أَسَى عَلَى مَنْ أَضَلُّوا قُلْتُ يَا أَبَا يَعْقُوبَ مَا تُعْنِي بِأَهْلِ الْعَقْدِ قَالَ الْأَمْرَاءُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
﴿ بَابُ الْأَمَامَةِ ﴾

الفصل الأول ﴿ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
الْقَوْمِ أَقْرَأُكُمْ الْكِتَابَ اللَّهُ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالْسُنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ

قوله عهد الخ اي وصية او امر منه يريد قوله لياخي منكم اولوا الاحلام والنهى وفيه ان قيساً لم يكن منهم ولذلك
نحاه وسلاه بقوله لا يسوءك الله هذا تسليية له وكان الظاهر لا يسوءك ما فعلت بك ولما كان ذلك من امر الله
وامر رسوله اسنده الى الله مزبداً للتسليية (ط) قوله فقال هلك اهل العقد اي اصحاب الولايات على الامصار من
عقد الاولوية للامراء كذا في الهايمة ومعه هلك اهل العقدة يريد البيعة المعقودة للولاة والاسي مقصوراً الحزن اسي
يا سي اسي اي لا احزن على هؤلاء الجورة بل احزن على اتباعهم الذين اضلوم لعله قال ذلك تعريضاً بأمر اعده (ط)
﴿ بَابُ الْأَمَامَةِ ﴾

قال الله عز وجل (اني جاعل للناس اماماً) وقال تعالى حاكياً عن عبادہ المؤمنين (واجعلنا للمتقين اماماً)
قوله يوم القوم اقرأهم الحديث قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره سبب
تقديم الاقرأ انه صلى الله عليه وسلم حد لعلم حدأ معلوما كما بنا وكان اول ما هناك كتاب الله لانه اصل العلم
— وايضاً فانه من شعائر الله فوجب ان يقدم صاحبه وينوه بشأنه ليكون ذلك داعياً الى التنافس فيه وليس
كما يظن ان السبب احتياج المصلي الى القراءة فقط ولكن الاصل حماهم على المنافسة فيها وانما تدرك الفضائل
بالمناسة وسبب خصوص الصلاة باعتبار المناسة احتياجها الى القراءة فليتدبر — ثم من بعدها معرفة السنة لانهما
تلو الكتاب وبها قيام الملة وهي ميراث النبي صلى الله عليه وسلم في قومه ثم بعده اعتبرت الهجرة الى النبي صلى
الله عليه وسلم لان النبي عليه الصلاة والسلام عظم امر الهجرة ورغب فيها ونوه بشأنها وهذا من تمام الترغيب
والتنويه ثم زيادة السن اد السنة العاشية في الملل جميعها توقير الكبير ولانه اكثر تجربة واعظم حلاً وانما
نهى عن التقدم على دي سلطان في سلطانه لانه يشق عليه ويقدر في سلطانه فشرع ذلك ابقاء عليه (كذا في
حجة الله البالغة) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قال اصحابنا يقدم الاعلم ثم الاقرأ وهو قول ابي حنيفة ومحمد
واختاره صاحب الهداية وغيره من اصحاب المتن وعليه اكثر المشايخ وقال ابو يوسف يقدم الاقرأ ثم
الاعلم واختاره جمع من المشايخ ومن الشافعية ابن المنذر كما نقله النووي في المجموع ثم اتفقوا فقالوا ثم
الاورع ثم الاسن ثم الاحسن خلقاً ثم الاحسن وجهاً ثم الاشراف نسباً ثم الاحسن صوتاً ثم الاظنظف ثوباً
فان اذ اتوا يقرع بينهم او الخيار الى القوم فان اختلفوا فالعبرة بما اختاره الاكثر فان قدموا غير الاولى
اساؤا قلت والذي ذهب اليه ابو يوسف من تقديم الاقرأ على الاعلم رواية عن الامام ابي حنيفة ودليله قوى

سَوَاءٌ فَأَقْدَمَهُمْ هَجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءٌ فَأَقْدَمَهُمْ سِنًا وَلَا يُؤْمَنُ الرَّجُلُ الرَّجُلُ
فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقَعْدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ
وَلَا يُؤْمَنُ الرَّجُلُ الرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

من حيث النص حيث قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه الجماعة الا البخاري يوم القوم اقرؤم لكتاب الله تعالى
فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة ففرق بين الفقيه والقاريء واعطى الامامة للقاريء ما لم يتساويا في
القراءة فان تساويا لم يكن احدهم بأولى من الآخر فوجب تقديم العالم بالسنة وهو الاقبح ثم قال عليه السلام
فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم اسلاما الحديث واما تأويل المخالف
للنص بان الاقرأ في ذلك الزمان كان الاقبح فقد رد هذا التأويل قوله عليه السلام فأعلمهم بالسنة ولكن قد
يجاب عنه بان المراد بالاقرأ في الخبر الاقبح في القرآن فقد استووا في فقهه فاذا زاد احدهم بفقه السنة فهو احق
فلا دلالة في الخبر على تقديم الاقرأ مطلقاً بل تقديم الاقرأ الاقبح في القرآن على من دونه ولا نزاع فيه وتأمل
واعلم ان كلام الله لا ينبغي ان يقدم عليه شيء اصلاً بوجه من الوجوه فان الخاص ان تقدمه من هو دونه
فليس بخاص واهل القرآن هم اهل الله وخاصته وهم الذين يقرؤون حروفه من عجم وعرب وقد صحت لهم الاهلية
الالهية والخصوصية فان انضاف الى ذلك المعرفة بمعانيه فهو فضل في الاهلية والخصوصية لا من حيث القرآن
بل من حيث العلم بمعانيه فاذا انضاف الى العلم به العمل به فنور على نور فالقاريء مالك السنن والعالم كالعارف
بانواع فوائده البستان وتطعيمه ومنافع فوائده والعامل كالأكل من البستان فمن حفظ القرآن وعلمه وعمل
به كان كصاحب بستان علم ما في بستانه وما يصلحه وما يفسده واكمل منه ومثل العالم العامل الذي لا يحفظ
القرآن كممثل العالم بانواع الفوائده وتطعيماتها وغراسها والآكل المأكلة من بستان غيره ومثل العالم كممثل
الآكل من بستان غيره فصاحب البستان افضل الجماعة الذين لا بستان لهم فان الباقي يفتقر اليه والاعتبار في
ذلك ان الاحق بالامامة من كان الحق سمعه وبصره ويده وسائر اوصافه فان كانوا في هذه الحالة سواء فاعلمهم
بما تستحقه الربوبية فان كانوا في العلم بذلك سواء فأعرفهم بالعبودية ولوازمها وليس وراء معرفة العبودية
حال يرتضى يقوم مقامه او يكون فوقه لانه لذلك خلقوا قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
والامامة على الحقيقة انما هي لله الحق جل جلاله واصحاب هذه الاحوال انما هم نوابه وخلفاؤه ولهذا وصفهم
بصفاته فهو الامام لا م قال تعالى ان (الذين يبايعونك انما يبايعون الله) وقال (من يطع الرسول فقد اطاع الله)
والله اعلم (كذا في الاتحاف) قوله فأقدمهم هجرة — والهجرة اليوم منقطعة وفضيلتها موروثه فاولاد المهاجرين
مقدمون على غيرهم (ط) قوله ولا يؤمن الرجل الرجل أي لا يؤمن الرجل الرجل في محل ولايته ومظهر سلطانه
او فيما يملكه او في محل يكون في حكمه ويعضد هذا التأويل الرواية الاخرى في اهله وتحريره ان الجماعة
شرعت لاجتماع المؤمنين على الطاعة وتألفهم وتوادم فاذا ام الرجل الرجل في سلطانه افضى ذلك الى توهين
امر السلطنة وخلع ربة الطاعة وكذلك اذا امه في اهله ادى ذلك الى التباغض والتقاطع وظهور الخلاف
الذي شرع لرفعه الاجتماع فلا يتقدم الرجل على ذي السلطنة لا سيما في الاعياد والجمعات ولا على امام الحي ورب
البيت الا بالاذن قوله على تكميمه التكميم ما يعد للرجل اكراماً له في منزله من فراش وسجادة ونحوهما

وَسَلَّمَ إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلْيُؤْمِّهُمْ أَحَدُهُمْ وَأَحَقُّهُمْ بِالْإِمَامَةِ أَقْرَأُهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَذُكِرَ حَدِيثُ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ فِي بَابٍ بَعْدَ بَابِ فَضْلِ الْأَذَانِ

الفصل الثاني * عن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّؤَذِّنُ لَكُمْ خِيَارُكُمْ وَيُؤْمِّمُكُمْ قُرَاءُكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي عَطِيَّةَ الْعُقَيْلِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ يَأْتِينَا إِلَى مُصَلَّانَا بِتَحَدُّثٍ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ يَوْمًا قَالَ أَبُو عَطِيَّةَ فَقُلْنَا لَهُ تَقَدَّمَ فَصَلِّ قَالَ لَنَا قَدِمُوا رَجُلًا مِنْكُمْ يُصَلِّي بِكُمْ وَسَاحِدُكُمْ لِمَ لَا أَصَلِّي بِكُمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَا يُؤْمِّمُهُمْ وَيُؤْمِّمُهُمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّهُ اقْتَصَرَ عَلَى لَفْظِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ * وعن * أَنَسٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ يَوْمَ النَّاسِ وَهُوَ أَعْمَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي أَمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ آذَانَهُمْ : الْعَبْدُ الْأَبْقَى حَتَّى يَرْجِعَ وَأَمْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاحِطٌ وَإِمَامٌ قَوْمٌ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

مصدر اطلق على ما تكرم به مجازاً (ط) قوله ليؤذن لكم خياركم الخ قال الجوهرى الخيار خلاف الاشرار والخيار الاسم من الاختيار وانما كانوا خياراً لما ورد انهم امناء لان امر الصائم من الاطعام والاكل والمباشرة اليهم وكذا امر المصلي لحفظ اوقات الصلاة متعلق بهم فهم فهم بهذا الاعتبار مختارون (ط) قوله استخلف الخ قال التوربشتي رح استخلفه على الامامة حين خرج الى تبوك مع ان عليا رضي الله عنه فيها كيلا يشغله شاغل عن القيام بحفظ من يستخلفه من الاهل حذراً ان يبالغ عدو بمكروه قال الاشرف فيه دلالة على جواز امامة الاعمى روى انه صلى الله عليه وسلم استخلفه مرتين واستخلفه على الامامة في المدينة وقيل في ثلث عشرة غزوة (ط) ولعل هذا كله جبر لما وقع له في سورة عبس وتولى (ق) قوله لا تجاوز صلاتهم آذانهم — قال التوربشتي اي لا يرفع الى الله تعالى رفع العمل الصالح بل ادنى شيء من الرفع وخص الاذان بالذكر لما يقع فيها من التلاوة والدعاء ولا تصل الى الله تعالى قبولاً واجابة وهذا مثل قوله عليه السلام في المارقة يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم عبر عن عدم القبول بعدم مجاوزة الاذان — اقول ويمكن ان يقال ان هؤلاء استوصوا بالمحافظة على ما يجب عليهم من مراعاة حق السيد والزوج والصلاة فلما لم يقوموا بما استوصوا لم تتجاوز طاعتهم عن مساهمهم كما ان القارىء الكامل هو ان يتدبر القرآن بقلبه ويتلقاه بالعمل فلما لم يقم بذلك لم يتجاوز من صدره الى ترقوته (ط) قوله ساخط هذا اذا كان السخط لسوء خلقها والا فالامر بالعكس (ط) قوله وامام قوم قيل المراد امام ظلم واما من اقام السنة فاللوم على من كرهه قال احمد اذا كرهه احد او اثنان او

﴿ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا تقبل منهم صلواتهم من تقدم قوماً وهم له كارهون رجل أتى الصلاة دياراً والد بار أن يأتيها بعد أن تفوته ورجل اعتبد محررة رواه أبو داود وابن ماجه ﴾ وعن ﴿ سلامة بنت الحر قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أشرط الساعة أن يتدافع أهل المسجد لا يجدون إماماً يصلي بهم رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ﴾ وعن ﴿ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر رواه أبو داود

الفصل الثالث ﴿ عن عمرو بن سلمة قال كنا بماء معمر الناس يعمرون الركبنا نسألهم ما للناس ما لهذا الرجل فيقولون يزعم أن الله أرسله أوحى إليه أوحى إليه كذا فكنت أحفظ ذلك الكلام فكأنما يغري في صدري وكانت العرب

ثلاثة فله ان يصلي حتى يكرهه اكثر الجماعة (ط) قوله اتى الصلاة دياراً في الغربيين عن ابن الاعرابي الدار جمع دبر ودبر وهو آخر اوقات الشيء اي آتي الصلاة بعدما يفوت الوقت فاقبال الشيء وودباره اوله وآخره ودباراً اتصابه على المصدر قوله اعتبد محررة اي نسمة او رقبة يقال اعبدته واعبيدته اذا اتخذته عبداً وتمالكه او تعتق عبداً ثم تستخدمه كرها او تكتم عنه عنقه قوله ان من اشرط الساعة اي علاماتها واحدها شرط بالتحريك قوله ان يتدافع أهل المسجد اي يدرأ كل من أهل المسجد الامامة من نفسه ويقول لست أهلاً لها لما ترك تعلم ما تصح الامامة به قوله الجهاد واجب عليكم مع كل امير قال الخطابي اي طاعة السلطان واجبة على الرعية ادا لم يأمرهم بالمعصية ظالماً كان او عادلاً وفيه ان الامام لا ينزل بالفاسق وان الصلاة خاف الفاسق والمبتدع جائزة وان الكبيرة لا تحبط العمل الصالح وصلاة الفاسق جائزة والقرينة الاولى يدل على وجوب الجهاد على المسلمين وعلى جواز كون الفاسق اميراً والثانية على وجوب الصلاة بالجماعة عليهم وجواز ان يكون الفاجر اماماً والثالثة على وجوب الصلاة عليهم وعلى جواز صدورها عن الفاجر هذا ظاهر الحديث ومن قال الجماعة ليست بواجبة على الاعيان تأوله بانه فرض على الكفاية كالجهاد وعليه دليل اثبات ما ادعاه (ط) قوله عن عمرو بن سلمة بكسر اللام صحابي صغير كذا في التقريب قوله كنا بماء معمر الناس اي نازلين بمكان فيه ماء يمر بنا استشف او حال من ضمير الاستقرار في الخبر الركبان بضم الراء جمع الراكب للبعير خاصة على ما في القاموس — نسألهم ما للناس قال الطبري سؤالهم هذا يدل على حدوث امر غريب ولذا كرروه وقالوا ما هذا الرجل يدل على سماعهم منه نبأ عجيبة فيكون سؤالهم عن وصفه بالنبوة ولذلك وصفوه بالنبوة كذا قاله الطبري (ق) قوله فكأنما يغري في صدري بالغين

تَلَوْمُ بِإِسْلَامِهِمُ الْفَتْحَ فَيَقُولُونَ أَتَرُكُوهُ وَقَوْمَهُ فَإِنَّهُ إِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ فَلَمَّا كَانَتْ وَقَعَةُ الْفَتْحِ بَادَرَ كُلُّ قَوْمٍ بِإِسْلَامِهِمْ وَبَدَرَ أَبِي قَوْسٍ بِإِسْلَامِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ حَقًّا فَقَالَ صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنْ أَحَدُكُمْ فَلْيُؤْمِّكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرْآنًا فَنَظَرُوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدًا أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنِّي لَمَّا كُنْتُ أَتْلُقِي مِنَ الرُّكْبَانِ فَقَدَّمُونِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سِتِّ أَوْ سَبْعِ سِنِينَ وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا سَجَدْتُ تَقَلَّصْتُ عَنِّي فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ الْأَتْعَطُونَ عَنَّا إِنْ قَارِئِكُمْ فَأَشْتَرُوا فَقَطَعُوا لِي قَمِيصًا فَمَا فَرَحْتُ بِشَيْءٍ فَرَحِي بِذَلِكَ الْأَقْمِيصِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ الْمَدِينَةَ كَانَ يَوْمُهُمْ سَلَامٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ وَفِيهِمْ عُمَرُ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تَرْفَعُ لَهُمْ صَلَاتُهُمْ فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ شَيْبَرًا رَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَأَمْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَأَخْوَانٌ مُتَصَارِمَانِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه

﴿ باب ما على الإمام ﴾

الفصل الأول * عَنْ * أَنَسٍ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَيْمَنَ صَلَاةً مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّيِّ فَيُخَفِّفُ مَخَافَةَ

المعجمة والراء مضارع مجهول من باب التفعيل وقيل من باب الافعال اي يلصق مثل الغراء وهو الصمغ ولذا قيل الحفظ في الصغر كالتنقش في الحجر قوله تلوم بخذف احدى التائين بمعنى تنتظر قوله تقلصت اي اجتمعت وانضمت وارتفعت الى اعالي البدن عني اقصرها وضيقتها حتى يظهر شيء من عورتني (ق) قوله متصارمان الصرم القطع واخوان اعم من ان يكونا من جهة السب او الدين لما ورد لا يحل لمسلم ان يصارم مسلما فوق ثلاث اي يهجره ويقطع مكالته والله اعلم (ط)

— باب ما على الامام —

قوله اخف صلاة — قال القاضي خفة الصلاة عبارة عن عدم تطويل قراءتها والاعتصار على قصر المفضل وكذا قصر المنفصل وعن ترك الدعوات الطويلة في الانتقالات وتامها عبارة عن الاتيان بجميع الاركان والسنن واللبت راكعًا وساجدًا بقدر ما يسبح ثلاثا انتهى (ق) قوله وان كان اي وانه كان مخففة من المثقلة

أَنْ تُفْتَنَ أُمُّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطَالَتَهَا فَأَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّيْبِيِّ فَأَنْجُوْزُ فِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةِ وَجْدِ أُمِّهِ مِنْ بُكَائِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ السَّقِيمَ وَالضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَبَسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأَتَأْخَرُ عَنْ صَلَاةِ الْعِدَّةِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْغَرِّينَ فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَإِنْ أَخْطَأُوا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَهَذَا الْبَابُ خَالَ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

الفصل الثالث * عَنْ * عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ آخِرُ مَا عَمِدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ

قوله تفتن أمه أي يشوش قلبها ويحول ذوقها وحضورها في الصلاة من فتن الرجل أي أصابه فتنة ولا يبعد أن يكون رحمة على الأم والطفل أيضًا قال الخطابي فيه دليل على أن الإمام إذا أحس برجل يريد معه الصلاة وهو راكع جاز له أن ينتظر راكعًا ليدرك الركعة لأنه لما جاز أن يقتصر لحاجة إنسان في أمر دنيوي كان له أن يزيد في أمر أخروي وكره بعضهم وقال أخاف أن يكون شركًا وهو مذهب مالك انتهى وجعل اقتصاره عليه عليه السلام لأمر دنيوي غير مرضي وفي استدلاله نظر إذ فرق بين تخفيف الطاعة وترك الإطالة لغرض وبين إطالة العبادة بسبب شخص فإنه من الرياء المتعارف (ق) قوله مما يطيل بنا أي من أجل إطالته بنا فمن الأولى تعليلية للآخر والثانية بدل منها وقال الطيبي ابتدائية متعلقة بتأخر والثانية مع ما في حيزها بدل منها ومعنى تأخره عن الصلاة أن لا يصلحها مع الإمام (ق) قوله غضبًا منه أي من رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ قال الطيبي أي كان اليوم أشد غضبًا منه في الأيام الآخر وفيه وعيد على من يسعى في تخلف الغير عن الجماعة قلت ولو باطالة الطاعة (ق) قوله يصلون لكم خبر مبتدأ محذوف أي أعتكم يصلون لكم وأنتم تقتدون بهم فإن أصابوا أي اتوا بجميع ما عليهم من الأركان والشرائط فلكم أي لكم ولهم على التغليب لأنه مفهوم بالأولى والمعنى فقد حصل الأجر لكم ولهم أو حصلت الصلاة تامة كاملة وإن أخطأوا بأن أخلوا ببعض ذلك عمدًا وسهوا فلكم أي الأجر وعليهم أي الوزر لأنهم ضلوا أو فتضح الصلاة لكم والتبعة من الوبال والقصان عليهم وهذا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَمْتَ قَوْمًا فَأَخَفَ بِهِمُ الصَّلَاةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أُمَّ قَوْمَكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا قَالَ ادْنُهُ فَأَجْلِسَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ فِي صَدْرِي بَيْنَ ثَدْيَيْ ثُمَّ قَالَ نَحْوَلُ فَوَضَعَهَا فِي ظَهْرِي بَيْنَ كَتِفَيْ ثُمَّ قَالَ أُمَّ قَوْمَكَ فَمَنْ أُمَّ قَوْمًا فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْكَبِيرَ وَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ وَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَإِنَّ فِيهِمُ ذَا الْحَاجَةِ فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِالْتَّخْفِيفِ وَيُؤْمِنَا بِالصَّافَاتِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

﴿ باب ما على المأموم من المتابعة وحكم المسبوق ﴾

الفصل الاول * عَنْ * الْأَبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَمْ يَمْنَحْ أَحَدًا مِنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْهَتَهُ عَلَى الْأَرْضِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي إِمَامُكُمْ فَلَا تَسْبِقُونِي بِالرُّكُوعِ وَلَا بِالسُّجُودِ وَلَا بِالْقِيَامِ وَلَا بِالْإِنْصِرَافِ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ أَمَامِي وَمِنْ خَلْفِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا

أدلم يعلم المأموم بحاله فيما أخطأه وإن علم فعلية الوبال والاعادة (ق) قوله أجد في نفسي شيئاً — قال الطيبي أي أرى في نفسي ما لا أستطيع على شرائط الإمامة وإيفاء حقها لما في صدري من الوسواس وقلة تحدي القرآن والفقه فيكون وضع اليد على ظهره وصدرة لازالة ما يمنعه منها وانبات ما يقويه على احتمال ما يصلح لها من القرآن والعقده قال النووي ويحتمل انه أراد الحوف من حصول شيء من الكبر والاعجاب له مقدماً على الناس فادبه الله بركة كفه عليه الصلاة والسلام (ق) قوله يأمرنا بالتخفيف ويؤمننا بالصافات قيل بينها تناف وإيجاب بانه إنما يلزم إذا لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فضيلة يختص بها وهو ان يقرأ الآيات الكثيرة في الازمنة اليسيرة قاله الطيبي (ق)

﴿ باب ما على المأموم من المتابعة وحكم المسبوق ﴾

قوله لم يمن أي لم يثن ولم يعطف وفيه دلالة على ان السنة ان المأموم يتخلف عن الامام في افعال الصلاة مقدار هذا التخلف وان لم يتخلف جاز الا في تكييوة الاحرام اذ لا بد ان يصبر المأموم حتى يفرغ الامام منها (ط)

وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ الْبُخَارِيِّ لَمْ يَذْكُرْ وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ * وعن * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا فَصُرِعَ عَنْهُ فَجَحَشَ شِمَهُ الْأَيْمَنُ فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ قُعُودًا فَلَمَّا أَنْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُمِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا رَكَعَ فَأَرْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَأَرْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ قَالَ الْحُمَيْدِيُّ قَوْلُهُ إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا

قوله انما جعل الامام ليؤتم به اي ليقندي به ويتبع ومن شان التابع ان لا يسابق متبوعه ولا يساوقه بل يراقب احواله ويأتي على اثره بنحو ما فعله كذا قال الطبي وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى في شرح الاحياء قال ابو حنيفة وزفر ومحمد والثوري يكبر في الاحرام مع الامام وقال ابو يوسف والشافعي لا يكبر المأموم حتى يفرغ الامام من التكبير وتوجيه قول من جوز تكبيره معه ان الائتمام معناه الامتثال لفعل الامام فهو اذا فعل مثل فعله فسواء اوقفه معه او بعده فقد حصل ممثلاً لفعله اه وذكر ابن حزم انه متى فارق الامام في شيء من الافعال بطلت صلاته اه (اتخاف) قوله اذا صلى جالساً فصلوا جلوساً منسوخ بدليل امامة النبي صلى الله عليه وسلم في آخر عمره جالساً والناس قيام والسري في هذا النسخ ان جلوس الامام وقيام القوم يشبه فعل الاعاجم في افراط تعظيم ملوكهم كما صرح في بعض روايات الحديث فلما استقرت الاصول الاسلامية وظهرت المخالفة مع الاعاجم في كثير من الشرائع رجع قياس آخر وهو ان القيام ركن الصلاة فلا يترك من غير عذر ولا عذر للمقتدي (كذا في حجة الله البالغة) اعلم انه قد ذهب احمد واسحاق والاوزاعي الى ظاهر هذا الحديث فقالوا اذا صلى الامام جالساً صلى من وراءه جالساً فان قيل قد صلى النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً باصحابه ولم يستخلف قلنا صلى قاعداً ليعين الجواز واستخلف مرة اخرى ولان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً افضل من صلاة غيره قائماً — وقال مالك في احدي روايته لا تصح صلاة القادر على القيام خلف القاعد وهو قول محمد بن الحسن لان الشعبي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يؤمن احد بعدي جالساً اخرجه الدارقطني — ولان القيام ركن فلا يصح اتمام القادر عليه بالمعجز عنه كسائر الاركان — وقال الثوري والشافعي واصحاب الرأي يصلون خلفه قياماً لما روت عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابا بكر ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم وجد في نفسه خفة فخرج بين رجلين فاجلساه الى جنب ابي بكر فجعل ابو بكر يصلي وهو قائم بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة ابي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد وهذا آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولانه ركن قدر عليه فلم يجوز له تركه كسائر الاركان — واما حديث الشعبي فرسل برويه جابر الجعفي وهو متروك واما حديث عائشة فقال احمد ليس فيه حجة لان ابا بكر كان ابتداء الصلاة قائماً فاذا ابتداء الصلاة قاموا قياماً — فاشار احمد الى انه يمكن الجمع بين الحديثين بحمل الاول على من ابتداء الصلاة جالساً والثاني على ما اذا ابتداء الصلاة قائماً ثم اعتل فجلس ومتى امكن الجمع بين الحديثين وجب ولم يحمل على النسخ كذا في المغني والشرح الكبير — ولا يبعد ان يقال ان الصلاة التي

جُلُوسًا هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَالنَّاسُ خَفَهُ قِيَامٌ لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِالْقُعُودِ وَإِنَّمَا يُوْخَذُ بِالْأَخْرِفِ أَلَا خَيْرٌ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَأَتَمَّقَ مُسْلِمٌ إِلَى أَجْمَعُونَ وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ وَإِذَا سَجَدَ فَأَسْجُدُوا * وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْأَيَّامَ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خِفَةً فَقَامَ يَهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَاهُ تَخْطَأَانِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ ذَهَبَ بِتَأَخُّرٍ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَتَأَخَّرَ فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي قَائِمًا

صلاها النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه القديم كان مقرضاً والناس الذين صلو خلفه بعضهم قياماً وبعضهم قعوداً كانوا متطوعين لأن الظاهر أنهم كانوا حضروا لعبادة النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من المكتوبة في المسجد ولم يكن في بالهم شيء من أمر الصلاة فلما حضروا ورأوا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قاموا خلفه ليتطوعوا فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته قال إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا صلى قائماً فصلوا قايماً وإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً أجمعين — وهكذا الحكم عند السادة الحنفية في مثل هذه الصورة إذا كان المقتدي متطوعاً غير مفترض أن يصلي جالساً إذا كان إمامه جالساً وأما إذا كان مفترضاً مثل الإمام فعليه أن يصلي قائماً ولا يترك فرض القيام وإن كان إمامه جالساً لمرضه كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الآخر قبل وفاته يوم جالساً والناس كلهم خلفه قياماً والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه أتم واحكم قوله في مرضه القديم أي حين آلى من نسائه قوله وإنما يؤخذ بالآخر قال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى فعله الآخر ناسخ لعملة الأول وفرض الله تبارك وتعالى على المريض أن يصلي جالساً إذا لم يقدر قائماً وعلى الصحيح أن يصلي قائماً فكل قد أدى فرضه اه كذا في مختصر المارني وكتاب الام قوله حتى جلس عن يسار أبي بكر — فيه إشارة إلى أنه عليه السلام كان هو الإمام لجملة أبا بكر سن يمينه كما هو الفصل ولو كان مقتدياً بأبي بكر لكان قيامه عملاً بالجواز أو بالضرورة — ثم رأيت الطحاوي ذكر أن هذا قعود الإمام لا قعود المأموم وأخرى أن عبد الله بن عباس قال في حديثه فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في القراءة من حيث انتهى أبو بكر ولم يقرأ أبو بكر بعد ذلك وكان الصلاة فيما يجهر بالقراءة ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الإمام إذ اجتمعوا أن المأموم لا يقرأ في حال الجهر مع الإمام اه وفيه دلالة على أن قراءة الفاتحة ليست بركن كما لا يخفى كذا في المرقاة ثبت أنه عليه الصلاة والسلام كان هو الإمام وروى النزمي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت صلى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه خلف أبي بكر قاعداً وقال حسن صحيح وأخرج النسائي عن أنس آخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القوم في ثوب واحد متوشحاً خلف أبي بكر رضي الله تعالى عنه فأولاً لا يعارض ما في الصحيح وثانياً قال البيهقي لا تعارض فالصلاة التي كان فيها إماماً صلاة الظهر

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَاعاً يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ يَقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا يُسْمَعُ أَبُو بَكْرٍ النَّاسَ التَّكْبِيرَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَحُولَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * عَلِيٍّ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامُ عَلَى حَالٍ فَلْيَصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سُجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوهُ شَيْئاً وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْماً فِي جَمَاعَةٍ يُدْرِكُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى كُتِبَ لَهُ بَرَاءَتَانِ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ الْبَغَايِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ صَلَّاهَا وَحَضَرَهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئاً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي

يوم السبت او الاحد وهي التي خرج فيها بين العباس وعلى والتي كان فيها مأموماً الصبح من يوم الاثنين وهي آخر صلاة صلاها حتى خرج من الدنيا وهي التي خرج فيها بين الفضل بن عباس وعلام له بعد حصل بذلك الجمع والله اعلم فتح القدير قوله ان يحول الله اي يجعله لمبدأ والا فليصنع غير حائر في هذه الامه واقول لعل المأموم لما لم يعمل بما امر به من الاقتداء بالامام ولم يفهم ان معنى الامام والمأموم ماهو شبه الحمار في البلادة كقوله تعالى (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا) وقد سبق عن الخطابي حوازي المسخ في هذه الامه فيجوز ان يحمل على الحقيقة والله اعلم (ط) قوله ومن ادرك ركعة قيل اريد بالركعة الركوع وبالصلاة الركعة اي من ادرك الركوع مع الامام فقد ادرك تلك الركعة وقيل من ادرك ركعة فقد ادرك الصلاة مع الامام يعني يحصل له ثواب الجماعة هذا الحكم في الجمعة ولا يحصل له ثواب الجماعة ان ادرك بعضاً من الصلاة قبل السلام ومذهب مالك انه لا يحصل فضيلة الجماعة الا بادرار ركعة تامة سواء في الجمعة وغيرها (ط) قوله براءة من البغاي اي يؤمنه في الدنيا ان يعمل عمل المنافق ويوفقه لعمل اهل الاخلاص وفي الآخرة يؤمنه بما يعذب به المنافق او يشهد له انه غير منافق فان المنافقين اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى (ط) قوله اعطاه الله مثل اجر من صلاها هذا اذا لم يكن التأخير بتقصيره اقول لعله يعطي الثواب لوجهين احدهما

مَا حَدَّثَنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاتِ فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَدِيثَهَا فَمَا أَنْكَرَ مِنْهُ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَسَمَّتْ لَكَ الرَّجُلُ الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ أَدْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ السَّجْدَةَ وَمَنْ فَاتَتْهُ قِرَاءَةُ أَمِ الْقُرْآنِ فَقَدْ فَاتَتْهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْهُ * أَنَّهُ قَالَ الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَخْفِضُهُ قَبْلَ الْإِمَامِ فَإِنَّمَا نَاصِبَتُهُ بِيَدِ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب من صلى صلاة مرتين ﴾

الفصل الاول * عَنْ * جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ كَانَ مُعَاذٌ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمُ الْعِشَاءَ وَهِيَ لَهُ نَافِلَةٌ رَوَاهُ

الفصل الثاني * عَنْ * يَزِيدَ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّتَهُ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وَأَنْخَرَفَ فَإِذَا هُوَ

جمع اي عاكفون مقيمون قوله فقد فاتته خير كثير يعني من ادرك الركوع فقد ادرك السجدة اي الركعة ومن ادرك الركوع وان كان قد ادر لك الركعة فقد فاتته خير كثير (ط)

﴿ باب من صلى مرتين ﴾

قوله كان معاذ بن جبل الخ - قد سبق الكلام عليه آتفاً واخراج حديث معاذ هذا في باب من صلى مرتين يدل على انه كان في وقت كانت الفريضة تصلى مرتين والله اعلم قوله فيصلي بهم - قال القاضي في الحديث دليل على جواز اعادة الصلاة بالجماعة فذهب الشافعي الى الجواز مطلقاً وقال ابو حنيفة لا يعاد الا الظهر والعشاء اما الصبح والعصر فللنهي عن الصلاة بعدهما واما المغرب فلائه وتر النهار فلو اعادها صارت شفعاً ولائاً النفل لا يكون ثلاث ركعات وان ضم ركعة صار مخالفاً للإمام وقال مالك ان كان قد صلاها في جماعة لم يعدها ولا اعادها الا المغرب وعلى ان اقتداء المفترض بالمتفضل جائز وعنه قال كان معاذ الخ لم يبين المؤلف راويه من اصحاب السنن يشير الى انه ما وجدته في الصحيحين قال الشيخ التوربشتي رحمه الله تعالى هذا الحديث اثبت في المصايح من طريقين اما الاول فقد اورده الشيخان واما الثاني بالزيادة التي فيه وهي قوله وهي نافلة له فلم نجد في احد الكتابين فأما ان يكون المؤلف اورده بياناً للحديث الاول فخفى قصده لاهمال التميز بينهما وهو سهو منه واما ان يكون مزبداً من خائض اقتحم الفضول الى مهامه لم يعرف طريقها (ط) وقال ابن حجر روى هذا الحديث مع هذه الزيادة عبد الرزاق والشافعي والطحاوي والدارقطني ورجال الصريح قوله في مسجد الخيف الخيف ما انحدر عن غليظ الجبل وارتفع عن المسيل يعني هذا وجه تسميته به

بِرَجُلَيْنِ فِي آخِرِ الْغُزُومِ لَمْ يُصَلِّيَا مَعَهُ قَالَ عَلِيٌّ بِهِمَا فَجِيءَ بِهِمَا تُرْعَدُ فَرَأَيْتُهُمَا فَقَالَ مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا قَدْ صَلَّيْنَا فِي رِحَالِنَا قَالَ فَلَا تَقْعَلَا إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رِحَالِكُمَا ثُمَّ أَتَيْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلِّيَا مَعَهُمْ فَإِنَّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

الفصل الثالث * عن * بُسْرِ بْنِ مَعْجَنِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنَ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى وَرَجَعَ وَنَحَجَنَ فِي مَجْلِسِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ أَلَسْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ فَقَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَكِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتَ الْمَسْجِدَ وَكُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ فَأَقِمْ الصَّلَاةَ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * رَجُلٍ مِنْ أَسَدِ بْنِ خُزَيْمَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ يُصَلِّي أَحَدُنَا فِي مَنْزِلِهِ الصَّلَاةَ ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَأُصَلِّي مَعَهُمْ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَذَلِكَ لَهُ سَهْمٌ جَمَعَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * يَزِيدُ بْنُ عَامِرٍ قَالَ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَجَلَسْتُ وَلَمْ أَدْخُلْ مَعَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُنِي جَالِسًا فَقَالَ أَلَمْ تُسَلِّمْ يَا يَزِيدُ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَسَلَمْتُ قَالَ وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَدْخُلَ مَعَ النَّاسِ فِي صَلَاتِهِمْ قَالَ إِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي مَنْزِلِي أَحْسَبُ أَنْ قَدْ صَلَّيْتُمْ فَقَالَ إِذَا جِئْتَ الصَّلَاةَ فَوَجَدْتَ النَّاسَ يُصَلُّونَ فَصَلِّ مَعَهُمْ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ نَكُنْ لَكَ نَافِلَةٌ وَهَذِهِ مَكْتُوبَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ فَقَالَ إِنِّي

قوله علي اسم فعل بها اي ايتوني بهما واحضروهما عندي (طيبي) قوله وان كنت قد صليت تكرير تقرير لقوله وكنت قد صليت وتحسين للكلام كما في قوله تعالى ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك واصلحوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم خبر لقوله ان ربك للذين عملوا السوء وقوله ان ربك من بعدها تكرير للتقرير والحسين (ط) قوله فاصلي معهم فيه التفتات من الغيبة الى الحكاية لانه الاصل ان يقال اصلي في منزلي بدل قوله يصلي احدا قول فاجد في نفسي شيئا اي اجد في نفسي من فعلي ذلك حزا ههنا هل ذلك لي او علي فقيل له سهم جمع اي ذلك لك لعلك ولك نصيب من ثواب الجماعة وخص من هذا

أَصَلِّي فِي بَيْتِي ثُمَّ أَدْرِكُ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ الْإِمَامِ أَفَأَصَلِّي مَعَهُ قَالَ لَهُ نَعَمْ قَالَ الرَّجُلُ
أَيْتَهُمَا أَجْعَلُ صَلَاتِي قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَذَلِكَ إِلَيْكَ إِنَّكَ إِذَا ذَكَرْتَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَجْعَلُ أَيْتَهُمَا شَاءَ رَوَاهُ مَالِكٌ
وَعَنْ سُلَيْمَانَ مَوْلَى مَيْمُونَةَ قَالَ أَتَيْنَا ابْنَ عُمَرَ عَلَى الْبَلَاطِ وَهُمْ يُصَلُّونَ فَقُلْتُ لَا تَصَلِّي مَعَهُمْ
قَالَ قَدْ صَلَّيْتُ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا صَلَاةَ فِي يَوْمٍ
مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ
مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ الصُّبْحَ ثُمَّ أَدْرَكَهُمَا مَعَ الْإِمَامِ فَلَا يَعُدُّ لَهُمَا رَوَاهُ مَالِكٌ
﴿ بَابُ السَّنَنِ وَفَضَائِلِهَا ﴾

الفصل الاول * عن * أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الصُّبْحَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ مَا أَخْرَجَ الدَّارِقُطَنِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا صَلَّيْتُ فِي أَهْلِكَ
ثُمَّ أَدْرَكْتُ فَصَلِّهَا إِلَّا الْفَجْرَ وَالْمَغْرِبَ قَالَ عَبْدُ الْحَقِّ تَفَرَّدَ بِرَفْعِهِ سَهْلُ بْنُ صَالِحٍ الْأَنْطَاكِيُّ وَكَانَ ثِقَةً وَزِيَادَةً
النُّفَةَ مَقْبُولَةً وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثُ السَّهْبِيِّ عَنِ الْفَلِّ بَعْدَ الْعَصْرِ وَالصُّبْحِ فَيَقْدُمُ لِأَنَّ الْمَنَاعَ يَقْدُمُ عَلَى الْمُبِيحِ (ق)
قَوْلُهُ وَذَلِكَ إِلَيْكَ أَخْبَارٌ فِي مَعْنَى الِاسْتِفْهَامِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ أَحَدُ اقْوَالِ مَالِكٍ يَجْعَلُ
أَيْتَهُمَا شَاءَ لِأَنَّ الْمَدَارَ عَلَى الْقَبُولِ وَهُوَ مَخْفَى عَلَى الْعِبَادِ وَإِنْ كَانَ جَمْعُورُ الْفُقَهَاءِ يَجْعَلُونَ الْأُولَى فَرِيضَةً (ق) قَوْلُهُ
عَلَى الْبَلَاطِ بِفَتْحِ الْبَاءِ ضَرْبٌ مِنَ الْحِجَارَةِ يَفْرَشُ بِهِ الْأَرْضَ ثُمَّ سَمِيَ الْمَكَانَ بِلَاطًا أَسَاعًا — وَهُوَ مَوْضِعٌ مَعْرُوفٌ
بِالْمَدِينَةِ قَالَهُ الطَّبْرِيُّ — وَإِنِّي سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا الصَّلَاةَ أَيَّ وَاحِدَةٍ بِطَرِيقَةٍ
الْفَرِيضَةِ جَمْعًا بَيْنَ الْأَحَادِيثِ فِي يَوْمٍ أَيْ فِي وَقْتِ مَرَّتَيْنِ أَيْ بِالْجَمَاعَةِ أَوْ غَيْرِهَا إِلَّا إِذَا وَقَعَ نَقْصَانٌ فِي الْأُولَى (ق)
﴿ بَابُ السَّنَنِ وَفَضَائِلِهَا ﴾

قال الامام تقي الدين ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى في تقديم السنن على الفرائض وتأخيرها منها معنى لطيف
مناسب اما في التقديم فلان الانسان يشغل بأمور الدنيا واسبابها فتكيف النفس في ذلك بحالة بعيدة عن حضور
القلب في العبادة والحشوع فيها الذي هو روحها فاذا قدمت السنن على الفريضة تأنس النفس بالعبادة وتكيفت
بحالة تقرب من الحشوع فيدخل في الفرائض على حالة حسنة لم يكن يحصل له لو لم تقدم السنة فان النفس مجبولة
على التكيف بما هي فيه لاسيما اذا كثرت او طال وورود الحالة المنافية لما قبلها قد تمنعوا اثر الحالة السابقة او تضعفه
واما السنن المتأخرة فلما ورد ان النوافل جارية لنقصان الفرائض فاذا وقع الفرض ناسب ان يكون بعده ما
يجبر خلا فيه ان وقع — وقد اختلفت الاحاديث في اعداد الركعات الرواتب فعلا وقولا — واختلفت مذاهب
الفقهاء في الاختيار لتلك الاعداد والرواتب والمروى عن مالك رحمه الله تعالى انه لا توقيت في ذلك قال ابو
القاسم صاحبنا وانما يوقت في هذا اهل العراق — والحق والله تعالى اعلم في هذا الباب اعني ماورد فيه احاديث
بالنسبة الى التطوعات والنوافل المرسله ان كل حديث صحيح دل على استحباب عدد من هذه الاعداد او هيئة
من هذه الهيئات او نافلة من النوافل يعمل به في استحبابه ثم يختلف مراتب ذلك المستحب فسا كان الدليل

مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يُصَلِّيَ لِلَّهِ كُلَّ يَوْمٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا غَيْرَ فَرِيضَةٍ إِلَّا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ أَوْ إِلَّا بَنَى لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ قَالَ وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حِينَ

دالا على تأكيده اما بملازمته فعلا او بكثرة فعله او لقوة دلالة اللفظ على تأكيد الحكم فيه واما بمعاوضة دليل آخر له او احاديث فيه تعلو مرتبته في الاستحباب وما نقص عن ذلك كان بعده في الرتبة وما ورد فيه حديث لا يذهب الى الصحة وان كان حسنا عمل به ان لم يعارضه صحيح اقوى منه وكانت مرتبته ناقصة عن هذه المرتبة الثانية اعنى الصحيح الذي لم يدم عليه او لم يؤكد اللفظ في طلبه وان كان ضعيفا لا يدخل في حيز الموضوع فان احدث شمارا في الدين منع منه وان لم يحدث فهو محل نظر يحتمل ان يقال انه مستحب لدخوله تحت العمومات المقترضة لفعل الخير واستحباب الصلاة ويحتمل ان يقال ان هذه الخصوصية بالوقت او بالحال والهيئة والفعل الخصوصي يحتاج الى دليل خاص يقضي استحبابه بخصوصه وهذا اقرب والله اعلم (كذا في احكام الاحكام) قوله غير فريضة — قال الطيبي تأكيده للتطوع فان التطوع التبرع من نفسه بفعل من الطاعة وهي قسمان راتبة وهي التي داوم عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير راتبة وهذا من القسم الاول والرتوب الدوام اهـ (ق) قوله ركعتين قبل الظهر هذا متمسك الشافعي رحمه الله تعالى في سنية ركعتين قبل الظهر وعندنا السنة قبل الظهر اربع ولما اخرج البخاري عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يدع اربعا قبل الظهر قل الداودي وقع في حديث ابن عمران قبل الظهر ركعتين وفي حديث عائشة اربعا وهو محمول على ان كل واحد منها وصف مارأى قال ويحتمل ان يكون نسي ابن عمر ركعتين من الاربع قلت هذا الاحتمال بعيد والاولى ان يحمل على حالين فكان تارة يصلي ثنتين وتارة يصلي اربعا وقيل هو محمول على انه كان في المسجد يقتصر على ركعتين وفي بيته يصلي اربعا ويحتمل ان يكون يصلي اربعا في بيته ركعتين ثم يخرج الى المسجد فيصلّي ركعتين فرأى ابن عمر مافي المسجد دون ما في بيته واطلعت عائشة على الامرين ويقوي الاول مارواه احمد وابو داود في حديث عائشة كان يصلي في بيته قبل الظهر اربعا ثم يخرج قال ابو جعفر الطبري الاربع كانت في كثير من احواله والركعتان في قليلهما (كذا في فتح الباري) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى عليه السنة عندنا قبل الظهر اربع وقد جاء فيها ايضا احاديث عن عائشة وام حبيبة فهو محمول على انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي تارة اربعا واخرى ركعتين فكل واحد وصف ما رأى وعقد الترمذي بابا للاربع قبل الظهر واورد حديثا عن علي رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر اربعا وبعدها ركعتين وقال وفي الباب عن عائشة وام حبيبة وحديث علي حديث حسن والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم

يَطْلُعُ الْفَجْرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي بَدَنَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَطْوَعِهِ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ وَيَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ تِسْعَ رَكَعَاتٍ فِيهِنَّ الْوُتْرُ وَكَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا وَلَيْلًا طَوِيلًا قَاعِدًا وَكَانَ إِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ وَكَانَ إِذَا قَرَأَ قَاعِدًا رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَاعِدٌ وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْفَجْرِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُدًا مِنْهُ عَلَى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ

من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم يختارون ان يصلي الرجل قبل الظهر اربع ركعات وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واسحاق (كذا في اللغات) وقال ابو بكر بن شيبة حدثنا جرير عن ابي سنان عن ابي صالح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع ركعات قبل الظهر يعدلن صلاة السحر وحدثنا وكيع عن محمد بن قيس عن عوف بن عبد الله بن عتبة عن ابيه قال صليت مع عمر اربع ركعات قبل الظهر في بيته وحدثنا ابو الاحوص عن حصين عن عمرو بن ميمون قال لم يكن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتركون اربع ركعات قبل الظهر وركعتين قبل الفجر على حال وحدثنا عباد بن عوام عن حصين عن ابراهيم قال قال عبد الله اربع ركعات قبل الظهر لا يسلم يسهن الا ان يتشهد وحدثنا وكيع عن مسعر عن ابي صحرة عن عبد الله بن عتبة قال رأيت عمر يصلي اربع ركعات قبل الظهر ومما يدل على تأكد الاربع ركعات قبل الظهر قول من قال اذا فاتت فصل بعدها اربع ركعات قال ابو بكر ان ابي شيبة حدثنا شريك عن هلال الوزان عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فاتته اربع ركعات قبل الظهر صلاها بعدها وحدثنا وكيع عن مسعر عن رجل من بني اود عن عمر بن ميمون قال من فاتته اربع ركعات قبل الظهر صلى بعدها كذا في الاتحاف قوله وكان اذا قرأ وهو قائم رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ اى لا يقعد قبل الركوع قاله ابن حجر وقال الطبري اى ينقل من القيام اليها وكذا التقدير في الذي بعده اى ينقل اليها من القعود وكان اذا قرأ قاعداً رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَاعِدٌ اى لا يقوم للركوع قوله اشد تعاهداي عاظمة ومداومة قوله ركعتا الفجر خير من الدنيا قال الطبري ان حمل الدنيا على اعراضها وزهرتها فالخير اما مجرى على زعم من يرى فيها خيراً او يكون من باب اى

أَبْنِ مُغَلٍّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ لِمَنْ شَاءَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿وَعَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي أُخْرَى لَهُ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا

الفصل التالي ﴿عَنْ﴾ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الفريقين خير مقاما وان حمل على الاتفاق في سبيل الله فتكون هاتان الركعتان اكثر ثوابا منها (ق) قوله صلوا قبل صلاة المغرب قال محي الدين النووي فيه استحباب ركعتين بين الغروب وصلاة المغرب او بين الادان والاقامة لما ورد بين اذانين صلاة وفيها وجهان اشهرهما لا يستحب والاصح يستحب للاحاديث الواردة فيه وعليه السلف من الصحابة والتابعين والخلف كاحمد واسحاق ولم يستحبها الخلفاء الراشدون ومالك واكثر الفقهاء كذا في المرقاة وشرح الطبري وروى ابو داود عن طاوس قال سئل ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب فقال ما رأيت احدا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما وقال ابو بكر بن العربي اختلف الصحابة فيه ولم يفعله احد بعد الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال النخعي انها بدعة وروى عن الخلفاء الاربعة وجماعة من الصحابة اهم كانوا لا يصلونها كذا في الفتح والعمدة وعن قتادة قلت لسعيد بن المسبب ان ابا سعيد الخدري رضي الله عنه كان يصلي الركعتين قبل المغرب قال كان ينهي عنهما ولم ادرك احدا من الصحابة يصلهما غير سعد بن مالك ففيه ان من لم يكن يصليهما هو اكثر الصحابة عددا وقدرى عن ابراهيم انه قال الركعتان قبل المغرب بدعة لم يصلهما النبي صلى الله عليه وسلم ولا ابو بكر ولا عمر روى ذلك محمد بن ابي حنيفة عن حماد عنه قال محمد وبه نأخذ وموضع ابراهيم من العلم موضعه وخبرته بالصحابة خبرته وكان العمل بعد ذلك في المساجد الثلاثة على تركها وفقهاء الامصار على ذلك (كذا في المختصر) قوله كراهية ان يتخذها الناس سنة قال المحب الطبري لم يردني استحبابها لانه لا يمكن ان يأمر بما لا يستحب بل هذا الحديث من اقوى الادلة على استحبابها ومعنى قوله سنة اي شريعة وطريقة لازمة وكأن المراد انحطاط مرتبتها عن رواتب الفرائض ولهذا لم يعمدها اكثر الشافعية في الرواتب واستدركها بعضهم وتعقب بأنه لم يثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم واظب عليها (فتح الباري) قوله فليصل اربعا — قال ابن الملك وهذا يدل على كون السنة بعدها اربع ركعات وعليه الشافعي في قوله اه وهو قول ابي حنيفة ومحمد وعن ابي يوسف ان السنة بعدها ست جمعا بين الحديثين او لما روى عن علي انه قال من كان مصليا بعد الجمعة فليصل ستا وهو مختار الطحاوي وقال ابو يوسف احب الي ان يبدأ بالاربعة لئلا يكون قد صلى بعد الجمعة مثلها واخذ من مفهوم هذا الحديث بعض الشافعية انه لاسنة للجمعة قبلها وابتدع بعضهم فقال الصلاة قبلها بدعة كيف وقد جاء بأستاد جيد كما قال الحافظ العراقي انه عليه السلام كان يصلي قبلها اربعا وروى الترمذي ان ابن مسعود كان يصلي قبلها اربعا وبعدها اربعا والظاهر

يَقُولُ مَنْ حَافِظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ تَفْتَحُ لَهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ رَوَاهُ أَبُو
دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ
أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ وَقَالَ إِنَّهَا سَاعَةٌ تَفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَأُحِبُّ أَنْ يَصْعَدَ لِي
فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَحِمَ اللَّهُ أُمَّرَأَةً صَلَّتْ قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبُخَارِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَلِيِّ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ
بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وَعَنْ * قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرَبِ
سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَشْكَلْهُ فِيمَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءِ عُدْلٍ لَهُ بِعِبَادَةِ ثَلَاثِي عَشْرَةِ سَنَةٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَقَالَ

انه بتوفيق (ق) قوله اربع ركعات قبل الظهر واربع بعدها ركعتان منها مؤكدة وركعتان مستحبة
فالاولى بتسليمين بخلاف الاولى قوله اربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم اي الاولى ان تصلي بتسليم واحد
قوله اربعا بعد ان تزول الشمس قبل الظهر — وتلك الركعات الاربع سنة الظهر التي قبله كذا قاله بعض
الشراح من علمائنا واراد به الرد على من رعم انها عبرها وسمها سنة الزوال وقال انها ساعة تفتح فيها ابواب
السماء الخ فيه تليح الى قوله تعالى اليه يصعد الحكم الطيب والعمل الصالح يروعه (كذا في المرقاة) قوله
قبل العصر اربع ركعات يفصل بينهما بالتسليم — قال البغوي المراد بالتسليم التشهد دون السلام اي وسمي
تسليما على من ذكر لاشتماله عليه وكذا قاله ابن المالك قال الطي ويؤيده حديث عبد الله بن مسعود كما اذا
صلينا قلنا السلام على الله قبل عباده السلام على جبريل وكان ذلك في الشهادتين (ق) قوله يصلي قبل العصر ركعتين
اي احيانا واحيانا اربعا قوله ست ركعات المفهوم ان الركعتين الراتبين داخلتان في الست وكذا في
العشرين المذكورة في الحديث الآتي قاله الطيبي (ق) قوله عدلن له بعبادة ثلثي عشرة — فان قلت كيف
يعادل العبادة القليلة العبادات الكثيرة فانه تصحيح لما مراد عليهما من الافعال الصالحة قلت الفعلان ان اخلفا نوعا فلا
اشكال وان اتفقا فعمل القليل يكادسي بمقارنة ما يخصها من الاوقات والاحوال ما يرجح على امثاله فعمل القليل في هذا
الوقت والحال يضاعف الكثير في غيرهما قال التوربشتي يحتمل ان يراد ان ثواب القليل مضاعف يعادل ثواب الكثير غير

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ أَبِي خَثْمٍ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ هُوَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ وَضَعْفُهُ جَدًّا * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِي بَعْدَ الْمَغْرَبِ عِشْرِينَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْهَا * قَالَتْ مَا صَلَّيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَيَّ إِلَّا صَلَّيْتُ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ سِتَّ رَكَعَاتٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَارَأَ النُّجُومَ أَلْزَمَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِذَا بَارَأَ السُّجُودَ أَلْزَمَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ بَعْدَ الزُّوَالِ تُحْسَبُ بِمِثْلَيْنَ فِي صَلَاةِ السَّحَرِ وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ يُسَبِّحُ اللَّهَ نَلِكُ

مضمّن أقول وقد سبق أن أمثال هذا من باب الحث والترغيب ويجوز أن يفضل ما لا يعرف فضله على ما يعرف وإن كان أفضل حثاً وتحريضاً ونظيره قوله تعالى مما خطيئتهم اغرقوا خست الخطيئات استمظاناً لها وتنفيراً من ارتكابها وجعلت علة للاغراق دون الكفر وأنه اغلط واصعب (ط) قوله ادبار النجوم بكسر الميم ونصب الراء على الحكاية من قوله تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم وجوز الرفع على أنه مبتدأ خبره الركعتان قبل الفجر أي فرضه والادبار والدبور الذهاب يعني عقيب ذهاب النجوم وهو ستة الصبح وادبار السجود بفتح الميم وكسرهما قراءتان متواترتان في قوله تعالى (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وادبار السجود) قال الطيبي صلاة ادبار السجود وادبار نصبه بسبح في التنزيل أوقعه مضافاً في الحديث على الحكاية (ق) قوله أربع قبل الظهر صفة لأربع ويحسب خبر أي أربع ركعات قبل الظهر توازي أربعاً في الفجر من السنة والفريضة لموافقة المصلي سائر الكائنات في الخضوع والدخول لبارئها فإن الشمس أعظم وأعلى منظور في الكائنات وعند زوالها يظهر هبوطها وانحطاطها وسائر ما يتفياً بها ظلاله عن اليمين والشمال قوله داخرون أي صاغرون ادلاء قوله تحسب بمثلين في صلاة السحر — حمل الطيبي صلاة السحر على صلاة سننها وفرضها والحمل على صلاة التهجد أولى وانسب وظهر بلفظ السحر وروى صاحب سفر السعادة أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كان يصلي بعد الزوال ثماني ركعات ويقول انهن يعدلن مثلين من قيام الليل وهذا في حكم المرفوع ويستأنس بهذا أن المراد بصلاة السحر صلاة الليل والظاهر أن هذه الركعات الثمانية مجموع لسنة الظهر وسنة الزوال قال بعض المشايخ لعل السر في هذا أن هذين الوقتين زمان نزول الرحمة فانه تفتح ابواب الرحمة والقبول بعد انصاف النهار كما عرفت وتنزل الرحمة الإلهية في الليل بعد انصاف الليل إلى وقت السحر فلما تناسب الوقتان تناسبت الصلاة الواقعة فيها ويكون كل منها عدل الآخر ولما كان نزول الرحمة في آخر الليل أظهر وأشهر جعل الصلاة وقت الزوال عديلة وشبيهة

السَّاعَةَ ثُمَّ قرَأَ بِتَفْهِيمٍ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ قَالَتْ وَالَّذِي ذَهَبَ بِهِ
مَا تَرَكَهُمَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ * وعن * الْمُخْتَارُ بْنُ فُلْفُلٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنْ
التَّطَوُّعِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَ كَانَ عُمَرُ يُضْرِبُهَا لِأَيْدِي عَلَى صَلَاةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ وَكُنَّا نَصَلِّي
عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ
فَقُلْتُ لَهُ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا قَالَ كَانَ يَرَانَا نُصَلِّيهِمَا فَلَمْ يَأْمُرْنَا
وَلَمْ يَنْهَنَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَنَسٍ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَإِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ لِبَلَاةِ
الْمَغْرِبِ ابْتَدَرُوا السَّوَارِي فَرَكَعُوا رَكَعَتَيْنِ حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ الْغَرِيبَ لِيَدْخُلَ الْمَسْجِدَ
فِيَحْسِبُ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيْتُ مِنْ كَثَرَةٍ مِنْ يُصَلِّيهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * مَرْثَدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ عُقْبَةَ الْجُهَنِيَّ فَقُلْتُ أَلَا أُعْجِبُكَ مِنْ أَبِي تَيْمٍ يَرْكَعُ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ
الْمَغْرِبِ فَقَالَ عُقْبَةُ إِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ فَمَا يَمْنَعُكَ
الآنَ قَالَ الشُّغْلُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَتَى مَسْجِدَ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَصَلَّى فِيهِ الْمَغْرِبَ فَلَمَّا قَضَوْا صَلَاتَهُمْ رَأَوْهُمْ يُسَبِّحُونَ
بَعْدَهَا فَقَالَ هَذِهِ صَلَاةُ الْبُيُوتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ قَامَ نَاسٌ

به (كذا في اللغات) قوله ثم قرأ يتفهيم الخ قال الطبري ومعنى الآية أو لم يروا أي بالغيبة والخطاب إلى ما
خلق الله من شيء أي من الأجراء التي لها ظلال منمعة عن إيمانها وشمايلها كيف تقاد الله تعالى غير محتجة
عليه فيما سحرها من القيود والاحرام في نفسها داخرا أيضا مقادة صاعرة والشمس وإن كانت أعظم وأعلى
مظنورا في هذا العالم إلا أنها عند الزوال يظهر هبوطها واعطاطها وانها آيلة إلى الفناء والذهاب ولذا قال سيد
الموحدون لا أحب إلاولين فأشار عليه السلام أن المصلي حينئذ موافق لسائر الكائنات في الخضوع لخالقها فهو
وقت خضوع وافترار مساوي وقت السحر الذي هو وقت تجلي الحق وعملة الخلق ومحل الاستغفار (ق) قوله
يضرب الأيدي أي أيدي من عقد الصلاة واحرم بالتكبير أي يمعنهم بها (ط) قوله رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ
وقد سبق في شرح حديث عبد الله بن مغفل أن الحامء الراشدين لم يروا هاتين الرَكَعَتَيْنِ (ط) قوله هذه صلاة
البيوت — قال الولي العراقي اتفق العلماء على إصيلة فعل النوازل المطلقة في البيت واختافوا في الرواتب فقال
الجمهور الأفضل فعلها في البيت أيضا وسواء في ذلك رتبة الليل والنهار وقال النووي ولا خلاف في هذا عندنا

يَنْفَلُونَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فِي الْبُيُوتِ
 * وعن * ابن عباس قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطِيلِ الْقِرَاءَةِ فِي الرَّكَعَتَيْنِ
 بَعْدَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَتَفَرَّقَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * مَكْحُولٌ يَبْلُغُ بِهِ أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ وَفِي
 رِوَايَةٍ أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ رُفِعَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلَيْنِ مُرْسَلًا وَعَنْ حُذَيْفَةَ نَحْوَهُ وَزَادَ فَكَانَ يَقُولُ
 عَجِلُوا الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فَإِنَّهُمَا تُرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ رَوَاهُمَا رَزِينٌ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ
 الزِّيَادَةَ عَنْهُ نَحْوَهَا فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ * وعن * عمرو بن عطاء قال إِنَّ نَافِعَ بْنَ جَبْرِ
 أَرْسَلَهُ إِلَى السَّائِبِ يَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ رَأَاهُ مِنْهُ مُعَاوِيَةَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ نَعَمْ صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ
 فِي الْمَقْصُورَةِ فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي فَصَلَّيْتُ فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ لَا تَعْدِلِمَا
 فَعَلْتَ إِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصَلِّهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 أَمَرَ نَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوصِلَ بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عطاء قال
 كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى الْجُمُعَةَ بِمَكَّةَ تَقْدَمُ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُصَلِّي أَرْبَعًا وَإِذَا
 كَانَ بِالْمَدِينَةِ صَلَّى الْجُمُعَةَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ فِي الْمَسْجِدِ قَبْلَ
 لَهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ
 قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ صَلَّى بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ أَرْبَعًا

وقال جماعة من السلف الاختيار فعلها كلها في المسجد وأشار إليه القاضي أبو الطيب الطبري وقال مالك والثوري
 الأفضل راتبه النهار في المسجد وراتبه الليل في البيت قال النووي ودليل الجمهور صلاته صلى الله عليه وسلم سنة
 الصبح والجمعة في بيته وهما صلاتا نهار مع قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة
 قوله من صلى بعد المغرب الحديث اعلم أحياء ما بين العشاءين سنة مؤكدة ومما نقل عدده عن فعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بين العشاءين ست ركعات إلى عشرين ركعة وقد ورد في فضل هذه الصلاة أخبار كثيرة
 ضعيفة وسمى صلاة الأوابين وقيل إنها المراد بقوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع والتفصيل في شرح
 الأحياء قوله حتى تتكلم أو يخرج والمقصود بهما الفصل بين الصلاتين لئلا يوم الوصل فالامر للاستحباب والنهي
 للتنزيه — رواه مسلم وعن عطاء قال كان ابن عمر إذا صلى الجمعة بمكة تقدم أي من مكان صلى فيه فصل
 ركعتين فيكون بمنزلة التكلم في قول معاوية فلا تصلها بصلاة حتى تتكلم قاله الطبري والاطهر أنه بمنزلة الخروج
 إذ به يحصل مقصود الفصل ثم يتقدم لتكثير شهود البقعة الشريفة فيصلّي أربعا وهذا يؤيد قول أبي يوسف أن
 سنة الجمعة ست وإن كان يقول مع غيره تقديم الأربع أولى وذلك لأن الأربع سنة بلا خلاف في المذهب (ق)

﴿ باب صلاة الليل ﴾

الفصل الاول * عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بواحدة فيسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه فإذا سكّت المؤذن من صلاة الفجر وتبين له الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن للإقامة فيخرج متفقاً عليه * وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع رواه مسلم * وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم

﴿ باب صلاة الليل ﴾

قال الله تعالى (يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه قليلا او زد عليه ورتل القرآن ترتيلا) وقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالأسحار هم يستفرون) وقال تعالى (ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا) (وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا) وقال تعالى (امن هو قانت آناء الليل ساجداً) وقال تعالى (والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً) وقال تعالى (ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محموداً) وهو مقام الشفاعة لانه يحمده فيه الاولون والآخرين وفي الآية ايماء الى ان ارتقاء المقامات المحمودة من نتائج قيام الليل فان للوارث مشرباً من بحار مورثه اعلم انه لما كان آخر الليل وقت صفاء الخاطر عن الاشغال المشوشة وجمع القلب وهدهد الصوت ونوم الناس وابتعد من الرياء والسمعة وافضل اوقات الطاعة ما كان فيه الفراغ واقبال الخاطر وهو قوله صلى الله عليه وسلم وصلوا بالليل والناس نيام وقوله تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قليلا ان لك في النهار سبحا طويلا وايضا فذلك الوقت وقت نزول الرحمة الالهية واقرب ما يكون الرب الى العبد فيه وقد ذكرناه من قبل وايضا فللسهر خاصية عجيبة في اضعاف البهيمية وهو بمنزلة الترياق ولذلك جرت عادة طوائف الناس انهم اذا ارادوا تسخير السباع وتعليمها الصيد لم يستطيعوه الا من قبل السهر والجوع وقوله صلى الله عليه وسلم ان هذا السهر جهد وثقل الحديث كانت العناية بصلاة التهجد اكثر فبين النبي صلى الله عليه وسلم فضائلها وضبط آدابها واذكارها قوله صلى الله عليه وسلم يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم اذا هو نائم ثلث عقد الحديث اقول الشيطان يلذذ اليه النوم ويوسوس اليه ان الليل طويل ووسوسته تلك اكيدة شديدة لا تنقشع الا بتدبير بالغ يندفع به النوم وينفتح به باب من التوجه الى الله فذلك سن ان يذكر الله اذا هب وهو يمسح النوم عن وجهه ثم يتوضؤ وينسوك ثم يصلي ركعتين خفيفتين ثم يطول بالاداب والاذكار ما شاء واني جربت تلك العقد الثلاث وشاهدت ضربها وتأثيرها مع علمي حينئذ بانه من الشيطان وذكري هذا الحديث حجة الله البالغة قوله فان كنت مستيقظة حدثني — قال ابن الملك فيه دلائل على ان الفصل بين سنة الصبح وبين

وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رَكْعَتِي الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِيهِ الْأَيْمَنِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
 * وَعنها * قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً
 مِنْهَا الْوُزْرُورُ رَكْعَتَا الْفَجْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَتِسْعٌ وَإِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً سِوَى
 رَكْعَتِي الْفَجْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
 قَامَ مِنَ اللَّيْلِ لِيُصَلِّيَ أَفْتَتَحَ صَلَاتَهُ بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيَفْتَحِ الصَّلَاةَ
 بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ بَلَغْتُ عِنْدَ خَالَتِي مَبْعُوثَةَ لَيْلَةً وَالنَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فَتَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ
 رَقَدَ فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرُ أَوْبَعُضُهُ قَعْدَ فَنَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأَ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَأْتِ لِأُولِي الْأَلْبَابِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ إِلَى الْقُرْبَةِ
 فَأَطْلَقَ شِقَاقَهَا ثُمَّ صَبَّ فِي الْجَفْنَةِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَ حَسَنًا بَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ لَمْ يَكْثُرْ وَقَدْ
 أَبْلَغَ فِقَامَ فَصَلَّى فَقَعَّتْ وَتَوَضَّأَتْ فَقَعَّتْ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِأُذُنِي فَأَدَارَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَتَنَامَتْ
 صَلَاتُهُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى تَفَخَّ وَكَانَ إِذَا نَامَ تَفَخَّ فَأَذَنُهُ بِلَالٌ
 بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَكَانَ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي
 سَمْعِي نُورًا وَعَنْ يَمِينِي نُورًا وَعَنْ يَسَارِي نُورًا وَفَوْقِي نُورًا وَتَحْتِي نُورًا وَأَمَامِي نُورًا وَخَلْفِي نُورًا

الفريضة جائز وعلى ان الحديث مع الاهل سنة اه يعني من قال ان الكلام بين السنة والفرض يبطل الصلاة
 او ثوابها فقوله باطل نعم كلامه عليه السلام لا شك انه من كلام الآخرة واما كلام الدنيا فلا شك انه خلاف
 الاولى دائما فضلا عما بين الصلاتين (ق) قوله افتتح صلاته بركتين خفيفتين — قال الطيبي ليحصل بها نشاط
 الصلاة ويعتاد بها ثم يزيد عليها بعد ذلك قوله فنام حتى تفخ — هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم لان
 عينه كانت تنام ولا ينام قلبه فيقظة قلبه تمنعه من الحدث — قال عبيد بن عمير رؤيا الانبياء وحي — ثم قرأ
 اني ارى في المنام اني اذبحك — كذا ذكره الطيبي — وقال الشاعر (يوم البي عند الامام الاعظم) * (لا ينقض
 الوضوء حتمًا فاعلم) قوله وخلي نوراً قال ابن الملك وفي ايراد عدم حرف الجر في هذه الجوانب اشارة الى
 تمام الانارة واحاطتها اذ الانسان يحيط به ظلمات البشرية ولم يتخلص منها الا بالانوار الالهية — قال القرطبي
 هذه الانوار يمكن حملها على ظاهرها فيكون سؤال الله تعالى ان يجعل له في كل عضو من اعضائه نوراً يستضيء

وَأَجْعَلْ لِي نُورًا وَزَادَ بَعْضُهُمْ فِي لِسَانِي نُورًا وَذَكَرَ وَعَصْبِي وَلَحْمِي وَدَيْي وَشَعْرِي
وَبَشْرِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا وَأَجْعَلْ فِي نَفْسِي نُورًا وَأَعْظِمْ لِي نُورًا وَفِي
أُخْرَى لِمُسْلِمٍ اللَّهُمَّ أَعْظِنِي نُورًا * وَعنه * أَنَّهُ رَقَدَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَيْقَظَ فَتَسَوَّكَ وَتَوَضَّأَ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ أَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ
ثُمَّ أَنْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سِتَّ رَكَعَاتٍ كُلَّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ
وَيَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ ثُمَّ أَوْتَرِ ثَلَاثَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ

به من ظلمات يوم القيامة هو ومن يتبعه او من شاء الله منهم قال والاولى ان يقال هي مستعارة للعلم والهداية
كما قال تعالى (فهو على نور من ربه) (وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس) قلت ويمكن الجمع فتأمل فانه لا يمنع ثم
قال والتحقيق في معناه ان النور يظهر ما ينسب اليه وهو يختلف بحسبه فنور السمع مظهر للمسموعات ونور
البصر كاشف للمبصرات ونور القلب كاشف عن المعلومات ونور الجوارح ما يبدو عليها من اعمال الطاعات
وقال الطيبي معنى طلب النور للاعضاء عضواً عضواً ان يتحلى كل عضو بانوار المعرفة والطاعة ويتعزى عن
ظلمة الجهالة والضلالة فان ظلمات الجبلة محيطة بالانسان من قرنه الى قدمه والشيطان يأتيه من الجهات الست
بالوساوس والشبهات اي المشبهات بالظلمات فرفع كل ظلمة بنور قال ولا يخص عن ذلك الا بانوار تستأصل
شأفة تلك الظلمات وفيه ارشاد للامة وانما خص القلب والسمع والبصر بي الظرفية لان القلب مقر الفكر في
آلاء الله تعالى والبصر مسارح النظر في آيات الله المنصوبة المبثوثة في الآفاق والانفس والسمع عبط آيات الله
المنزلة على انبياء الله واليمين والشمال خصا بعن للايذان بتجاوز الانوار عن قلبه وبصره وسمعه الى من عن يمينه
وشماله من اتباعه وعزلات فوق وتحت وامام وخلف من من الجارة لتشمل استنارته وانارته معاً من الله والخلق
ثم اجمل بقوله واجعل لي نوراً فذلكه لذلك اه اي اجمالاً لذلك التفصيل وفذلكة الشيء جمعه مأخوذ من
فذلك وهو مصنوع كالبسملة — قال ابن الملك اراد به نوراً عظيماً جامعاً للانوار كلها اه وفي رواية للنسائي
والحاكم واجعلني نوراً وهو ابلغ من الكل كذا في المرقاة وقال الشيخ اكمل الدين اما النور الذي عن
يمينه فهو المؤيد له والمعين على ما يطلبه من النور الذي بين يديه والذي عن يساره نور الوقاية والذي خلفه
فهو النور الذي يسعى بين يدي من يقتدي به فهو لهم من بين ايديهم وهوله صلى الله عليه وسلم من خلفه
فيتبعونه على بصيرة كما ان المتبع على بصيرة قال الله تعالى (قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني)
واما النور الذي فوقه فهو تنزل نور الهي قدسي لعم غريب لم يتقدمه خبر ولا يعطيه نظر وقوله واجعل لي
نوراً يجوز انه صلى الله عليه وسلم اراد به نوراً عظيماً جامعاً للانوار كلها يعني التي ذكرها والتي لم يذكرها
والله اعلم كذا في ارشاد الساري قوله ثم أوتر بثلاث يدل على ان الركعات الست كانت من تهجد وان الوتر
ثلاث واليه ذهب ابو حنيفة وقال الوتر ثلاث ركعات موصولة لا ازيد ولا اقص وذكر النواوي في الروضة

أَنَّهُ قَالَ لَا رَمَقَنَّ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْلَةَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ أَوْثَرَ فَذَلِكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، قَوْلُهُ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا أَرْبَعُ مَرَّاتٍ هَكَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَأَفْرَادِهِ مِنْ كِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَمَوْطَأُ مَالِكٍ وَسُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَجَامِعِ الْأَصُولِ

﴿ وعن ﴾ عائشة قالت لما بَدَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَقُلَ كَانَ أَكْثَرُ صَلَاتِهِ جَالِسًا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَنُ بَيْنَهُنَّ فَذَكَرَ عَشْرِينَ سُورَةً مِنْ أَوَّلِ الْمَفْصَلِ عَلَى تَأْلِيفِ ابْنِ مَسْعُودٍ سُورَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ آخِرُهُنَّ حَمَّ الدُّخَانُ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿ عن ﴾ حذيفة أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْجَبَرُوتِ وَالْكَبِيرِيَّاهُ وَالْعَظَمَةُ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ فَقَرَأَ الْبَقْرَةَ ثُمَّ رَكَعَ فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَكَانَ قِيَامُهُ نَحْوًا مِنْ رُكُوعِهِ يَقُولُ لِرَبِّي

ان الصريح المصوص في الام والمختصر ان الوتر يسمى تهجدًا وقيل الوتر غير التهجد وفيه استحباب السواك كما قام من النوم (حاشية السيد الشريف) قوله لقد عرفت النظائر — في النهاية — النظائر جمع نظيرة وهي المثل والشبه في الاشكال والافعال اراد اشتباه بعضها ببعض في الطول الحديث قال التوريشي وورده ابو داود في كتابه مستوفي عن علقمة والاسود قالوا اتى ابن مسعود رجل وقال اني اقرأ المفضل في كل ركعة فقال اهذًا كهذا الشعر وثرأ كثر الدقل لكن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ النظائر السورتين في ركعة الرحمن والنجم في ركعة واقرب والحاقة في ركعة والطور والذاريات في ركعة واذا وقت ونون في ركعة وسأل سائل والنازعات في ركعة ووبل للمطففين وعبس في ركعة والمدثر والمزمل في ركعة وهل اتى ولا اقسام بيوم النيامة في ركعة وعم يتساءلون والمرسلات في ركعة والدخان واذا الشمس كورت في ركعة قال ابو داود هذا تأليف ابن مسعود (ط) قوله فكان ركوعه نحوًا من قيامه اي في التطويل فكما طول القيام عن الفدر المجهود كذلك طول الركوع لانه كان مقدار القيام حقيقة وكذلك في البواقي وقد كان كذلك في صلاة الكسوف والخسوف وقوله فكان قيامه اي اعتداله هكذا اولوه ولكن قد جاء في حديث النسائي في

الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ فَكَانَ سُجُودُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى
ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَكَانَ يَقْعُدُ فِيمَا بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ نَحْوًا مِنْ سُجُودِهِ وَكَانَ يَقُولُ رَبِّ
اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِيهِنَّ الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ
أَوِ الْأَنْعَامَ شَكَّ شُعْبَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَامَ بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يَكُتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ
الْقَائِمِينَ وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْنَطَرِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ يَرْفَعُ طَوْرًا وَيَخْفِضُ طَوْرًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَدَرٍ مَا يَسْمَعُهُ مَنْ
فِي الْحُجْرَةِ وَهُوَ فِي الْبَيْتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي قَتَادَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ يُصَلِّيُ يَخْفِضُ مِنْ صَوْتِهِ وَمَرَّ بِعُمَرَ وَهُوَ يُصَلِّيُ
رَافِعًا صَوْتَهُ قَالَ فَلَمَّا اجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ
وَأَنْتَ تُصَلِّيُ تَخْفِضُ صَوْتَكَ قُلْ قَدْ أَسْمَعْتُ مَنْ نَاجَيْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ لِعُمَرَ مَرَرْتُ بِكَ
وَأَنْتَ تُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْقِظْ أَلُوسَنَانَ وَأَطْرُدْ الشَّيْطَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

صلاة التهجد ولما ركع مكث قدر سورة البقرة ويقول في ركوعه سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء
والعظمة وكان مقروا فيها أيضا سورة البقرة فهذا صريح في ان ركوعه صلى الله عليه وسلم كان على قدر القيام
فالصواب انه قد كان في بعض الاحيان يفعل كذلك والغالب ما ذكروا والله اعلم بالصواب (كذا في اللغات
قوله من قام بعشر آيات — اي اخذها بقوة وعزم من غير ملل ولا توان من قولهم قام بالامر فهو كناية
عن حفظها والدوام على قراءتها والتفكير في معانيها والعمل بتفصاها واليه الاشارة بقوله لم يكتب من الغافلين
ولا شك ان قراءة القرآن في كل وقت لها مزايا وفوائد واعلاها ان يكون في الصلاة لا سيما في الليل اه
(ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قیلا) ومن ثم اورد محيي السبيل الحديث في باب صلاة الليل قوله لم يكتب اي لم
يثبت اسمه في صحيفة الغافلين فقوله من الغافلين اي خرج من رمة الغفلة من العامة ودخل في زمرة رجال
لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله قوله من القائتين اي من الذين قاموا بامر الله وازموا طاعته وخضعوا
له قوله من المقنطرين اي من الذين بلغوا في حيازة المثلوبات مبلغ المقنطرين في حيازة الاموال قال ابو عبيد
لا تجد العرب تعرف وزن القطار وما نقل عن العرب المقدار المعول عليه قيل اربعة آلاف درهم فاذا فالوا
قاطير مقنطرة فهي اثنا عشر الف دينار وقيل القطار ملاجلد ثور دهباً وقيل هو جملة كثيرة مجهولة من المال (ط)
قوله فاذا هو بابي بكر اي ما راى بكرى بدليل قوله مر بعمر ويصلي حال عنه ويخفف حال عن يصلي قوله الوسنان النائم

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ إِرْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا وَقَالَ لِعُمَرَ أَخْفِضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ بَايَةً وَالْآيَةُ إِنَّ تَعَذُّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْ أَحَدُكُمْ رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَلْيَضْطَجِعْ عَلَى يَمِينِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أَيْ الْعَمَلِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ الدَّائِمُ قُلْتُ فَأَيَّ حِينَ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَتْ كَانَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ مَا كُنَّا نَشَاءُ أَنْ نَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ وَلَا نَشَاءُ أَنْ نَرَاهُ نَائِمًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ وَأَنَا فِي سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ لَا رُقْبَنَ رَسُولُ اللَّهِ

الذي ليس بمستغرق في نومه ومنه قوله تعالى لا تأخذه سنة ولا نوم قوله وقال لعمر نظيره قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا كانه قال للصديق اترك من ما جاتك ربك شيئا قليلا واجعل للخلق من قراءتك نصيبا وقال للفاروق ارتفع من الخلق هونا واجعل لنفسك من مناجاة ربك نصيبا (ط) قوله بآية متعلق بقام اي اخذ يقرأ هذه الآية من لدن قيامه ويواطب عليها ويتفكر في معانيها مرة بعد اخرى حتى اصبح وما ذلك الا لما اشتملت على قدرة كاملة وعزة قاهرة وحكمة بالغة وذلك ان المسيح عليه السلام لما رأى من قومه انحاذم اياه وامه الهين من دون الله ونسبة الولد والزوجة اليه تفكر ان هؤلاء لا يستحقون الا العذاب ولا يقدم من النار احد ولا يتصور فيهم الغفران ثم تأمل في جلال الله وعزته فقال ما قال اي لا يغفر لهم الا العزيز القاهر الذي ليس فوقه احد يرد عليه حكمه وحيث ذكر العذاب علله بوصف العباد وانهم مملوكون وهو مالكم يتصرف فيهم كيف يشاء لا ظلم هناك ولما ذكر الغفران ذكر العزة لما سبق والحكمة تنبيهها على ان فعله لا يخلو عن حكمة وان خفيت علينا وهو مذهب اهل السنة والجماعة والله اعلم (ط) قوله رَكَعَتِي الْفَجْرِ يعني سنة الفجر كما يشهد له حديث عائشة رضي الله عنها في اول الفصل (ط) قوله اي العمل كان احب اي العمل الذي يداوم عليه صاحبه ومن ثمة ادخل حرف التراخي في قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا قوله اذا سمع الصارخ الصارخ الديك لانه كثير الصياح في الليل (ط) قوله ما كنا ما نافية والمعنى ما كنا اردنا منه امرا منها الا وجدناه عليه يعني ان امره كان قصدا لا افراط ولا تفريط (ق) قوله لا رقبَن اي لا رقبَن وقت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليل فانظر ماذا يفعل فيه فاللام في الصلاة كافي

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلصَّلَاةِ حَتَّى أَرَى فِعْلَهُ فَلَمَّا صَلَّى صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَهِيَ الْقَتْمَةُ اضْطَجَعَ
هَوْبًا مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَنَظَرَ فِي الْأُفُقِ فَقَالَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا حَتَّى بَلَغَ إِلَى إِنْكَ لَا
تُخْلِفُ الْوَعْدَ ثُمَّ أَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيَّ فَرَأَيْتُهُ فَاَسْتَلَّ مِنْهُ سِوَاكَ
ثُمَّ أَفْرَغَ فِي قَدَحٍ مِنْ إِدَاوَةٍ عِنْدَهُ مَاءً فَاَسْتَنْ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى حَتَّى قُلْتُ قَدْ صَلَّى قَدْ زَمَا
نَامَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى قُلْتُ قَدْ نَامَ قَدْ زَمَا صَلَّى ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَفَعَلَ كَمَا فَعَلَ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقَالَ
مِثْلَ مَا قَالَ فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ الْفَجْرِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
* وَعَنْ * بَعْلَى بْنِ تَمْلَكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ ﷺ
وَصَلَاتِهِ فَقَالَتْ وَمَا لَكُمْ وَصَلَاتُهُ كَانَ يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ قَدْ زَمَا صَلَّى ثُمَّ يُصَلِّي قَدْ زَمَا
نَامَ ثُمَّ يَنَامُ قَدْ زَمَا صَلَّى حَتَّى يُصْبِحَ ثُمَّ نَعَتَتْ قِرَاءَتَهُ فَإِذَا هِيَ تَنَعَّتْ قِرَاءَةً مُفَسَّرَةً حَرْفًا
حَرْفًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

﴿ باب ما يقول إذا قام من الليل ﴾

الفصل الأول * عَنْ * أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ
مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ

قوله قدمت لحياي قوله هويا أهوى بالفتح الحين الطويل من الزمان وقيل هو يختص بالليل قوله داستل منه
سواكا اي انزع السواك من الفراس بنان وندريج — قوله فاستن الاستن استمع السواك وهو افعال
من الانسان اي يمره عليها قوله وقالت وما لكم وصلاته عطف على مقدر اي ما لكم وقرأته وما لكم وصلاته والواو
بعض مع اي ما تصنعون مع قراءته وصلاته ذكرتها تحسرا وتلهفا على ما ذكرت من احوال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لانها انكرت السؤال على السائل سؤاله (ط)

— باب ما يقول اذا قام من آخر الليل —

قال تعالى (وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) وقال تعالى (وبالاسحار هم يسعفرون)
قوله اذا قام من الليل يتجدد حال من ضمير قام وقال جواب اذا والشرطية خبر كان وانما قال ومن فيمن تغليبا
للعقلاء قوله قيم في النهاية في رواية قيام وفي رواية قيوم وهو من ابيية المبالغة والقيم معناه القايم بامور الخلق
ومدبرهم ومدبر العالم في جميع احواله والقيوم هو القائم بنفسه الذي يقوم به كل موجود حتى لا يتصور وجود
شيء ولا دوام وجوده الا به قوله لك الحمد تقديم الخبر يدل على التخصيص وكأنه قيل له لم خصصتك بالحمد فقال
لأنك انت الذي تقوم بحفظ المخلوقات وتراعيها وتؤتي كل شيء ما به قوامه وما به ينتفع ثم تهديه بنور هدايتك
ليتوصل الى منافعه وانت القاهر على المخلوقات لا مالك لهم سواك ولا ملجأ ثم المرجع اليك تجازيهم بما عملوا
من المعاصي والطاعات وهذه كلها وسائل قدمت الي ما يختص به صلى الله عليه وسلم وهو قوله اللهم لك اسلمت

أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاعْفُ عَنِّي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبِّ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ أَهْدِنِي لِمَا خُتِلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَارَى مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ

الى آخره وتكرير الحمد المخصص للاهتمام بشأنه وليناط به كل مرة معنى آخر قوله نور السموات والارض قال التور بشقي اى منور السماوات والارض يعنى ان كل شيء اسنار منها واستضاء بقدرتك وجودك والاجرام النيرة بدايع فطرتك والعقل والحواس خلقك وعطينك قوله ولقائك حق في النهاية المراد بلقاء الله المصير الى دار الآخرة وطلب ما عند الله وليس الغرض هو الموت وقوله صلى الله عليه وسلم من احب لقاء الله بين ان الموت غير اللقاء ولكنه معرض دون الغرض المطلوب فيجب ان يصبر عليه ويحتمل مشاقه حتى يصل الى الفوز باللقاء والساحة تطلق على جزء قليل من اليوم والليل ثم استعير الوقت الذي يقوم فيه القيامة يريد انها ساعة حقيقة يحدث فيها امر عظيم قوله وقولك حق لا منكر سلهما وخلفا ان الله هو الحق الثابت الدائم الباقي وما سواه في معرض الزوال (شعر) الاكل شيء ما خلا الله باطل - وكذا وعده مختص بالانجاز دون وعد غيره اما قصداً واما عجزاً تعالى الله عنها والتشكير في البراقي للتفجيم قوله والنبيون حق لما نظر الى المقام الالهي ومقربي الحضرة الربانية عظم شأنه حيث ذكر النبيين معرفاً ثم خص محمداً ايذاناً بالتغاير وانه فائق عليهم ولما رجع الى مقام العبودية ونظر الى افتقار نفسه نادى بلسان الاضطرار اللهم لك اسلمت واليك انبت فان الاسلام هو الاستسلام وغاية الانقياد ونفي الحول والقوة الا بالله ومن ثمة اتبعه بقوله بك خاسمت واليك حاكمت ثم رتب عليها طلب الغفران وفي قوله محمد حق اشارة الى مقام الجمع وفي قوله بك خاسمت واليك حاكمت الى مقام الفرقة وارشاد الخالق قوله واليك انبت الانابة الرجوع الى الله بالتوبة قوله وبك خاسمت اي بحجبتك اخاصم من خاصمني من الكفار واجاهدكم وقيل بتأييدك ونصرتك قوله واليك حاكمت اي جعلتك قاضياً بيني وبين من يخالفني فيما ارسلتني به (حاشية السيد الشريف) قوله من تعار من الليل قال التور بشقي تعار يتعار مستعمل في ابتناء معه صوت وارى استعمال هذا اللفظ في هذا الموضع دون المبوب والاتباء والاستيقاظ وما في معناه

لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي أَوْ قَالَ ثُمَّ دَعَا اسْتَجِيبَ لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قُبِلَتْ صَلَاتُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ من الليل قال لا إله إلا أنت سبحانك اللهم وبحمدك استغفرُكَ لِدُنْيِي وَأَسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ اللَّهُمَّ زِدْنِي عِلْمًا وَلَا تَزِغْ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يبيت على ذكر طاهراً فيتمار من الليل فيسأل الله خيراً إلا أعطاه الله إياه رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن شريك الهمذاني قال دخلت على عائشة فسألتها بِمَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَتْ سَأَلْتَنِي عَنْ شَيْءٍ مَا سَأَلْتَنِي عَنْهُ أَحَدٌ قَبْلَكَ كَانَ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ عَشْرًا وَحَمِدَ اللَّهَ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ عَشْرًا وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرًا وَهَلَّلَ اللَّهَ عَشْرًا ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُكَ مِنْ ضِيقِ الدُّنْيَا وَضِيقِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَشْرًا ثُمَّ يَفْتَتِحُ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل كبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ثم يقول الله أكبر كبيراً ثم يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ بَعْدَ

لزيادة معنى وهو انه اراد ان يعبر من هب من نومه داكر الله تعالى مع المبوب فسأل الله خيراً اعطاه اياه فاجز في اللفظ واتى من جوامع الكلم التي اوتيتها بقوله تعار ليدل على المعنيين واره مثل قوله تعالى (يخرجون للاذقان سجداً) فان معنى خر سقط سقوطاً يسمع منه خرر في استعمال الحرور تنبيه على اجتماع الامرين السقوط وحصول الصوت فيهم بالتسبيح و لذلك في قوله تعار تنبيه على الجمع بين الانتباه والتذكر وانما يوجد ذلك عند من تعودوا الذكر فاستأنس به وعلم عليه حتى صار حديث نفسه في نومه ويقظه * بهم فؤادي ما حيث بذكرها * * * ولو اني ارمت ان به الصدى * قال الطيبي اقول ما ارشق هذا اللفظ وما اللطف هذا المعنى والله در الشيخ رضي الله تعالى عنه ودرر كلماته وقرر اشاراته قوله من همزه اي نفخه يعني وسوسته

قَوْلِهِ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثَلَاثًا وَفِي آخِرِ الْحَدِيثِ ثُمَّ يَقْرَأُ
 ﴿ وَعَنْ رَيْمَةَ بْنِ كَثْمٍ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ كُنْتُ أَبِيتُ عِنْدَ حُجْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَقُولُ سُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَلْهُوِي ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَ
 اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ أَلْهُوِي رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 ﴿ باب التحريض على قيام الليل ﴾

الفصل الأول ﴿ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُ
 الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِي أَحَدَكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عَقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عَقْدَةٍ عَلَيْكَ لِيلٌ طَوِيلٌ

او اغوائه او سحره وفسر ايضا بالجنون — ونفخه اي كبره وعجبه ونفته اي شعره او سحره قوله الهوي
 في الهاية بالفتح الحين الطويل من الزمان وقيل هو غنص بالليل فان قلت ما الفرق بين قوله هويًا منكراً في
 حديث حميد في العصل الثالث من باب صلاة الليل — وبين الهوي ههنا معرفاً قلت التعريف لاستغراق الحين
 الطويل بالذكر بحيث لا يفتر عنه في بعضه والتشكير لا يفيد نصاً كما تقول قام زيد اليوم اي كله او يوماً اي
 بعضه ومنه قوله تعالى سبحان الذي اسري ببنيه ليلاً اي بعضاً من الليل والله اعلم (ط)
 ٥٠ باب التحريض على قيام الليل ٥٠

قوله يعقد الخ القافية القفا وقيل قافية الراس مؤخره وقيل وسطه اراد تثقيله واطالته فكانه قد شد عليه شداً
 وعقده ثلاث عقد قوله ثلاث عقد قال القاضي التقييد بالثلاث اما للتأكيدها لان الذي ينحل به عقده ثلاثه اشياء
 الذكر والوضوء والسلاة وكان الشيطان منعه عن كل واحد بعقدة عقدها على قافيته ولعل تخصيص القفا لانه
 محل الواهمة وعمل تصرفها وهي اطوع القوى للشيطان واسرعها اجابة الى دعوته قوله على كل عقدة على الثانية
 مع ما بعدها مفعول لا تقول المحذوف اي يلقي الشيطان على كل عقدة يعقدها هذا القول وهو عليك ليل طويل
 قال صاحب المغرب يقال ضرب الشبكة على الطائر القاها عليه وقوله عليك اما خبر لقوله ليل طويل اي ليل طويل
 باق عليك او اغراء اي عليك بالنوم امامك ليل طويل فالكلام جملتان والثانية مستأنفة كالتعليل للجمله
 الاولى مثل حاله بحال من اسره العدو وقد شد على قفاه بربقة الاسر عقدة بعد عقدة استيقاظاً وهو يتحرى
 الخلاص منه بلطائف حيله مرة بعد اخرى حتى يتخلص منه بالكلية واما من اطاع الشيطان ولم يأت بما ذكر
 فهو كالمشخص الباقي في الاسر باسديثاق العقد (كذا في حاشية السيد السند) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى
 عقد الشيطان قيل هو على حقيقته وانه كما يعقد الساحر من يعقده اخذاً من قوله تعالى النفثات في العقد وهل
 العقود في شعر الرأس او غيره وهو الاقرب اذ ليس لكل احد شعر في رأسه وقيل هو على المجاز وهو تصوير
 وتمثيل لان من شأن من يوثق احداً ان يضرب وثاقه ثلث عقد وهو غاية الاستيثاق عادة فيكون من الانحلال
 والانفلات على ثقة والذي يشد قافية رأسه بثلاث عقد لا يكاد يعصي بشأنه الا بعد الانحلال والمراد ان الشيطان
 يحب اليه النوم ويزين له الدعة والاستراحة ويسوّل كلما انتبه انه لم يستوف حظه من النوم فيوثقه عن القيام

فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْمَحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ مُتَفَقِّعًا عَلَيْهِ * وَعَنْ * الْمُغِيرَةِ قَوْلَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَرَّمتَ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا وَقَدْ غَيْرَ لَكَ مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا مُتَفَقِّعًا عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَقِيلَ لَهُ مَا زَالَ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحَ مَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ ذَلِكَ رَجُلٌ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ أَوْ قَالَ فِي أُذُنِهِ مُتَفَقِّعًا عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَرَعَا يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أُنْزِلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْخَزَائِنِ وَمَاذَا أُنْزِلَ مِنَ الْيَقِينِ مَنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحَجَرَاتِ يُرِيدُ أَزْوَاجَهُ لِكَيْ يُصَلِّيَنَّ رَبُّ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ رَوَاهُ

الى العبادة ويبيطه بتلك التسويلات عن الهوى اليها (لمعات) قوله والا اصبح خبيث النفس كسلان اي وان لم يفعل كذلك بل اطاع الشيطان ونام حتى تموته صلاة الصبح ذكره ميرك والظاهر حتى تموته صلاة التهجد (كذا في المرقاة) قوله افلا اكون مسبب عن محذوف اي اترك قياي وتهجدي لما غمر لي فلا اكون عبداً شكوراً يعني ان غفران الله اباي سبب لان اقوم واتهجد شكراً له فكيف اتركه اي كيف لا اشكره وقد خفى بخير الدارين فان الشكور صيغة المبالغة يقتضي نعمة خطيرة وتخصيص العبد بالذكر مشعر بغاية الاكرام والقرب من الله تعالى ومن ثمة وصفه به في مقام الاسراء ولان العبودية يقتضي صحة النسبة ولبست الا بالعبادة والعبادة عين الشكر (ط) قوله ذلك رجل بال الشيطان في اذنه قال التوربشتي رح هو كناية عن استهانة الشيطان والاستخفاف به فان من عادة المستخف بالشيء ان يبول عليه ويحتمل ان يقال ان الشيطان ملاء سمعه بالاباطيل فاحدث في اذنه وقرا عن استماع دعوة الحق قال القرطبي لا مانع من حقيقة لعدم الاحالة فيه لانه ثبت انه يأكل ويشرب ويسبح فلا مانع من ان يبول — والله اعلم كذا في عمدة القاري وقد روي عن بعض الصالحين ممن نام عن الصلاة فانه رأى في المنام كأن شخصا اسود جاء فشعر برجله فبال في اذنيه وعن الحسن البصري لو ضرب بيده الى اذنيه لوحدها رطبة (ق) قوله حتى اصبح ما قام الى الصلاة اي صلاة الليل او صلاة الصبح (ق) قوله يقول سبحان الله كلمة تعجب وتعظيم للشيء وقوله ماذا كالتقرير والبيان لان ما استفهامية متضمنة لمعنى المعجب والتعظيم وعبر عن الرحمة بالخزائن لكثرتها وعزتها وعن العذاب بالفتن لانها اسباب مودية الى العذاب وجمعها لسعتها وكثرتها قوله رب كاسية قال الاشرف اي كاسية من الوان الثياب عارية من انواع الثوب وقيل عارية عن شكر المنعم وقيل هذا نهى عن لبس ما يشف من الثياب وقيل هو نهى عن التبرج اقول قوله رب كاسية كالبيان لموجب اسنيقاظ الازواج للصلاة اي لا ينبغي لمن ان يتعافلن عن العبادة ويعتمدن على كونهن اهالي رسول الله صلى الله عليه وسلم كاسيات خلعة نسبة ازواجه متشرفات في الدنيا بها فهي عاريات

الْبَخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْمُسْلِمِ ثُمَّ يَبْسُطُ يَدَيْهِ وَيَقُولُ مَنْ يُقْرِضُ غَيْرَ عَدُوْمٍ وَلَا ظُلُومٍ حَتَّى يَنْفَجِرَ الْفَجْرُ * وعن * جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ فِي اللَّيْلِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ

عنها في الآخرة أذ لا انساب فيها والحكم عام لمن واخبرهن كما قال تعالى فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وقال تعالى وانذر عشيرتك الاقربين قوله ينزل ربنا — اعلم ان الجمهور سلكوا في هذا الباب الطريق الواضحة السالمة واجروا على ما ورد مؤمنين به منزلهن لله تعالى عن التشبيه والكيفية وم الزهري والاوزاعي وابن المبارك ومكحول وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة والليث بن سعد وحماة بن زيد وحماة بن سلمة وغيرهم من ائمة الدين ومنهم الائمة الاربعة مالك وابو حنيفة والشافعي واحمد — قال البيهقي في كتاب الاسماء والصفات قرأت بخط الامام ابي عثمان الصابوني عقيب حديث النزول قال الاستاذ ابو منصور يعني الحمزاوي وقد اختلف العلماء في قوله ينزل الله فسل ابو حنيفة فقال بلا كيف وقال حماد بن زيد نزوله اقباله — وروى البيهقي في كتاب الاعتقاد باسناده الى يونس بن عبد الاعلى قال قال لي محمد بن ادريس الشافعي لا يقال للاصل لم ولا كيف وروى باسناده الى الربيع بن سليمان قال قال الشافعي الاصل كتاب او سنة او قول بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم او اجماع الناس قلت لا شك ان النزول انتقال الجسم من فوق الى تحت والله منزله عن ذلك فما ورد من ذلك فهو من المشابهات فالعلماء فيه على قسمين — الاول المفوضة يؤمنون بها ويفوضون تأويلها الى الله عز وجل مع الجزم بتزيهه عن صفات النقصان والثاني المأولة يأولونها على ما يليق به بحسب المواطن فأولوا بان معنى ينزل الله ينزل امره او ملائكته وبانه استعارة ومعناه التلطف بالداعين والاجابة لهم ونحو ذلك وقال الخطابي هذا الحديث من احاديث الصفات مذهب السلف فيه الايمان بها واجراؤها على ظاهره ونفى الكيفية عنه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وقال القاضي البيضاوي لما ثبت بالقواطع العقلية انه منزله عن الجسيمة والتجزئ امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع اعلى الى ما هو اخفض منه فالمراد دنو رحمته وقد روى يهبط الله من السماء العليا الى السماء الدنيا اي ينتقل من مقتضى صفات الجلال التي تقتضي الانفة من الاراذل وقهر الاعداء والانتقام من العصاة الى مقتضى صفات الاكرام للرافة والرحمة والنفو (عمدة القاري) قوله ثم يبسط يديه كما قال تعالى بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء وقوله تبارك وتعالى جملتان معترضان بين الفعل وظرفه تبيينها على التزيه لكلا يتوهم ان المراد اسنادا هو حقيقته قوله من يقرض اخراج العمل مخرج القرض تمثيل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه وايدان بكونه واجب الاداء بسبب الوعد قوله غير عدوم أي غنيا لا يعجز عن اداء حقه قوله ولا ظلوم اي لا يظلم المقرض بنقص دينه وتأخير ادائه عن وقته وانما خص نبي هاتين الصفتين لانها المانعان عن الاقراض غالبا قوله ان في الليل لساعة اي مبهمة كساعة الجمعة وليلة القدر وقد ورد في بعض الروايات انها في وسط

الله فيها خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة رواه مسلم
 * وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الصلاة إلى الله صلاة داود وأحب الصيام إلى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوماً ويفطر يوماً متفق عليه * وعن عائشة قالت كان تعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام أول الليل ويحيي آخره ثم إن كانت له حاجة إلى أهله تضي حاجته ثم ينام فإن كان عند النداء الأول جنباً وثب فأفاض عليه الماء وإن لم يكن جنباً توضأ للصلاة ثم صلى ركعتين متفق عليه

الفصل التالي * عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم

بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وهو قرابة لكم إلى ربكم ومكفرة للسيئات ومنهاة عن الإثم رواه الترمذي * وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يضحك الله إليهم الرجل إذا قام بالليل يصلي والقوم إذا

الميل (كذا) في اللغات قوله لا يوافقها هذه الجملة صفة لساعة أي ساعة من شأنها أن يترقب لها ويغتنم الفرصة لا دراكها لأنها من نفحات رب رؤف رحيم وهي كالبرق الخاطب فمن وافقها أي تعرض لها واستغرق أوقاته مترقباً للمعاني فوافقها قضي وطره قوله وذلك كل ليلة أي ذلك المدة كور يحصل كل ليلة قولها ثم ينام في كل ليلة فائدة وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقضي حاجته من نساءه بعد أحياء الليل بالتهجد فإن الجدير بالنبي صلى الله عليه وسلم أداء العبادة قبل قضاء الشهوة قيل يمكن أن يقال ثم هما لتراخي الأخبار أخبرتا ولا أن عاداته عليه السلام كانت مستمرة بنوم أول الليل وأحياء آخره ثم إن اتفق احتياج يقضي حاجته ثم ينام في كلتا الحالتين فإدا انبه عند النداء الأول أي إذا كان النداء الثاني هي الإقامة فإن كان جنباً اغتسل والا توضأ قوله فإنه دأب الصالحين الدأب العادة والشأن وقد يحرك وأصله من دأب في العمل إذا جد وتعب ثم نقل إلى العادة والشأن قوله قبلكم أي هي عبادة قديمة قوله مكفرة بفتح الميم وسكون ما بعده فيها في النهاية أي حالة من شأنها أن ينهى عن الإثم أو هي مكان مختص بذلك وهي مفعلة من النهي ونحوهما مطهرة ومرضاه ومبغلة ومبغلة قال القاضي المعنى أن قيام الليل قرابة يقرّبكم إلى ربكم وخصلة يكفر سيئاتكم وينهاكم عن المحرمات كما قال تعالى أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فهي سائر للذنوب ومأخية للمعيب كما قال تعالى أن الحسنات يذهبن السيئات قوله يضحك الله إليهم الضحك مستعار للرضى وفي إلى معنى الدنو كأنه قيل إن الله يرضى عنهم ويدنو إليهم برحمته ورأفته ويجوز أن يضمن الضحك معنى النظر ويعني بالي فالعني أنه تعالى ينظر إليهم ضاحكاً أي راضياً عنهم مستعطفاً عليهم لأن الملك إذا نظر إلى رعيته بعين الرضى لا يدع شيئاً من الانعام إلا فعله وفي عكسه قوله تعالى لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة (ط) قوله الرجل إذا قام بالليل إذا مجرد الظرفية وهو بدل

صَلُّوا فِي الصَّلَاةِ وَالْعُقُومِ إِذَا صَفَّوْا فِي قِتَالِ الْعَدُوِّ رَوَاهُ فِي مَرْحِ السُّنَّةِ
 * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ
 مِنَ الْعَبْدِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ مِنْ يَدِ كُرِّ اللَّهِ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ
 فَكُنْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَأَيْقَظَ امْرَأَتَهُ
 فَصَلَّتْ فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَأَيْقَظَتْ
 زَوْجَهَا فَصَلَّى فَإِنْ أَبَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِ الْمَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي
 أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدُبُرُ الصَّلَوَاتِ

عن الرجل كقوله تعالى وادكر في الكتاب مريم ادا تبتذ اي ثلاثة رجال يضحك الله تعالى منهم وقت قيام
 الرجل بالليل وفي ابدال الطرف مبالغة كما في قوله اخطب ما يكون الامير قائماً (ط) قوله في جوف الليل
 اما حال من الرب اي قائلاً في جوف الليل من يدعوني فاستجيب له الحديث سدت مسد الخبر او من العبد اي
 قائماً في جوف الليل داعياً مستغفراً ويحتمل ان يكون خبراً لا قرب ومعناه سبق في باب السجدة مستقصي فان
 قلت المذكور هنا اقرب ما يكون الرب من العبد وهما اقرب ما يكون العبد من ربه فما الفرق اوجب بانه
 قد علم مما سبق في حديث ابي هريرة في قوله ينزل ربنا الى آخره ان رحمته سابقة بقرب رحمة الله من الحسين
 سابق على احسانهم قادا سجدوا فربوا من ربه باحسانهم كما قال واسجد واقرب وفيه ان لطف الله وتوفيقه
 سابق على عمل العبد وسبب له ولولاه لم يصد من العبد خير قط قال ميرك (فان قلت) ما الفرق بين هذا القول
 وقوله فيما تقدم في باب السجود اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قلت) المراد هنا بيان وقت كون
 الرب اقرب من العبد وهو جوف الليل والمراد هناك بيان اقرب احوال العبد من الرب وهو حال السجود
 تأمل فانه دقيق وبالتأمل حقيق وتوضيحه ان هذا وقت تجل خاص بوقت لا يتوقف على فعل من العبد لوجوده
 لا عن سبب سم كل من ادركه ادرك ثمرته ومن لا فلا واما القرب الناشيء من السجود فتوقف على فعل
 العبد وخاص به فناسب كل عمل ما ذكر فيه قوله الاخر صفة لجوف الليل على ان ينصف الليل ويجعل لكل
 نصف جوف والقرب يحصل في جوف النصف الثاني فابتدأه يكون من الثالث الاخير وهو وقت القيام للتهجد
 وفي قوله فان استطعت اشارة الى تعظيم شأن الامر وتفخيمه وفوز من يستسعد به ومن ثمة قال ان يكون ممن
 يذكر الله اي ينخرط في زمرة الذاكرين الله ويكون لك مساهمة فيهم وهو ابلغ من ان يقال ان استطعت
 ان تكون ذا كرا (ط) قوله نضح عليها الماء اي رشه وفيه ان من اصاب خيراً ينبغي له ان يتحرى اصابة الغير
 وان يحب له ما يحب لنفسه فيأخذ بالاقرب فالاقرب وقوله صلى الله عليه وسلم رحم الله نبيه للامة بمنزلة رش
 الماء على الوجه لاستيقاظ النائم وذلك انه صلى الله عليه وسلم لما نال بالتهجد ما نال من الكرامة والمقام المحمود
 اراد ان يحصل لامته نصيب وافر فحشم على ذلك بالطف وجهه قوله اي الدعاء اسمع اي ارجى للجابة لان

أَلَمْ كُتُبَاتٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مَالِكٍ الْأَشْمَعِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا أَعَدَّهَا اللَّهُ لِمَنْ أَلَانَ الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَتَابَعَ الصَّيَّامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَلِيِّ نَحْوَهُ وَفِي رِوَايَتِهِ لِمَنْ أَطَابَ الْكَلَامَ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَيَتْرَكُ قِيَامَ اللَّيْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عِثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَانَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةٌ يُوقِظُ فِيهَا أَهْلَهُ يَقُولُ يَا آلَ دَاوُدَ قُومُوا فَصَلُّوا إِنَّ هَذِهِ سَاعَةٌ يَسْتَجِيبُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا الدُّعَاءَ إِلَّا إِسْحَارٍ أَوْ عَشَارٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ

* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَفْرُوضَةِ صَلَاةٌ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ فُلَانًا يُصَلِّي بِاللَّيْلِ فَإِذَا أَصْبَحَ سَرَقَ فَقَالَ إِنَّهُ سَيَنْهَاهُ مَا تَقُولُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ

المسموع على الحقيقة ما يقترن بالقبول ولا يد من مقدر اما في السؤال اي اوقات الدعاء اقرب الى الاجابة واما في الجواب اي الدعاء في جوف الليل (ط) قوله ان في الجنة عرفا الخ جعل جزاء من تلتف في الكلام الغرفة كما في قوله تعالى اولئك يحرون الغرفة بعد قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وفيه تلويح على ان لين الكلام من صفات عباد الله الصالحين الذين خضعوا لبارئهم وعاملوا الخلق بالرفق في القول والمعل وكذا جعلت جزاء من اطعم كما في قوله والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكذا جعلت جزاء من صلى بالليل كما في قوله والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما ولم يذكر في التنزيل الصيام استغناء بقوله بما صبروا لان الصيام صبر كله (ط) قوله الا لساحر او عشار يقال عشت ماله اعشره عشارا فانا عاشر وعشرته فانا معشرو عشار اذا اخذت عشرة استثنى من جميع خلق الله تعالى الساحر والعشار تشديدا عليهم وتغليظا وانهم كالايسين من رحمة الله العامة للخلائق كلها وتبهيها على استجابة دعاء الخلق كائنا من كان سواهما (ط) قوله ما تقول فاعل سينهاه يعني ان قولك يدل على انه محافظ على الصلوات فان من لا يدع الصلاة بالليل لا يدعها بالنهار فمثل تلك الصلاة سيهي عن الفحشاء والمنكر فيتوب عن السرقة ومعنى السين التأكيد

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبْقَظَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى أَوْ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ جَمِيعًا كُنْبًا فِي الذَّاكِرِينَ وَالذَّاكِرَاتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَافُ أُمَّتِي حَمَلَةُ الْقُرْآنِ وَأَصْحَابُ اللَّيْلِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ أَبَاهُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ آخِرِ اللَّيْلِ أَبْتَظَ أَهْلَهُ لِلصَّلَاةِ يَقُولُ لَهُمُ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِرَ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب القصد في العمل ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنُّ أَنْ لَا يَصُومُ مِنْهُ شَيْئًا وَيَصُومُ حَتَّى نَظُنُّ أَنْ لَا يَفْطِرُ مِنْهُ شَيْئًا وَكَانَ لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْتُهُ وَلَا نَائِمًا إِلَّا رَأَيْتُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا مِنْ

في الاثبات كما ان لن التأكيد في النفي (ط) قوله اشراف امتى حملة القرآن واصحاب الليل الخ المراد من حفظه وعمل بمقتضاه والا كان في زمرة من قيل في حقهم كمثل الحمار يحمل اسفارا واطافة الاصحاب الى الليل تنبيه على كثرة القيام والصلاة فيه كما يقال ابن السبيل لمن يواطى على السلوك فيه (ط) قوله كتبنا في الداكرين اشارة الى تفسير قوله تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اعد الله لهم مغفرة واجرا عظيما قوله يقول لهم الصلاة منصوبة بتقدير اقيموا او صلوا ويحور الرفع بمعنى حضرت الصلاة وقوله وأمر اهلك كما حكى عن بكير بن عبد الله المزني انه كان اذا اصابته خصاصة قال قوموا فاصلوا هذا امر الله ورسوله ثم يتلو هذه الآية (ط)

— باب القصد في العمل —

اصل القصد الاستعانة في الطريق كقوله تعالى (وعلى الله قصده السبيل ومنها جائز) ثم استعير للتوسط في الامور ومنه قوله صلى الله عليه وسلم القصد القصد اي عليكم بالقصد من الامور في القول والفعل والتوسط بين طريق الافراط والتفريط (لمعات) قوله الا رايته قال الطيبي هذا التركيب من باب الاستثناء على البدل وتقديره على الاثبات ان يقال ان تشأ رؤيته متجدا رايته متجدا — وان تشأ رؤيته نائما رايته نائما اي كان امره قصدا لا اسراف فيه ولا تقصير ينال في وقت النوم ويتجدد في وقت وعلى هذا حكاية الصوم ويشهد له حديث ثلاثة رهط على ما روى انس قال احدم اما انا فاصلي الليل ابدا وقال الآخر اصوم النهار ابدا — ولا افطر —

الْأَعْمَالِ مَا تُطِيعُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّ أَحَدُكُمْ نَشَاطُهُ وَإِذَا قَرَأَ فَلْيَقْعُدْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَذَرِي لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسْبُغُ نَفْسَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الدِّينَ يُسْرُ

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انا فاصلي وانا ما واصوم واطهر فمن رغب عن سنتي فليس مني قوله فان الله لا يمل قال القاضي الملأل فتور يعرض للنفس عن كثرة مزاوله شيء فيوجب الكلال والاعراض عنه وامثال ذلك على الحقيقة انما يصدق في حق من يعثره التغير والانكسار فاما من تنزه عن ذلك فيستحيل تصور هذا المعنى في حقه فاذا اسند اليه اول بما هو متناه وغايته كاستناد الرحمة والفضب والحياء والضحك الى الله تعالى — فالعنى والله اعلم اعمالوا حسب وسعكم وطاقتكم فان الله لا يعرض عنكم اعراض الملول عن الشيء ولا ينقص ثواب اعمالكم — ما بقي لكم نشاط فاذا قترتم فاقعدوا فانكم اذا مللتم عن العبادة واتيتم بها على وجه كلال وفتور كان معاملة الله معكم حينئذ معاملة ملول عنكم — وقال الثوري بشي اسناد الملأل الى الله تعالى على طريقة الازدواج والمشاكلة والعرب يذكر احد اللفظيين موافقة للاخرى وان خالفها معنى قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها — وقال الشاعر

الا لا يجهلن احد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلين

ومن المستبعد ان يفتخر ذو عقل بجهل وانما اراد فيجازه بجهله ويماقبه على سوء صنيعه ووجه آخر وهو ان الله لا يمل ابدا وان مللتم وذلك نظير قولهم فلان لا يتقطع حتى يتقطع خصمه اي لا يقطع بعد انقطاع خصمه بل يكون على ما كان عليه قبل ذلك والله اعلم (ط) قوله وليصل احدكم نشاطه قال المظهر يعني ليصل الرجل عن كمال الارادة والدوق — فانه في مناجاة ربه فلا يجوز المناجاة عند الملأل — واقول يجوز ان يكون نصبه على المصدر من حيث المعنى لان المأمورين هم الذين هم في صلاتهم خاشعون — فلا يصدر عنهم الصلاة الا عن وفور نشاط يعني انشطوا في صلاتكم النشاط الذي يعرف منكم ويليق بحالكم وبمناجاة ربكم فاذا عرض لكم الفتور احيانا فاقعدوا (ط) قوله لا يدري مفعوله محذوف اي لا يدري ما يفعل وما بعده مستأنف — والفاء في فيسب للسببية كاللام في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزنا قال المالكي يجوز في فيسب الرفع باعتبار عطف الفعل على الفعل والنصب باعتبار جعل فيسب جوابا لعل فانها مثل ليت في اقتضاها جوابا منصوبا ونظيره قوله تعالى لعله يزكى او يذكر فتفعه الذكرى نصبه عاصم ورفع الباكون استوى كلامه — اقول — النصب اولى لما مر ولان المعنى لعله يطلب من الله الغفران لذنبه ليصير مزكى مطهراً فيتكلم بما يجلب الذنب فيزيد العصيان فكانه سب نفسه — كذا قاله الطيبي — وقال على القاريء — ولا بعد ان يسب نفسه حقيقة — والله اعلم قوله ان الدين يسر كما قال تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج سماه يسراً لان الله تعالى رفع عن هذه الامة الامر الذي كان على من قبلهم — ومن اوضح الامثلة ان توبتهم كانت

وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا وَأَسْتَعِينُوا بِالْغُدُوِّ وَالْغُدُوحَةِ
وَشَيْءٌ مِنَ الدَّلْجَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ نَامَ عَنْ حِزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَهُ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ
كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وَعَنْ * أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا قَالَ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ
وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

بقتل انفسهم وتوبة هذه الامة بالاقلاع والعزم على الندم ولن يشاد الدين احد الا غلبه هو بضم الياء وتشديد
الدال للمبالغة من الشدة واصله لا يقابل الدين احد بالشدة ولا يجري بين الدين وبينه معاملة بان يشدد كل منها
على صاحبه الا غلبه الدين والمراد انه لا يفرط احد فيه ولا يخرج عن حد الاعتدال — قال ابن التين في هذا الحديث
علم من اعلام النبوة فقد علم ان كل منتطح اي منفرد في الدين ينقطع وليس المراد منه المنع من طلب الاكمل
في العبادة فانه من الامور المحمودة بل المنع عن الافراط المؤدي الى الملل والمبالغة في التطوع المفضي
الى ترك الافضل او اخراج الفرض عن وقته كمن بات يصلي طول الليل كله ويقال النوم الى ان غلبت عيناه
في آخر الليل فنام عن صلاة الصبح وسددوا اي الزموا السداد وهو الصواب من غير افراط ولا تفريط وقاربوا
اي ان لم تستطيعوا الاخذ بالاكمل فاعملوا بما يقرب منه وابشروا اي بالثواب على العمل الدائم وان قل او
المراد تبشير من عجز عن العمل بالاكمل بان المحر اذا لم يكن من صنعه لا يستلزم نقص اجره واهم المبرر
به تعظيما له وتفخيما — واستعينوا بالغدوة والروحة — الغدوة بالفتح سير اول النهار والروحة بالفتح السير بعد
الزوال — والدلجة بضم اوله وفتح واسكان اللام سير آخر الليل اي استعينوا على مداومة العبادة بايقاعها في
الافاقات المنشطة وفيه تشبيه للسفر الى الله تعالى بالسفر الحسي — ومعلوم ان المسافر اذا استمر على السير انقطع
وعجز واذا اخذ الافاقات المنشطة نال المقصد بالمداومة — كذا في حاشية السندي على النسائي وقال التوربشتي
رح المراد من الالفاظ الثلاثة الحث على التحري لعبادة الله في الافاقات الثلاثة وكأنه يبان قوله سبحانه واقم الصلاة
طرفي النهار وزلفا من الليل وانما قال وشيء من الدلجة ليأخذ العبد بحظه من آناء الليل على ما يتيسر له ثم
ينتهي عن التحامل على نفسه بالسهر في سائر الليل بل يكفي بشيء منه فان ذلك من المشادة المنهى عنها والله
اعلم (كذا في شرح المصابيح) قوله عن حيزبه هو ما يجعله الرجل على نفسه من قراءة او صلاة كائنا قراه
قال المظهر انما خص قبل الظهر — بهذا الحكم لانه متصل بآخر الليل من غير فصل سوى صلاة الصبح — ولهذا
لو نوى الصائم قبل الزوال جاز (ط) وفيه نزل قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر او
اراد شكورا ، قوله ان صلى قائما فهو افضل هذا في صلاة التطوع فان صلاة الفرض قاعدا غير جائز ان كان
بلا عذر وان كان معذورا سقط القيام فلا يكون افضل من القعود ولا يكون للقاعد نصف اجر القائم
ومن صلى نائما اي مضطجعا بغير عذر وقد ذهب قوم الى جوازه قيل هو قول الحسن وهو الاصح كذا ذكره

الفصل الثاني * عن * أبي أمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أوى إلى فراشه طاهراً وذكر الله حتى يذركه النعاس لم يتقلب ساعة من الليل يسأل الله فيها خيراً من خير الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه ذكره النووي في كتاب الأذكار برواية ابن السني * وعن * عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجب ربنا من رجل ثار عن وطئه ولحافه من بين حبه وأهله إلى صلاته

الطبي — ومذهب أبي حنيفة انه لا يجوز فليل هذا الحديث في حق المفترض المريض الذي امكته القيام او القعود مع شدة وزيادة في المرض كذا في المرقاة وقال الخطابي رحمه الله تعالى — كنت تناولت هذا الحديث على ان المراد به صلاة التطوع — يعني للقادر لكن قوله من صلى نائماً يفسده لان المضطجع لا يصلي التطوع كما يفعل القاعد لاني لا احفظ عن احد من اهل العلم انه رخص في ذلك فان صحت هذه اللفظة ولم يكن بعض الرواة ادرجها قياساً منه للمضطجع على القاعد كما يتطوع المسافر على راحلة فالتطوع للقادر على القعود مضطجعا جائز بهذا الحديث وفي القياس المتقدم نظر — لان القعود شكل من اشكال الصلاة بخلاف الاضطجاع وقد رأيت الآن ان المراد بحديث عمران المريض المفترض الذي يمكنه ان يتجاهل فيقوم مع مشقة فجعل اجر القاعد عن النصف من اجر القائم ترغيباً له في القيام مع جواز قعوده — انتهى — وهو حمل متجه يؤيده صنيع البخاري حيث ادخل في الباب حديثي عائشة واس في صلاة المفترض قطعاً — وكأني اراد ان تكون الترجمة شاملة لاحكام المصلي قاعداً او يتقى ذلك من الاحاديث التي اوردها في الباب فمن صلى فرضاً قاعداً وكان يشق عليه القيام اجزأه — وكان هو ومن صلى قائماً سواء كما دل عليه حديث اس وعائشة رضي الله تعالى عنهم فلو تخامل هذا المعذور وتكلف القيام ولو شق عليه كان افضل لمزيد اجر تكلف القيام فلا يتنع ان يكون اجره على ذلك نظير اجره على اصل الصلاة فيصح ان اجر القاعد على النصف عن اجر القائم ومن صلى الفل قاعداً مع القدرة على القيام اجزأه — وكان اجره على النصف من اجر القائم بغير اشكال — ويشهده ما رواه احمد بن حنبل عن انس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهي محمية فحمى الناس فدخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد والناس يصلون من قعود فقال صلاة القاعد نصف صلاة القائم رجاله نفات وعند النسائي متابع له من وجه آخر وهو وارد في المعذور فيحمل على من تكلف القيام مع مشقته عليه كما بعثه الخطابي — والله اعلم كذا في فتح الباري وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى الوجه عندي ان يقال ليس الحديث بمسوق لبيان صحة الصلاة وفسادها وانما هو لبيان تفضيل احدي الصلاتين الصحيحتين على الاخرى وصحتها تعرف من قواعد الصحة من خارج في اصل الحديث انه اذا صحت الصلاة قاعداً فهي على نصف صلاة القائم فرضاً كانت او نفلاً وكذا اذا صحت الصلاة نائماً فهي على نصف الصلاة قاعداً في الاجر . وقولهم ان المعذور لا يتقص من اجره بمنوع وما استدلوا به عليه من حديث اذا مرض العبد او سافر كتب له مثل ما كان يعمل وهو مقيم صحيح — لا يفيد ذلك وانما يفيد ان من كان يعتاد عملاً اذا فاته لعذر فذاك لا يقص من اجره حتى لو كان المريض او المسافر تاركاً للصلاة حالة الصحة والاقامة ثم صلى قاعداً او قاصراً حالة المرض او السفر فصلاته على نصف صلاة القائم في الاجر والله تعالى اعلم قوله عجب ربنا اي عظم ذلك عنده وكبر لديه — وقيل عجب ربنا اي رضي واثاب

فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ أَنْظِرُوا إِلَى عَبْدِي ثَارَ عَنْ فِرَاشِهِ وَوِطَائِهِ مِنْ بَيْنِ حَبِيهِ وَأَهْلِهِ إِلَى صَلَاتِهِ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي وَشَفَقًا مِمَّا عِنْدِي وَرَجُلٌ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَنْهَزَمَ مَعَ أَصْحَابِهِ فَلَمَّ مَا عَلَيْهِ فِي الْإِنْفِزَامِ وَمَسَّاهُ فِي الرُّجُوعِ فَرَجَعَ حَتَّى هَرَبَ دَمُهُ فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ أَنْظِرُوا إِلَى عَبْدِي رَجَعَ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي وَشَفَقًا مِمَّا عِنْدِي حَتَّى هَرَبَ دَمُهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا نِصْفُ الصَّلَاةِ قَالَ فَأَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي جَالِسًا فَوَضَعْتُ يَدَيَّ عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قُلْتُ حَدَّثْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّكَ قُلْتَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى نِصْفِ الصَّلَاةِ وَأَنْتَ تُصَلِّي قَاعِدًا قُلْتُ أَجَلٌ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنْكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِنْ خِزَاعَةَ لِيَتْنِي صَلَّيْتُ فَأَسْتَرَحْتُ فَكَأَنَّهُمْ عَابُوا ذَلِكَ عَلَيْهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَقِمِ الصَّلَاةَ يَا بِلَالُ أَرِحْنَا بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

﴿ باب الوتر ﴾

الفصل الاول * عن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

والاول اوجه لقوله تعالى (انظروا الى عبدي) على وجه المباهاة (ط) قوله فوضعت يدي لعله بعد الفراغ من الصلاة — ثم رأيت ابن حجر جزم به وقال بعد فراغه اذ لا يظن به الوضع قبله على رأسه اى ليتوجه اليه وكأنه كان هنالك مانع من ان يحضر بين يديه ومثل هذا لا يسمى خلاف الادب عند طائفة العرب لعدم تكلفهم وكما تألفهم والله اعلم (ق) قوله ولكفى لست كاحد يعنى هذا من خصائصي فان صلاتي قاعداً لا ينقص اجري عن صلاتي قائما والله اعلم قوله وعابوا ذلك اى عابوا تمنيه الاستراحة في الصلاة — وهي شاقة على النفس ثقيلة عليها ولعلمهم نسوا قوله تعالى (وانها لكبيرة الا على الخاشعين) « ط » قوله ارحنا بها اى ارحنا بادائها من شغل القلب وقيل كان اشتغاله بالصلاة راحة له فانه كان يعد غيرها من الاعمال الدنيوية تعباً وكان يستريح بالصلاة لما فيها من المناجاة ولذا قال وقرة عيني في الصلاة (ط)

— باب الوتر —

قال تعالى (والفجر وليال عشر والشفع والوتر) اختلف الناس في الوتر هل هو واجب او سنة فمن قائل انه سنة مؤكدة ومن قائل انه واجب واليه ذهب امامنا ابو حنيفة رحمه الله تعالى — لما في ابي داود عن بر يدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا — الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا — الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا . ورواه الحاكم وصححه واخرج البزار عن الاسود عن عبد الله عن

صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي فَأَذَاخَشِي أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تُؤْتِرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى مُتَّفَقٌ

النبي صلى الله عليه وسلم الوتر واجب على كل مسلم - واخرج احمد بن حنبل والطبراني والحاكم باسناد صحيح عن ابي تميم الجشاني ان عمرو بن العاص خطب الناس يوم جمعة فقال ان ابا بصرة حدثني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله زادكم صلاة وهي الوتر فصلوها فيما بين صلاة العشاء الى صلاة الفجر ووجه الاستدلال من اوجه احدها انه اضاف الزيادة الى الله تعالى والسنن انما تضاف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني انه قال زادكم - والرياسة انما تتحقق في الواجبات لانها معصورة بخلاف الواوول فانه لا نهاية لها - والثالث ان الزيادة انما تتحقق اذا كانت من جنس المزيد عليه والرابع الامر فانه لا وجوب وعن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اوتروا قبل ان تصبحوا رواه الجماعة الا البخاري وقد كثرت الاحاديث التي فيها تصريح الامر بالوتر فيؤخذ من اطلاق صيغ الامر وجوب الوتر وما يتوهم من نفي الوجوب من بعض الروايات فليس المراد نفي الوجوب مطلقاً بل المراد نفي الوجوب المقيد بمائلته لوجوب المكتوبات في الفرضية والقطعية وهو لا ينافي مقصودنا من الوجوب الذي هو دون الفرض القطعي وفوق السنة المؤكدة كما روى ابو حنيفة رحمه الله تعالى عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة قال سألت علياً رضي الله عنه عن الوتر احق هو قال اما كحق الصلاة فلا ولكن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينبغي لاحد ان يتركه والله تعالى اعلم قوله صلاة الليل مثنى مثنى قال سيد العلاء الانور نور الله وجهه يوم القيامة وبضر آمين - قوله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى - بني على ان اول صلاة الليل مثنى وانما كرر ليدل على ان ذلك اليه مها جاء بشفع ثم جاء شيئاً فشيئاً تدر جاعلي انتظار الصبح وعدم علمه كم يدرك فعل وانما ذلك على قدر طاقة المصلي والدليل على ذلك انه قال مثنى مثنى فلم يجد محمداً والثاني انه قال فاذا خشى احدكم الصبح صلى ركعة فجعل غاية ذلك ان يخشى الصبح ولم يجعل غايته عدداً قال في الفتح واسدل بهذا على تعيين الفصل بين كل ركعتين من صلاة الليل قال ابن دقيق العيد وهو ظاهر السياق لحصر المبتدأ في الخبر وحمله الجمهور على انه لبيان الافضل لما صح من فعله صلى الله عليه وسلم بخلافه ولم يتعين ايضاً كونه لذلك بل يحتمل ان يكون للارشاد الى الاخف اذ السلام بين كل ركعتين اخف على المصلي من الاربع لما فوقها لما فيه من الراحة غالباً وقضاء ما يعرض من امرهم - اهـ ثم قوله مثنى مثنى وان فسرته راوي الحديث وهو ابن عمر بقوله ان تسلم في كل ركعتين كما عند مسلم وثبت عن عائشة في صلاته صلى الله عليه وسلم عنده وعند آخرين كابن داود والطحاوي احدي عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة لكنه لبس في مرتبة النص لتفسير هذا الحديث القولي - فليكن القولي على حقه من الاطلاق - وتفسيره بما في فولي مرفوع آخر احق وهو عند الترمذي وغيره من التخضع في الصلاة مثنى مثنى تشهد في كل ركعتين فالوجه ادن ابتداء الفولي على حاله وعلى حقه من اطلاق مدلوله واعطاء كل ذي حق حقه وقد قيل ان الخفية قالوا في قوله وفي كل ركعتين فسلم اي فتشهد وليس يبعد نفي مجمع الزوائد من باب التشهد عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في كل ركعتين تشهد وتسليم على المرسلين وعلى من تبعهم من عباد الله الصالحين رواه الطبراني في الكبير وفي المصنف لابن ابي شيبة عن عتبة بن نافع قال سمعت ابن عمر يقول ليس صلاة الا وفيها قراءة وجلس في الركعتين وتشهد وتسليم - وفي حديث علي عند النسائي قيل كتاب الافتتاح كان النبي صلى الله عليه وسلم يفصل بين كل ركعتين بتسليم على الملائكة المقربين والنبين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين - فاذا خشى احدكم الصبح صلى ركعة توتر له ما قد صلى وفي رواية

عَائِشَةَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُوتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ انْطَلَقْتُ إِلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبِئِي عَنِ خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ أَلَسْتُ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ قُلْتُ بَلَى قَالَتْ فَإِنْ خُلِقَ نَبِيٌّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الْقُرْآنَ قُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبِئِي عَنِ وَتْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

مِنْهُمْ عَلَى بَيَانٍ أَنَّ الْإِتِّتَارَ فِي الْحَقِيقَةِ إِنَّمَا يَتَقَوَّمُ بِالْوَحْدَةِ أَفَادَهُ وَأَوْهَمَتْ عِبَارَتُهُ الْفَصْلَ بِالسَّلَامِ وَلَمْ يَكِ مَرَادُهُ وَمِنْ حِطِّ كَلَامِهِ عَلَى بَيَانِ عَدَمِ الْفَصْلِ بَيْنَ الْوُتْرِ وَشَفْعِهِ أَفَادَهُ وَأَوْهَمَتْ عِبَارَتُهُ نَهْيَ الْقَعْدَةِ أَوْ ضَمِّ شَيْءٍ زَائِدٍ بِهِ فَوْقَ الْأَمْرِ أَنَّهُ كَلِمَاتُ رَحْتِ كَفَّةٍ طَاشَتْ الْآخَرَى فَاعْتَبَرَهُ نَعَمُ ابْنِ عُمَرَ كَانَ يَفْصِلُ بِالسَّلَامِ وَفَهَمَهُ مِنَ الْحَدِيثِ خِلَافَ فِهْمِ الْآخَرِينَ (كَذَا فِي كَشْفِ السِّرِّ) وَقَالَ الْحَافِظُ الْعَيْنِيُّ رَحِمَهُ فِي شَرْحِ الطَّحَاوِيِّ وَأَمَّا النَّهْيُ عَنِ الْبَتْرِاءِ فَأَخْرَجَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي التَّحْمِيدِ وَقَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَوْسُفَ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا أَبِي ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ سُلَيْمَانَ ثَنَا عُثْمَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ رِبْعَةَ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْبَتْرِاءِ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ رَكْعَةً وَاحِدَةً يُوتِرُ بِهَا — قِيلَ فِي اسْتِنَادِهِ عُثْمَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عُثْمَانَ وَهُوَ ضَعِيفٌ لِقَوْلِ الْعَقِيلِيِّ الْغَالِبِ عَلَى حَدِيثِهِ الْيَوْمَ — وَهَذَا تَعْلُقٌ لَا طَائِلَ تَحْتَهُ لِأَنَّ أَحَدًا غَيْرَ الْعَقِيلِيِّ لَمْ يَكَلِّمْ فِيهِ شَيْءًا وَبَقِيَّةُ الرِّجَالِ ثَقَاتٌ أَمَّا شَيْخُ أَبِي عَمْرٍو فَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَوْسُفَ الْإِمَامُ الثَّقَةُ الْحَافِظُ وَأَمَّا الْحَسَنُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ سَلَامٍ الْفَزَارِيُّ فَهُوَ أَبُو عَلِيٍّ الْحَافِظُ يَعْرِفُ بِقَبِيضِهِ قَالَ فِيهِ ابْنُ يُونُسَ كَانَ ثِقَةً حَافِظًا وَأَمَّا الدَّرَاوَرْدِيُّ فَانْجَمَةُ الْخَلَاءِ أَخْرَجُوا لَهُ غَيْرَ أَنَّ الْبُخَارِيَّ أَخْرَجَ لَهُ مَقْرُونًا بغيرِهِ وَأَمَّا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَبُو أُمِّةٍ الْمَكِّيُّ فَانْجَمَةُ الْبَحَارِيِّ رَوَى لَهُ وَأَمَّا أَبُو يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ — فَانْجَمَةُ الْمَسْلُومِ رَوَى لَهُ فَحِينَئِذٍ يَكُونُ رِجَالُ اسْتِنَادِ هَذَا الْحَدِيثِ كُلِّهِمْ ثَقَاتٌ فَيَكُونُ الْحَدِيثُ صَحِيحًا — وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِقَوْلِهَا لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا قَالَ الْحَافِظُ الْعَيْنِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَطْلَقَتْ عَلَى جَمِيعِ صَلَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اللَّيْلِ الَّتِي كَانَ فِيهَا الْوُتْرُ وَتَرَفَعَتْ بِهَا أَحَدَى عَشَرَ رَكْعَةً وَهَذَا كَانَ قَبْلَ أَنْ يَبْدَأَ بِأَخْذِ اللَّحْمِ فَلَمَّا بَدَأَ وَأَخَذَ اللَّحْمَ أَوْتَرَ بِسَبْعِ رَكَعَاتٍ وَهَذَا أَيْضًا أَطْلَقَتْ عَلَى الْجَمِيعِ وَتَرَا وَالْوُتْرُ مِنْهَا ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ أَرْبَعٌ قَبْلَهُ مِنَ الْفَلِ وَبَعْدَهُ رَكَعَتَانِ فَالْجَمِيعُ تِسْعَ رَكَعَاتٍ فَانْجَمَتْ قَدْ صَرَحَتْ فِي الصُّورَةِ الْأُولَى بِقَوْلِهَا لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ وَلَا يَسْمُ إِلَّا فِي الثَّاسِعَةِ وَصَرَحَتْ فِي الصُّورَةِ الثَّانِيَةِ بِقَوْلِهَا لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِي السَّادَةِ وَالسَّابِعَةِ وَلَمْ يَسْمُ إِلَّا فِي السَّابِعَةِ قُلْتُ هَذَا اقْتِصَارٌ مِنْهَا عَلَى بَيَانِ جُلُوسِ الْوُتْرِ وَسَلَامِهِ لِأَنَّ السَّائِلَ إِنَّمَا سَأَلَ عَنْ حَقِيقَةِ الْوُتْرِ وَلَمْ يَسْأَلْ عَنْ غَيْرِهِ فَاجَابَتْ مُبِينَةً بِمَا فِي الْوُتْرِ مِنَ الْجُلُوسِ عَلَى الثَّانِيَةِ بِدُونِ سَلَامٍ وَالْجُلُوسِ أَيْضًا عَلَى الثَّالِثَةِ بِسَلَامٍ وَهَذَا عَلَى مَذْهَبِ أَبِي حَنِيفَةَ وَسَكَتَ عَنْ جُلُوسِ الرَكَعَاتِ الَّتِي قَبْلَهَا وَعَنِ السَّلَامِ فِيهَا كَمَا أَنَّ السَّوْأَلَ لَمْ يَقَعْ عَنْهَا فَجَوَابُهَا قَدْ طَابَقَ سَوْأَلَ السَّائِلِ — وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي عَمْدَةِ الْقَارِيَّ قَوْلُهَا فَانْجَمَتْ نَبِيٌّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الْقُرْآنَ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَرَادَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِقَوْلِهَا كَانَ خَلَقَهُ الْقُرْآنَ — مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى خَلَقَ الْغَفْوَةَ الْآيَةَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَأَتْ كُنَّا نَعُدُّ لَهُ سِوَاكَهَ وَطَهْرَهُ فَيَعْتَهُ اللَّهُ مَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَهُ مِنَ اللَّيْلِ
فِي سَوْكٍ وَيَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي تِسْعَ رَكَعَاتٍ لَا يَجْلِسُ فِيهَا إِلَّا فِي النَّامِنَةِ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيَحْمَدُهُ
وَيَدْعُوهُ ثُمَّ يَنْهَضُ وَلَا يُسَلِّمُ فَيُصَلِّي التَّاسِعَةَ ثُمَّ يَقْعُدُ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيَحْمَدُهُ وَيَدْعُوهُ ثُمَّ
يُسَلِّمُ تَسْلِيمًا يُسَمِعُنَا ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَتِلْكَ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً
يَا بُنَيَّ فَلَمَّا أَسْنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخَذَ اللَّحْمَ أَوْ تَرَ بِسَبْعٍ وَصَنَعَ فِي الرُّكَعَتَيْنِ
مِثْلَ صَنِيعِهِ فِي الْأُولَى فَتِلْكَ تِسْعٌ يَا بُنَيَّ، وَكَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةَ
أَحَبٍّ أَنْ يَدَاوِمَ عَلَيْهَا وَكَانَ إِذَا غَلَبَهُ نَوْمٌ أَوْ وَجَعٌ عَنْ قِيَامِ اللَّيْلِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتِي
عَشْرَةَ رَكَعَةً وَلَا أَعْلَمُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي لَيْلَةٍ وَلَا صَلَّى
لَيْلَةً إِلَى الصُّبْحِ وَلَا صَامَ شَهْرًا كَامِلًا غَيْرَ رَمَضَانَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَاءُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

— وقوله تعالى (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) — وقوله تعالى (واصبر على ما اصابك) وقوله تعالى (فاعف
عنهم واصمح) (ادفع بالتي هي احسن) (والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس) من الآيات الدالة على تهذيب
الاخلاق الذميمة وتحصيل الاخلاق الحميدة ووجه آخر ان قولها رضي الله تعالى عنها كان خلقه القرآن — ايماء
الى التخلق باخلاق الله تعالى فعبثت عن المعنى بقولها ذلك استحياء من سبجات الجلال وسترا للحجل بلطف
انتقال — وهذا من وفور عامها وكمال ادبها — قال الامام التوربشتي رحمه الله تعالى قول عائشة رضي الله
عنها فان خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن — معنى هذا القول ان جميع ما فصل في كتاب الله من
مكارم الاخلاق وعامات الادب مما قص الله عن نبي او ولي او حث عليه او ندد اليه او ذكر بالوصف
الاتم والتمت الاكمل فان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان متحلياً به ومنولياً له وبالغافيه من المراتب اقصاها
حتى جمع له من ذلك ما تفرق في سائر الخلائق وبين هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم بعثت لاعمم مكارم
الاخلاق (كذا في شرح المصاييح) قولها ان يبعثه من الليل اي يوقظه من نومه قولها ثم يقعد فيذكر الله
ويحمده قال النووي اي يشهد فالحمد اذن لمطلق انشاء ادليس في التحيات لفظ الحمد (ط) قولها ثم يصلي
ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد قال الامام النووي ان هاتين الركعتين فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
الوتر جالسا لبيان جواز الصلاة بعد الوتر ويان جواز النفل جالسا ولم يواظب على ذلك اه وقال سيد العلماء
الانور رحمه الله تعالى الصواب ان يقال ان هاتين الركعتين تجريان مجرى السنة في تكميل الوتر فان الوتر
عبادة مستقلة ولا سيما ان قبل بوجوبه فتجري الركعتان بعده مجرى سنة المغرب من المغرب فانها وتر النهار
والركعتان بعدها تكميل لها فكذلك الركعتان بعد وتر الليل والله اعلم قولها ولا اعلم نبي الله هذا من باب
نفي الشيء بنفي لازمه ولا يسلك هذا الاسلوب الا في حق من احاط علمه وتمكن منه تمكنا تاما وهذا في علم

﴿ وعنه ﴾ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ طَمِعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنْ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أَوْتِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ وَأَنْتَهَى وَتَرَهُ إِلَى السَّحَرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثِ صِيَامٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكَعَتَيْنِ الْأُضْحَى وَأَنْ أَوْتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ﴿ عَنْ ﴾ غُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أَرَأَيْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يُوتِرُ أَوَّلَ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا أَوْتِرَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا أَوْتِرَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ أَمْ يَخْفِتُ قَالَتْ رُبَّمَا جَهَرَ بِهِ وَرُبَّمَا خَفَتُ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ الْفَصْلُ الْآخِرُ ﴿ وعن ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ

الله مطرد قال تعالى قل اتَّبِعُونِ اللَّهَ بما لا يعلم اي بما لم يوجد ولم يثبت لانه لو وجد لتعلق علم الله به وكذلك ابنة الصديق رضي الله تعالى عنها كانت مترقبة احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا ونهارها حضورها وغيبتها مشاهدة ومسائلة اي لم يكن يفعل المذكور ولو فعل لعلمته والله اعلم (ط) قوله بادرُوا الصبح بالوتر اي سارعوا — كان الصبح مسافرا يقدم اليك طالبا منك الوتر وانت تستقبله مسرعا بمطلوبه وايصاله الى بيته (ط) قوله فان صلاة آخر الليل مشهودة اي تشهد وتحضرة ملائكة الرحمة وقال الطبري يعني تشهدها ملائكة الليل والنهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو آخر ديوان الليل واول ديوان النهار او يشهدها كثير من المصلين في العادة (ط) قوله ان اوتر قبل ان امام قال الطبري كان المناسب ان يقال والوتر قبل النوم ليناسب المعطوف عليه فاتى بان المصدرية وبرز الفعل وحمله فاعلا اهتماما بشأنه وانه اليق بحاله لما خاف القوت ان ينام عنه والا فالوتر آخر الليل اصل — قال ابن حجر قيل سببه انه رضي الله تعالى عنه كان يشتغل اول ليلة باستحضار الاحاديث فكان يمضي عليه حزة كبير من اول الليل فلم يكذب طمع في استيقاظ آخره فامر به عليه الصلاة والسلام بتقديم الوتر لاشتغاله بما هو اولى (ق) قوله الله اكبر الحمد لله على ان السعة من الله في التكليف نعمة يجب تلقاها بالشكر

بِكُمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ قَالَتْ كَانَ يُوتِرُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ وَسِتٍّ وَثَلَاثٍ وَثَمَانٍ وَثَلَاثٍ وَعَشْرٍ وَثَلَاثٍ وَلَمْ يَكُنْ يُوتِرُ بِأَنْقَصَ مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثٍ عَشْرَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُتْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِخَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَتَرْتُحِبُّ الْوُتْرَ فَأَوْتِرُوا يَا هَلْ الْقُرْآنَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * خَارِجَةَ بِنْتِ خُذَافَةَ تَالَتْ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَدَكُمْ بِصَلَاةٍ فِي خَيْرٍ لَكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ الْوُتْرُ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يُطْلُعَ الْفَجْرُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ فَلْيُصَلِّ إِذَا أَصْبَحَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا * وَعَنْ * عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جَرِيحٍ قَالَ سَأَلْنَا عَائِشَةَ

وَاللَّهُ أَكْبَرُ دَلَّ عَلَى أَنَّ تِلْكَ الْعَمَّةَ عَظِيمَةً خَطِيرَةً لِمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى النَّمَجِ (ط) قَوْلُهُ يُوْتِرُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ الْخِطْبُ هَذَا الْإِخْتِلَافُ بِحَسَبِ مَا كَانَ مِنْ اتِّسَاعِ الْوَقْتِ أَوْ طَوْلِ الْقِرَاءَةِ — كَمَا جَاءَ فِي حَدِيثِ حُذَيْفَةَ وَابْنِ مَسْعُودٍ أَوْ مِنْ نَوْمٍ أَوْ مِنْ مَرَضٍ أَوْ مِنْ كِبَرِ السِّنِّ لَمَّا قَالَتْ فَلَمَّا اسْنَى صَلَّى سَبْعَ رَكَعَاتٍ (ط) قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ وَتَرْتُحِبُّ الْوُتْرَ فَانْظُرْ لَهَا فِي ذَاتِهِ وَلَا سَمَى لَهُ فِي صِفَاتِهِ وَلَا شَرِيكَ لَهُ فِي مَلِكِهِ فَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ — وَقَوْلُهُ يُحِبُّ الْوُتْرَ أَيُّ يَرْضَى بِهِ عَنِ الْعَبْدِ فِي الْإِتْيَانِ بِهِ وَيَسْتَأْذِنُ بِمَا يَوْجَدُ مِنْ طَرِيقِ الْعَدَدِ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ فِيمَا يَدْعِي بِهِ وَيَتَقَرَّبُ إِلَيْهِ فَيَقْصِدُ فِيهِ التَّغَرُّبَ ارَادَةَ لِمَعْنَى الَّذِي أَشِيرَ إِلَيْهِ كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ قَالَ الْقَاصِي وَكُلُّ مَا يَنْسَبُ إِلَى شَيْءٍ أَدْنَى مَنَاسِبَةٍ كَانَ أَحَبَّ إِلَيْهِ بِمَا لَمْ يَكُنْ لَهُ تِلْكَ الْمَنَاسِبَةُ قَوْلُهُ فَأَوْتِرُوا قُلِ التَّوَرِ بَشْتِي أَيُّ صَلُّوا الْوُتْرَ وَالْفَاءُ جَزَاءُ شَرْطٍ مَحْذُوفٍ كَأَنَّهُ قَالَ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْوُتْرَ فَأَوْتِرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ فَإِنَّ شَأْنَ أَهْلِ الْقُرْآنِ أَنْ يَكْدَحُوا فِي ابْتِغَاءِ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَيُثَارِعُوا بِالْهَلَالِ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ صَدَقُوا الْقُرْآنَ وَخَاصَّتُهُ مَنْ يَتَوَلَّى بِحِفْظِهِ وَتِلَاوَتِهِ وَمِرَاعَاةِ حُدُودِهِ وَأَحْكَامِهِ أَقُولُ لَعَلَّ تَخْصِيصَ أَهْلِ الْقُرْآنِ فِي مَقَامِ الْفَرْدَانِيَةِ لِأَجْلِ أَنَّ الْقُرْآنَ مَا أَنْزَلَ إِلَّا لِلتَّوْحِيدِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَبِيلِ الْحَصْرِ وَتَكَرُّرِهِ (قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ) أَيُّ الْوَحْيِ مَقْصُورٌ عَلَى اسْتِثْنَاءِ اللَّهِ بِالتَّوْحِيدِ كَأَنَّهُ قِيلَ إِنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ يُحِبُّ الْوَحْدَةَ فَوَحْدُوه يَا أَهْلَ التَّوْحِيدِ (ط) قَوْلُهُ أَنَّ اللَّهَ أَمَدَكُمْ قَالَ الشَّيْخُ الْأَكْبَرُ قُدْسَ اللَّهِ سِرَّهُ إِنَّمَا أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْمَغْرِبَ وَتَرْتُحِبُّ صَلَاةَ النَّهَارِ قَبْلَ أَنْ يَزِيدَنَا اللَّهُ وَتَرْتُحِبُّ صَلَاةَ اللَّيْلِ — فَانْهَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ زَادَكُمْ صَلَاةً إِلَى صَلَاتِكُمْ وَهِيَ الْوُتْرُ فَتُحِبُّهَا

يَا أَيُّ شَيْءٍ كَانَ يُوترُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ يَقُولُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيزَى وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِيهِ بْنِ كَعْبٍ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَمْ يَذْكُرَا وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ * وَعَنْ * الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي قُنُوتِ الْوُتْرِ اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيْمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيْمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّيْنِي فِيْمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيْمَا أَعْطَيْتَ وَفِي شَرِّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يَقْضِي عَلَيْكَ إِنَّهُ لَا يَنْدِلُ مَنْ وَالَيْتَ تَبَارَكَ رَبُّنَا وَتَعَالَيْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِيهِ بْنِ كَعْبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ فِي الْوُتْرِ قَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يُطِيلُ وَفِي رِوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيزَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ

بالفرائض وأمر بها ولهذا جعلها أبو حنيفة واجبة دون الفرض وفوق السنة وأنتم من تركها ونعم ما نظر وتفقه رضي الله عنه لأنه صلى الله عليه وسلم لم يلحقها بصلاة النافلة بل قال زادكم صلاة إلى صلاتكم يعني الفرائض فشرع تعالى لنا وترين قال تعالى (ومن كل شيء خلقنا زوجين) فافهم (كذا في الكبرى الأحمر)

قولها يقرأ في الأولى بسبح اسم ربك الأعلى الخ — هذا الحديث يدل على أن الوتر ثلاث قال ابن المهام روي الحاكم وقال على شرطها عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث لا يسلم إلا في آخرهن وكذا روى النسائي عنها — قالت كان النبي ﷺ لا يسلم في ركعتي الوتر — وأخرج الحاكم قيل للحسن أن ابن عمر كان يسلم في الركعتين من الوتر — فقال عمر كان أفعه منه وكان ينهض في الثانية — وقال الطحاوي حدثنا أبو بكر حدثنا أبو داود حدثنا أبو خالد قال سألت أبا العالية عن الوتر فقال علمنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الوتر مثل المغرب وهذا وتر الليل وهذا وتر النهار وفي مصنف ابن أبي شيبة حدثنا حفص حدثنا عمر وعن الحسن قال أجمع المسلمون على أن الوتر ثلاث لا يسلم إلا في آخرهن — وقال الطحاوي حدثنا أبو العوام محمد بن عبد الجبار المرادي حدثنا خالد بن نزار الأيلي حدثنا عبد الرحمن بن أبي زياد عن أبيه عن الفقهاء السبعة سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير والقاسم بن محمد وأبي بكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد وعبيد الله بن عبد الله وسليمان بن يسار في مشيخة سوام أهل قفه وصلاح فكان مما وعيت عنهم — أن الوتر ثلاث لا يسلم إلا في آخرهن — أه قال ابن المهام وعليه أكثر الصحابة رضي الله تعالى عنهم — وقال الحافظ العيني في شرح الطحاوي الوتر ثلاث ركعات لا يسلم إلا في آخرهن كصلاة المغرب وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد والثوري وابن المبارك قال أبو عمر يروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وأنس بن مالك وأبي امامة وحذيفة وعمر بن عبد العزيز

يَقُولُ إِذَا سَلَّمَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا وَبَرَفَعُ صَوْتَهُ بِالثَّلَاثَةِ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتَرِهِ أَللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمَعْفَاةِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه

الفصل الثالث * عن * أِبْنِ عَبَّاسٍ قِيلَ لَهُ هَلْ لَكَ فِي أَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ مُعَاوِيَةَ مَا أَوْتَرَ إِلَّا بِوَاحِدَةٍ قَالَ أَصَابَ إِنَّهُ فَقِيهٌ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ أِبْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَوْتَرَ مُعَاوِيَةُ بَعْدَ الْعِشَاءِ بِرَكْعَةٍ وَعِنْدَهُ مَوْلَى لِبْنِ عَبَّاسٍ فَأَتَى ابْنَ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ دَعَهُ فَإِنَّهُ قَدْ صَحِبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلْوَتَرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُوتَرَ فَلَيْسَ مِنَّا أَلْوَتَرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُوتَرَ فَلَيْسَ مِنَّا أَلْوَتَرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُوتَرَ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ

وَالْفَقهاء السبعة رضي الله تعالى عنهم قوله هل لك في أمير المؤمنين نحو قوله تعالى (هل لك إلى ان تزكى) أي هل لك رغبة إلى التزكية وان يتطهر من الشرك ويقال هل لك في كذا وهل لك إلى كذا أي هل ترغب فيه وهل ترغب إليه للاستفهام في الحديث بمعنى الإنكار أي هل لك رغبة في معاوية رضي الله تعالى عنه وهو مرتكب هذا المنكر ومن ثم أجاب دعه فإنه قد صحب النبي صلى الله عليه وسلم فلا يفعل إلا ما رآه منه وهو فقيه أصاب في اجتنبه (ط) قوله أصاب أي أدرك الثواب في اجتنبه أنه فقيه أي مجتهد وهو مثاب وان أخطأ (كذا في المرقاة) قوله الوتر حتى ذهب الإمام الشافعي رحمه الله تعالى إلى ان الوتر سنة مؤكدة — والدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم للأعرابي الذي قال له هل علي غيرهن قال لا إلا ان تطوع — وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى هو واجب واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا — وقال العارف الرباني الشيخ عبد الوهاب الشعراني رحمه الله تعالى وقد كثر التأكيد من الشارع في صلاة الوتر ودونه تأكيداً كيداً في صلاة الفجر وما أكد فيه الشارع فهو بالوجوب أشبه فيكون مرتبته فوق النافلة ودون الفرض وفي ذلك من الأدب مع الله تعالى ما لا يخفى على العارف فرحم الله الإمام أبا حنيفة حيث غاير بين لفظ الفرض والواجب وبين معناها فجعل ما فرضه الله تعالى أعلى مما فرضه رسول الله ﷺ وان كان لا ينطق عن الهوى أدباً مع الله تعالى — ونفس رسول الله ﷺ يمدح الإمام أبا حنيفة على مثل ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم يحب رفع رتبة تشريع ربه على تشريعه هو ولو كان ذلك بآدنه تعالى ولم ينظر إلى ذلك من جعل الفرض والواجب مترادفين — اه والله اعلم كذا في الميزان قوله فمن لم يوتر فليس منا من فيه اتصالية كما في قوله تعالى (المنافقون والمناقات بعضهم من بعض وقوله صلى الله عليه وسلم فاني لست منك ولست مني والمعنى فمن لم يوتر فليس بمنصل بنا وبهدينا وطريقنا — أي انه ثابت في الشرع وسنة مؤكدة والتكرير لمزيد تقرير حقيقته وإثباته على مذهب الشافعي —

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَامَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْ نَسِيَهُ فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَ وَإِذَا اسْتَبَقَظَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْاجِبُ هُوَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ فَبَعَلَ الرَّجُلُ يَرُدُّ عَلَيْهِ وَعَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ رَوَاهُ فِي الْمَوْطُ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ بِثَلَاثٍ يَقْرَأُ فِيهِنَّ بِتِسْعِ سُورٍ مِنَ الْمُفَصَّلِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِثَلَاثِ سُورٍ آخِرُهُنَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِمَكَّةَ وَالسَّمَاءُ مُغْمِيَةٌ فَخَشِيَ الصُّبْحَ فَأَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ انْكَشَفَ فَرَأَى أَنَّ عَلَيْهِ لَيْلًا فَشَفَعَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فَلَمَّا خَشِيَ الصُّبْحَ أَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَائَتِهِ قَدْرًا مَا يَكُونُ

ولوجوبه على مذهب أبي حنيفة رحمهم الله تعالى ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات (ط) قوله قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ قال الطبري وتلخص الجواب ان لا اقطع بالقول بوجوبه ولا بعدم وجوبه لاني اذا نظرت الى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم واطبوا عليه ذهبت الى الوجوب وادا فتشت بصا دالا عليه نكتت عنه اي رجعت اه - اقول احتارنا الشق الاول - وقلنا بالوجوب لانا لو وجدنا دليلا قاطعا لحكما بالفرضية - وايضا لم يكن دأبه صلى الله عليه وسلم انه يقول هذا الفعل فرض او واجب او سنة والحكمة في ذلك حتى يكون اختلاف الائمة رحمة لكن المعتمد عند الاصوليين ان مواظبته عليه الصلاة والسلام لاسيا مع مواظبة اصحابه والتابعين دليل على الوجوب والله اعلم (ق) قوله والسما مغمية كذا في النسخ المصححة بضم الميم الاولى وكسر الثانية وقيل بفتحها وفي نسخة مغمية بكسر الياء المشددة وقيل بفتحها والمعنى اي مغطاة بالعم فخشى الصبح فوتر واحدة اي بضمها الى ما قبلها ثم انكشف اي ارتفع الغيم في اناء صلاته فرأى ان عليه ليلا اي ناق عليه وشفع واحدة لصير صلاته شفعا لقوله عليه الصلاة والسلام اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتر - كذا في المرفاة - ولذا قالت طائفة اذا اوتر في اول الليل ثم تهجد ينقض الوتر فيصلي في اول تهجده ركة تشفعه ثم يتهد ثم يوتر في آخر صلاته وحكا ابن المنذر عن عثمان بن عفان وعلي وسعد وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعند الجمهور لا ينقض الوتر بل يصلي ما شاء شفعا وحكا القاضي عياض عن اكثر العلماء وحكا ابن المنذر عن ابي بكر الصديق وسعد وعمار بن ياسر وابن عباس وعائذ بن عمر وعائشة وطاؤس وعلقمة والنخعي وابي مجاز والاوزاعي ومالك واحمد وابي ثور رضي الله عنهم (وهو مذهب ابي حنيفة رضي الله عنه) ودليل الجمهور حديث طلق بن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول لا وتر ان في ليلة رواه الترمذي وقال حديث حسن كذا في شرح المذهب .

ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ وَقَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ يَفْعَلُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ
مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ
رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ الْإِسْرَمِذِيُّ وَزَادَ ابْنُ مَاجَهَ خَفِيفَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ يَرُكْعُ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا وَهُوَ جَالِسٌ
فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرُكْعَ قَامَ فَرَكَعَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ هَذَا السَّهْرَ جَهْدٌ وَثَقُلَ فَإِذَا أَوْتَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ فَإِنْ
قَامَ مِنَ اللَّيْلِ وَإِلَّا كَانَتْ لَهُ رَوَاهُ الْإِسْرَمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيهِمَا بَعْدَ الْوُتْرِ وَهُوَ جَالِسٌ يَقْرَأُ فِيهِمَا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ وَقُلْ يَا أَيُّهَا
الْكَافِرُونَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب القنوت ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا

— باب القنوت —

قال تعالى « ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا » وقال تعالى « امن هو قانت اتاء الله ساجدا وقائما »
وقال تعالى « والقانتين والقانتات » وكان من القانتين « وقال تعالى « يا مريم اقنتي لربك » القنوت يعني لمعان
الطاعة والسكوت والقيام في الصلاة والانصات عن الكلام والدعاء والمراد ههنا الذكر والدعاء المخصوص
فاذا عرفت هذا فاعلم ان قراءة القنوت في الوتر متفق عليه بين الائمة الاربعة فعند الامام ابي حنيفة يقنت في
الوتر دائما في رمضان وغيره - قبل الركوع ولا يقنت في صلاة الصبح وغيره الا في النوازل اما في الفجر
خاصة او في المغرب او في جميع الصلوات ثلاث روايات في هذا الباب ثلاث اختلافات (الاول) انه قنت قبل
الركوع او بعده فالقائل بالقنوت بعد الركوع له ما روى الدارقطني عن سويد بن غفلة قال سمعت ابا بكر
وعمر وعثمان وعلياً رضي الله تعالى عنهم يقولون قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر الوتر - واجاب
عنه صاحب الهداية بان ما زاد على نصف الشيء فهو آخره يعني اذا قنت في الركعة الثالثة ولو قبل الركوع
صدق انه قنت في آخر الوقت - ولهم ما هو اصرح في ذلك ما اخرج الحاكم وصححه عن علي قال علمني رسول
الله صلى الله عليه وسلم كلمات اقولهن في الوتر اذا رفعت رأسي ولم يبق الا السجود اللهم اهدني فيمن هديت الخ
ولنا ما روى ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع وهذا اللفظ ابن ماجة
ولفظ النسائي وكان يوتر بثلاث يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية بقل يا ايها الكافرون وفي الثالثة
بقل هو الله احد ويقنت قبل الركوع نعم روى هذا الحديث غير واحد ولم يذكر ويقنت قبل الركوع لكن زيادة
الثقة مقبولة - واخرج الخطيب عن ابن مسعود قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت في الوتر قبل الركوع -

ودكره ابن الحوري في التحقيق وسكت عنه واحرج ابو يعين عن عطاء بن مسلم عن ابن عباس قال اوتر
 النبي صلى الله عليه وسلم ثلث فقت فيها قبل الركوع واحرج الطيراني في الاوسط عن ابن عمر ان النبي صلى
 الله عليه وسلم كان يوتر ثلاث يحمل القنوت قبل الركوع — واورد الشيخ ابن المهام هذه الاحاديث مع
 اسانيدھا وقال ان كل طريق اما صحيح او حسن ولو كان في بعضها عرابة وتعدد كما حكم ابو يعين تطاير
 بعضها بعض — ونما يحقق ذلك ان عمل الصحابة او اكثرهم كان على وفق ما قلنا — ماروى ابن ابي شيبة عن
 علقمة عن ابن مسعود ان اصحاب الى صلى الله عليه وسلم كانوا يقتنون في الوتر قبل الركوع — وما في
 حديث ابن ابي شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قتل بعد الركوع فالمراد منه ان ذلك كان شهرا فقط بدليل ما في الصحيح
 عن عاصم الاحول — قال سألت ابا عن القنوت في الصلاة — قال نعم فقلت كان قبل الركوع او بعده —
 قال قبله — قلت فان فلانا احببني عنك انك قلت بعده قال كذب اما قلت بعد الركوع سهرا — انتهى كلام
 الشيخ (والاختلاف الثاني) في انه هل يقتل دائما او في النصف الاخير من رمضان فقط — اسدل القائلون
 بالتحصيل مارواه ابو داود ان عمر رضى الله تعالى عنه جمع الناس على ان يقتل في كل يوم عشرين
 ليلة من الشهر — يعني من رمضان ولا يقتل في النصف الباقي واذا كان العشر الاواخر تخلف صلى
 في بيته وللمتن طريق ضعيف البوي في الخلاصة — ولنا الاحاديث الواردة في قنوت الوتر مطلقا — من غير
 تخصيص في كونه في رمضان او في غيره كقولهم كان يقتل في الوتر — وقت في وتره — وكان يقول في وتره
 وامثال ذلك والوتر دائما غير مخصوص بمرضان ونصفه الاخير — فالقنوت كذلك (والاختلاف الثالث) في قنوت
 الصبح — والشيخ ابن المهام اورد الاحاديث الواردة في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة
 من الخلفاء الاربعة — وغيرهم — واحاج عن ذلك دليل تلك الاحاديث وتضعيف روايتها — وقرر بعد
 التقييد والتحقيق — ان ذلك منسوخ — تمسكا بما رواه الرازي واس ابن شيبة والطحاوي كلهم
 من حديث عبد الله بن مسعود انه قال لم يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبح الا شهرا ثم تركه لم
 يقتل قبله ولا بعده — وروى الخطيب في كتاب القنوت عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان لا يقتل الا اذا دعا لقوم او دعا عليهم — وهو صحيح — وروى ابن حبان عن ابي هريرة قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقتل في صلاة الصبح الا ان يدعو لقوم او على قوم — قال صاحب السقيح
 وسد هذين الحديثين صحيح — وهما نص في انه مختص بالارلة — واحرج ابن ابي شيبة عن ابي بكر وعمر
 وعثمان اهم كانوا لا يقتلون في الفجر — واحرج عن علي رضى الله تعالى عنه انه لما قتل في الصبح انكر
 الناس عليه فقال استصبرنا على عدونا — وقد صح حديث ابي مالك الاشعري عن ابيه انه قال اي شيء يحدث
 بيني وبين المواظبة والمداومة على قنوت الصبح والمجمل لو كان القنوت في الصبح سنة راتنه لم يحجب ذلك وقوله
 كقتل جهر القراءة فكل ماروى عن فعله صلى الله عليه وسلم ان صح فهو عموم على الوارل — بالدعاء لقوم
 او على قوم وهذا خلاصة كلام الشيخ مع احتصار وتقييد — وعليه يحمل المداومة المستفاده — من مثل
 قول ابي جعفر وغيره كان يقتل حتى توفاه الله تعالى يعني كان يداوم مدة عمره على القنوت في الوارل وعليه
 يحمل عمل بعض الصحابة — وقد روى عن الصديق رضى الله تعالى عنه انه قتل في الصبح عند غاربة مسيلة
 الكذاب وعند غاربة اهل الكتاب وكذا قتل عمر وكذا علي في غاربة معاوية — وروى في هذا العكس
 ايضا فقد ثبت بما ذكرنا في سبيل القنوت في الصبح راتنه — وثبت استمرار شرعيته عند الوارل ولا يختص

أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَنَتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ فَرُبَّمَا قَالَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ
لِمَنْ حَمَدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي
رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ وَاجْعَلْهَا سِنِينَ كَسَنِي يَوْسُفَ يَجْهَرُ بِذَلِكَ وَكَانَ
يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ الْغَنَ فُلَانًا وَفُلَانًا لِأَحْيَاءٍ مِنَ الْعَرَبِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَ
لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ الْآيَةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَاصِمٍ الْأَحْوَلِ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
عَنِ الْقَنُوتِ فِي الصَّلَاةِ كَانَ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ قَالَ قَبْلَهُ إِنَّمَا قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا إِنَّهُ كَانَ بَعَثَ أَنَسًا يَقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءَةُ سَبْعُونَ رَجُلًا فَأَصَابُوا
فَقَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل التالي * عَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا مُتَتَابِعًا

فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ مِنَ الرُّكُوعِ
الْآخِرَةِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى رِغْلٍ وَذَكَوَانٍ وَعُصِيَّةٍ وَيَوْمٍ مِنْ خَلْفِهِ رَوَاهُ

القنوت عند النوازل بالفجر - بل يشرع في الصلوات كلها - فأنظر وانظر الى مائة مذهب الامام ابي حنيفة
رضي الله تعالى عنه وقوة دلائله وتحقيقه رحمه الله تعالى - والله اعلم وعلمه اتم واحكم كذا في البرهان
واللمعات قوله اللهم انج الوليد دعا بالجملة لهؤلاء الثلاثة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا اسراء
في ايدي الكفار (ط) قوله اشدد وطأتك الوطأ في الاصل الدوس بالقدم فسمى به الغزو والقتل لان من
يطأ على الشيء برجله قد اسقى في اهلاكه واهلته والمعنى خذم اخذا شديدا (ط) قوله واجعلها الضمير اما
للوطأة اوللابام وان لم يجز لها ذكر لما يدل عليه المفعول الثاني وهو سنين جمع سنة بمعنى القحط وسفي يوسف
هي السبع الشداد التي اصابهم فيها القحط قوله اللهم العن - اللعن الطرد والبعد عن رحمة الله تعالى وهو نظير
قوله صلى الله عليه وسلم يوم احد كيف يفلح قوم شجوا بينهم وعدم الفلاح هو سوء الحظ والموت على
الكفر فقيل له ليس لك من الامر شيء والمعنى ان الله مالك امرهم فاما ان يهلكهم او يهزمهم او يتوب عليهم
ان اسلموا او يعذبهم ان اصرروا على الكفر وليس لك من امرهم شيء انما انت عبد مبعوث لانذارهم ومجاهدتهم (ط)
قوله انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا اي لم يقنت بعد الركوع الا شهرا ثم ترك
واستمر الامر على القنوت قبل الركوع قوله يقال لهم القراء كانوا من اوزاع الناس ينزلون الصفة يتفقون
العلم ويتعلمون القرآن - وكانوا ردا للمسلمين اذا نزلت بهم نازلة وكانوا حقا عمار المسجد وليوث الملاحم -
بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل نجد ليقروا عليهم القرآن - ويدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا
يثر معونة قصدم عامر بن الطفيل في احياء من سليم وم رعل وذ كون وعصية وقاتلهم قتلهم ولم ينج منهم
الا كعب بن يزيد الاصاوي من بني النجار فانه تخلص وبه رمق قاتل حتى استشهد يوم الخندق وكان ذلك

أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ تَرَكَهُ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي يَا أَبَتُ إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ
خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ هَهُنَا بِالْكَوْفَةِ نَحْنُ
مِنْ خَمْسِ سِنِينَ أَكُنُوا يَقْتَتُونَ قَالَ أَيُّ بَنِي مُعَذِّثٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * الْحَسَنِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَمَعَ النَّاسَ عَلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ
فَكَانَ يُصَلِّي بِهِمْ عَشْرِينَ لَيْلَةً وَلَا يَقْنَتُ بِهِمْ إِلَّا فِي النِّصْفِ الْبَاقِي فَإِذَا كَانَتِ الْعَشْرُ الْأَوَّلُ
تَخَلَّفَ فَصَلَّى فِي بَيْتِهِ فَكَانُوا يَقُولُونَ أَبَقَ أَبِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسُئِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ
الْقَنُوتِ فَقَالَ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرَّكْعَةِ وَفِي رِوَايَةٍ قَبْلَ الرَّكْعَةِ
وَبَعْدَهُ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ

﴿ باب قيام شهر رمضان ﴾

فِي السَّنَةِ الرَّابِعَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ (ط) قَوْلُهُ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ تَرَكَهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ ذَهَبَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى أَنَّ
لَا يَقْنَتُ فِي الصَّلَاةِ لِهَذَا الْحَدِيثِ (ق) قَوْلُهُ أَيُّ بَنِي مُعَذِّثٍ أَيُّ الْمَوَاطِبَةِ عَلَى الْقَنُوتِ وَالْمَدَاوِمَةِ عَلَيْهِ بِدَعَا
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ (ق) قَوْلُهُ أَبَقَ أَيُّ هَرَبَ عَنَّا قَالَ الطَّبْرِيُّ فِي قَوْلِهِمْ أَبَقَ أَظْهَرَ كِرَاهَةَ
تَخَلُّفِهِ فَشَبَّهَهُ بِالْعَبْدِ الْأَبَقِ كَمَا فِي قَوْلِهِ إِذَا أَبَقَ إِلَى الْفَلَكَ الْمَشْحُونِ سَمِيَ هَرَبَ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِغَيْرِ إِذْنِهِ
أَبَاقًا مُجَازًا وَلَعَلَّ تَخَلُّفَ أَبِي كَانَ تَأْسِيًا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ صَلَّاهَا بِالْقَوْمِ تَمَّ تَخَلُّفَ كَمَا سَيَأْتِي
أَنْتَهَى — وَالْأَوَّلَى أَنَّ يَحْمِلُ تَخَلُّفَهُ لِعَذْرٍ مِنَ الْإِعْذَارِ وَقَالَ ابْنُ حَجْرٍ وَكَانَ عَذْرُهُ أَنَّهُ كَانَ يُوْثِّرُ التَّخَلُّفَ فِي هَذَا
هَذَا الْعَشْرِ الَّذِي لَا أَفْضَلَ مِنْهُ لِيَفُوزَ عَلَيْهِ مِنَ الْكَمَالِ فِي خَلُوتِهِ مَا لَا يَفُوزُ عَلَيْهِ فِي جَلُوتِهِ عِنْدَ (الْمَعَاتِ)

— باب قيام شهر رمضان —

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » وَقَالَ تَعَالَى « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » إِلَى الْآخِرِ
السُّورَةِ — الْمُرَادُ بِالْقِيَامِ التَّرَاوِيحُ وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهَا هَلْ هِيَ نَافِلَةٌ أَوْ سُنَّةٌ وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ عِنْدَنَا
وَهِيَ عَشْرُونَ رَكْعَةً عِنْدَنَا وَهِيَ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ ابْنُ حَنْبَلٍ وَنَقَلَهُ الْقَاضِي عِيَّاضُ عَنْ جُمْهُورِ الْعُلَمَاءِ — وَقَالَ
الْإِمَامُ التِّرْمِذِيُّ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ فَرَأَى بَعْضُهُمْ أَنَّ يَصِلِي أَحَدُ وَارْبَعِينَ رَكْعَةً مَعَ الْوُتْرِ وَهُوَ
قَوْلُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَعُمَرَ وَغَيْرِهِمَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَشْرِينَ رَكْعَةً وَهُوَ قَوْلُ الثَّوْرِيِّ وَابْنِ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُمُ تَعَالَى وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَهَكَذَا أَدْرَكْتُ يَلِدُنَا
بِعَمَلِكَةِ يَصَلُونَ عَشْرِينَ رَكْعَةً أَهْوَاءَ مَالِكٍ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ كَمَا ذَكَرَهُ أَبُو الْوَلِيدِ فِي بَدَايَةِ الْمُجْتَهِدِ — وَلَنَا مَا
رَوَى الْبَيْهَقِيُّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِعَشْرِينَ رَكْعَةً عَلَى عَهْدِ

الفصل الاول * عن * زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ حجرة في المسجد من حصار فسلم في ليالي حتى اجتمع عليه ناس ثم قعدوا صوته ليلة وظنوا أنه قد نام فجعل بعضهم يندحج ليخرج إليهم فقال ما زال بكم الذي رأيت من صنيعكم

عثمان وعلي مثله - وروى ابن أبي شبة من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر - قالوا اسناده ضعيف قال الحلبي الحكمة في تقديرها بعشرين ركعة عند اصحابنا لتوافق الفرائض العملية والاعتقادية فانها مع الوتر عشرون ركعة وتكون السنن شرعت مكملات لا واجب فتقع المساواة بين المكمل والمكمل - فلا يذهب عليك ان تقدير الاعداد من غير سند من جانب الشارع لا يجوز بمثل هذه السكنة التي ذكرها الحلبي - فالظاهر انه كان قد ثبت عندهم صلاة الي صلى الله عليه وسلم عشرون ركعة كما جاء في حديث ابن عباس فاخارها عمر رضي الله تعالى عنه (كذا في الدعاء) وذكر في الاختيار ان ابا يوسف سأل ابا حنيفة عنها وما فعله عمر فقال التراويح سنة مؤكدة - ولم يخرجها عمر من تلقاء نفسه ولم يكن فيه مبتدع (كذا في البحر الرائق) اعلم انه قد اختلف في عدد الركعات التي كان يصلي بها ابن كعب في رواية انها ثمانية وفي رواية اكثر من ذلك وفي رواية عشرون ركعة فجمع بينها بان القيام بثمان ركعات وقع اولاً ثم استقر الامر آخر على عشرين فانه هو المتوارث فاقول كذلك اختلف في عدد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم في ليالي رمضان - في حديث جابر اخبره ابن جبان انه صلى بهم ثمان ركعات - ثم اوتر - وفي حديث ابن عباس اخبره ابن أبي شبة انه صلى عشرين ركعة فلا يبعد ان يكون اقتصار عمر رضي الله تعالى عنه اولاً على ثمان ركعات ثم الاستقرار آخر على عشرين اتباعاً لما فعله النبي صلى الله عليه وسلم في ليالي رمضان فكما تدرج صلى الله عليه وسلم فصلى بهم في اول ليلة ثمان ركعات الى ثلث الليل - وفي الليلة الثالثة بعشرين الى عامة الليل - فكذلك تدرج عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه من ثمان الى عشرين - والله تعالى اعلم ثم اعلم ان الحديث الذي رواه ابن عباس في عشرين ركعة الذي ضعفه ائمة الحديث هو صحيح عندهذا العبد الضعيف عفا الله عنه - لما ذكر العلامة السيوطي رحمه الله تعالى - في التدريب قال بعضهم يحكم للحديث بالصحة اذا تلقاه الناس بالقبول وان لم يكن له اسناد صحيح - وقال ابن عبد البر في الاستدكار لما حكى عن الترمذي ان البخاري صحح حديث البحر هو الطهور ماء واهل الحديث لا يصححون مثل اسناده لكن الحديث عندي صحيح لتلقى العلماء بالقبول وقان في التمهيد روي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم الدينار اربعة وعشرون قيراطاً - قال وفي قول جماعة العلماء واجماع الناس على معناه غني عن اسناده ونقل مثل ذلك عن ابن المبارك والاستاذ ابي اسحاق الاسفرائيني - انتهى - فاذا كان الحديث يصح بتلقي العلماء الصالحين فكيف لا يصح بتلقي الخلفاء الراشدين وسائر الصحابة والتابعين وجمهور الائمة والمجتهدين وما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن - فحديث ابن عباس في عشرين ركعة الذي تلقاه الخلفاء الراشدون والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذي استقر عليه الامر في سائر البلدان والامصار احق بالتصحيح من حديث البحر واجدر بالتحسين من حديث الدينار قوله ما زال بكم يعني ابداً رأيت شدة حرصكم في اقامة صلاة التراويح بالجماعة حتى خشيت اني لو واطبت على اقامتها لفرضت عليكم فلم تطيقوها كذا قاله الطبري - وقال

حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُتِمْتُمْ بِهِ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي
يُوتِكُمْ فَإِنْ أَفْضَلَ صَلَاةَ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْغِبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ
فِيهِ بِعَزِيمَةٍ فَيَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَتَوُفِّي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا
مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فِي مَسْجِدِهِ فَلْيَجْعَلْ لِبَيْتِهِ نَصِيبًا مِنْ صَلَاتِهِ فَإِنَّ اللَّهَ
جَاعِلٌ فِي بَيْتِهِ مِنْ صَلَاتِهِ خَيْرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حجة الله على العالمين الشهر بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره اعلم ان العبادات لا توقت عليهم الا بما طاعت
به نفوسهم فخشي النبي صلى الله عليه وسلم ان يعتاد ذلك اوائل الامة فتطمئن به نفوسهم ويحسدوا في انفسهم
عند التقصير فيها التفريط في جنب الله او يصير من شعائر الدين فيفرض عليهم وينزل القرآن ويشغل على او اخرم
وما خشي ذلك حتى تفرس ان الرحمة التشريعية تريد ان تكلفهم بالنسبة بالملكوت وان ليس يبعد ان ينزل
القرآن لادنى تشهير فيهم واطمئنانهم به وعظم عليه بالنواجذ ولقد صدق الله فراسته ففت في قلوب المؤمنين
من بعده ان يعضوا عليها بنواجذهم وقوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من
ذنبه وذلك لانه بالاحذ هذه الدرجة امكن من نفسه فتحات ربه المقتضية لظهور الملكية وتكفير السيئات
وزادت الصحابة ومن بعدهم في قيام رمضان ثلاثة اشياء الاحتماع له في مساجدكم وذلك لانه يفيد التيسير على
خاصتهم وعامتهم - واداءه في اول الليل مع القول بان صلاة آخر الليل مشهودة وهي افضل كما نبه عمر رضي الله
تعالى عنه لهذا التيسير الذي اشترنا اليه وعدد عشرين ركعة وذلك انهم رأوا النبي صلى الله عليه وسلم شرع
للمحسين احدى عشرة ركعة في جميع السنة فحكموا انه لا ينبغي ان يكون حظ المسلم في رمضان عند قصده
الاحتجام في لجة التشبه بالملكوت اقل من ضعفها والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله فان افضل صلاة المرء في بيته
التي قد تمسك بهذا الحديث مالك وابو يوسف وبعض الشافعية وغيرهم في ان الافضل صلاة التراويح فرادى
في البيوت وانما فعلها النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد لبيان الجواز او لانه كان معتكفا وقال ابو حنيفة والشافعي
وجهور الصحابة الافضل صلاتها جماعة في المسجد كما فعله عمر بن الخطاب والصحابة رضي الله تعالى عنهم
واستمر عمل المسلمين عليه لانه من شعائر الدين الظاهرة فاشبه صلاة العيد وبهذا البيان ظهر مناسبة ذكر هذا
الحديث في هذا الباب اشارة الى جواز التراويح في البيت والخيار انه اذا كان رجل يقتدي به ويكثر بوجوده
الجماعة صلى في المسجد بالجماعة ومن لم يكن كذلك جاز له ان يصلي في البيت (لمعات) قوله والامر على ذلك
اي على ما كانوا عليه من انه ما قاموا رمضان بالجماعة غير الفريضة الى اول خلافة عمر رضي الله تعالى عنه ثم
خرج رضي الله عنه ليلة فرأى الناس يصلون في المسجد التراويح منفردين فامر ابي ابن كعب ان يصلها بالناس
جماعة (ط) قوله فان الله جاعل اي خالق او مصير في بيته من صلواته اي لاجل صلواته خيرا يعود على اهله بتوفيقه

الفصل الثاني * عن * أبي ذر قال صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَقُمْ بِنَا شَيْئًا مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى يَبْقِيَ سَبْعٌ فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ السَّادِسَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ نَفَلْتَنَا قِيَامَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ فَقَالَ إِنْ الرَّجُلُ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْتَصِرَ حَسِبَ لَهُ قِيَامَ لَيْلَةٍ فَلَمَّا كَانَتِ الرَّابِعَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا حَتَّى يَبْقِيَ ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ الثَّلَاثَةُ جَمَعَ أَهْلُهُ وَنِسَاءَهُ وَالنَّاسَ فَقَامَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يَفُوتَنَا الْفَلَاحُ قُلْتُ وَمَا الْفَلَاحُ قَالَ السُّحُورُ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ إِلَّا أَنَّ التِّرْمِذِيَّ لَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِالْبَقِيعِ فَقَالَ أَكُنْتُ تَحَاوِينَ أَنْ يُخَيِّفَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَرَسُولُهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنَّكَ أَتَيْتَ بَعْضَ نِسَائِكَ فَقَالَ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَنْزِلُ لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَغْفِرُ لَأَكْثَرِ مَنْ عَدَدَ شَعْرِ غَنَمٍ كَلْبٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَزَادَ رَزِينَ مِمَّنِ اسْتَحَقَّ النَّارَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا يَعْنِي الْخَارِئِيَّ يُضَعِّفُ هَذَا الْحَدِيثَ * وعن * زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

وهذا يتم ونزول البركة في أعمارهم وأعمارهم والله اعلم (ف) قوله لو نفلتنا اي لو زدتنا من الصلاة النافلة سميت بها الواو لانه رائدة على العرص قال المطهر تقديره لو زدنا قيام الليل على نصفه لكان خيرا لنا ولو لانني (ط) قوله الفلاح قل الخطاي اصل الفلاح البقاء وسمى السحور فلاحا اذا كان سببا لبقاء الصوم ومعناه عليه وقال القاضي الفلاح الفور بالبعث سمي السحور به لانه يعين على اتمام الصوم وهو الفور الموجب للفلاح في الاخرة — وقوله يعني السحور — الظاهر انه من من الحديث لا من كلام المؤلف يدل عليه ما اورده ابو داود وهو المذكور في الكتاب (ط) قوله تحاوين ان يخيف الله عليك ورسوله يعني طبت اني طلمستك بان حجات من نوبتك اميرك وذلك مناف لمن تصدى لمصب الرسالة — وهذا معنى المدول من الظاهر وهو ظنت ان اخيف عليك — قد كر الله تعهد له لدر الرسول تويها بشأنه ووضع رسوله موضع الضمير للاشعار بان الحيف لدس من شيم الرسل — وقولها اني طبت الى آخره ايضا اطاب في الجواب وعدول عن الايجاب بعم مر بيدا للتصديق وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله ينزل الخ استيناف بيانا لموجب خروجه من عندها يعني خرجت لبرول رحمته على العالمين وخصوصا على اهل القبور مع البقيع (ط) قوله غنم كلب اي غنم قبيلة كلب قال الشيخ رحمه الله تعالى بنو كلب قبيلة وم اكثر عنها من سائر قبائل العرب قوله في مسجدي هذا تنعيم وعبالغة

الفصل الثالث * عن * عبد الرحمن بن عبد القاري قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط فقال عمر إني لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان أمثل ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم قال عمر نعمت الهدية هذه وأبني تنامون عنها أفضل من التي تقومون يريد آخر الليل وكان الناس يقومون أوله رواه البخاري * وعن * السائب بن يزيد قال أمر عمر أبي بن كعب وتبعاً الداري أن يقوموا للناس في رمضان بإحدى عشرة ركعة فكان القاري يقرأ بالتمتين حتى كنا نعتمد على العصا من طول القيام فما كنا ننصرف إلا في فروع الفجر رواه مالك * وعن * الأعرج قال ما أدر كنا الناس إلا وهم يلعنون الكفرة في رمضان قال وكان القاري يقرأ سورة البقرة في ثمان ركعات فإذا قام بها في ثنتي عشرة ركعة رأى الناس أنه قد خفف رواه مالك * وعن * عبد الله بن أبي بكر قال سمعت أبا يقول كنا ننصرف في رمضان من القيام فنستعجل الخدم بالطعام مخافة فوت السحور وفي أخرى مخافة الفجر رواه مالك * وعن * عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هل نذرين ما في هذه الليلة يعني ليلة النصف من شعبان قالت ما فيها يا رسول الله فقال فيها أن يكتب كل مولود بني آدم في هذه السنة وفيها أن يكتب كل هالك من

لارادة الاخفاء فان الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم تعادل الف صلاة في غيره من المساجد سوى المسجد الحرام وفيه اشعار بان الوافل شرعت للقرية الى الله تعالى واخلاصاً لوجهه فيبغي ان تكون بعيدة عن الرياء ونظر الحلائق — والفرائض استت لاشادة الدين واطهار شعائر الاسلام فهي جدية بان تقام على رؤس الاشهاد (ط) قوله نعمت البدعة هذه يريد بها صلاة التراويح فانه في حيز المدح لانه فعل من افعال الخير — وتحريض على الجماعة المدبوبة اليها وان لم تكن في عهد ابي بكر رضي الله تعالى عنه فقد صلاحها رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قضاها اشفاقاً من ان تفرض على امته وكان عمر ممن نبه عليها وسنها على الدوام الله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة (ط) قوله والتي تنامون الخ تنبيه منه على ان صلاة التراويح آخر الليل افضل وقد اخذ بها اهل مكة فانهم يصلونها بعد ان يناموا (ط) قوله الا في فروع الفجراي اوانه واعاليه وفرع كل شيء اعلاه (ط) قوله يلعنون الكفرة لعل المراد انهم لما لم يعظموا ما عظمه الله من الشهور ولم يهتدوا بما انزل فيه من الفرقان استوجبوا بان يدعى عليهم ويطردوا عن رحمة الله الواسعة قوله ان يكتب كل مولود

بني آدم في هذه السنة وفيها ترفع أعمارهم وفيها نزل أرزاقهم فقالت يا رسول الله ما من أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى فقال ما من أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى ثلاثاً قلت ولا أنت يا رسول الله فوضع يده على هامته فقال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله منه برحمته يقولها ثلاث مرات رواه البيهقي في الدعوات الكبير

﴿ وعن ﴾ أبي موسى الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى ليطلع في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن رواه ابن ماجه ورواه أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، وفي روايته إلا اثنين مشاحن وقاتل نفس ﴿ وعن ﴾ علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا يومها فإن الله تعالى ينزل فيها الغروب الشمس إلى السماء الدنيا فيقول ألا من مستغفر فأغفر له ألا مسترزق فأرزقه ألا مبتلى فأعافيه ألا كذا كذا حتى يطلع الفجر رواه ابن ماجه

﴿ باب صلاة الضحى ﴾

الخ وهو من قوله تعالى (فيها يفرق كل امر حكيم) من أرزاق العباد وآجالهم وجميع امرم منها الى الاخرى القابلة قوله وفيها ترفع اعمارهم يعني اذا كانت الاعمال الصالحة الكاتبة في تلك السنة تكتب قبل وجودها يلزم من ذلك ان احدا لا يدخل الجنة الا برحمة الله فقرر النبي صلى الله عليه وسلم بما اجاب وفي وضع اليد على الرأس والله ايم اشارة الى افنائه كل الافتقار الى استئزال رحمة الله تعالى وشمول السر من رأسه الى قدمه ومعنى قوله يتغمدني الله برحمته يلبسنيها ويستترني بها مأخوذ من عمد السيف وهو غلافه والهامة الرأس (ط) قوله ان الله يطلع بنشديد الطاء اي يتجلى على خلقه بظهر الرحمة العامة والاكرام الواسع — وقال الطيبي بمعنى ينزل — قوله مشاحن اي مباحض ومعاد لاحد لاجل الدين وقوله فقوموا ليلها كان الظاهر ان يقال فقوموا فيها — فلعل المراد ان يقع القيام في جميع ما يطلق عليه اسم الليل من اجزاء تلك الليلة وهو ابلغ من القيام فيها وحسنه ايضا مقابلة قوله وصوموا يومها اي في نهار تلك الليلة بكماله ويماضه قوله فان الله تعالى ينزل اي يتجلى بصفة الرحمة تجليا عاما لا يختص بارياب الخصوص ولا بوقت دون وقت من اول الليل الى آخره حتى يطلع الفجر (ف)

— باب صلاة الضحى —

روى معمر عن عطاء الحراساني عن ابن عباس قال لم يزل في نفسي من صلاة الضحى حتى قرأت (اما خبرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق) وروى ابن ابي مليكة عن ابن عباس انه سئل عن صلاة الضحى

فقال انها لفي كتاب الله وما يخصوص عليها الاغواص ثم قرأ (في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال) كذا في احكام القرآن للامام ابي بكر الرازي وفي حديث ابي امامة مرفوعا اتدرون قوله تعالى (وابراهيم الذي وفى) قال وفي عمل يومه باربع ركعات الضحى اخرجه الحاكم كذا في فتح البارى وسرها ان الحكمة الالهية اقتضت ان لا يخلو كل ربيع من ارباع النهار من صلاة تذكر له ما ذهل عن ذكر الله تعالى لان الربع ثلاث ساعات وهي اول كثرة المقدار المستعمل عندهم في اجزاء النهار عربهم وجمعهم ولذلك كانت الضحى سنة الصالحين قبل النبي صلى الله عليه وسلم وايضا فاول النهار وقت ابتقاء الرزق وللسمي في المعيشة فسن في ذلك الوقت صلاة ليكون تزيقا لسم الغفلة الطارية فيه بمنزلة ما سن النبي صلى الله عليه وسلم لداخل السوق من ذكر لا اله الا الله وحده لا شريك له الخ — وللضحى ثلاث درجات (اقلها ركعتان) وفيها انها تجزيء عن الصدقات الواجبة على كل سلامي ابن آدم وذلك ان ابقاء كل مفصل على صحته المناسبة له نعمة عظيمة يستوجب الحمد باداء الحسنات لله والصلاة اعظم الحسنات تتأتى بجميع الاعضاء الظاهرة والقوى الباطنة (وثانيها) اربع ركعات وفيها عن الله تعالى يا ابن آدم اركع لي اربع ركعات من اول النهار اكفك آخره اقول معناه انه نصاب صالح من تهذيب النفس وان لم يعمل عملا مثله الى اخر النهار (وثالثها) ما زاد عليها كثنائي ركعات وثنتي عشرة ركعة واكمل اوقاته حين يترحل النهار وترمض الفصال (حجة الله البالغة) اعلم ان المواظبة على صلاة الضحى من عزائم الافعال وفواضلها وقد ورد فيها احاديث كثيرة صحيحة مشهورة حتى قال محمد بن جرير الطبري انها بلغت حد التواتر — اهـ واما ما صح عن ابن عمر انه قال في الضحى هي بدعة محمول على ان صلاتها في المسجد والنظار بها كما كانوا يفعلونه لا ان اصلها في البيوت ونحوها مذموم — واما عدد ركعاتها فاقله ركعتان واكثره اثنا عشرة ركعة وكلما زاد كان افضل — (واما وقتها) فقد روى علي رضي الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم كان يسلي الضحى في وقتين (الاول) اذا اشرفت الشمس وارتفعت قام فضلى ركعتين — (وهذه الصلاة هي المسماة بصلاة الاشراف عند مشايخنا السادة النقشبندية قدس الله اسرارهم) (والثاني) اذا انبسطت الشمس وكانت في ربيع السماء من جانب الشرق صلى اربعا قال العراقي اخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث علي كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح او رمحين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى ركعتين ثم امهل حتى اذا ارتفع الضحى صلى اربع ركعات — لفظ النسائي وقال الترمذي حسن — اهـ قلت وفي المصنف لابي بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو الاحوص عن ابي اسحاق عن عاصم بن حمزة قال قال ناس من اصحاب علي لعلي الا تحدثنا بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنهار التطوع قال فقال علي انكم لن تطيقوها قال فقالوا اخبرنا بها نأخذ ما اطقنا قال فقال كان اذا ارتفعت الشمس من مشرقها فكان كهيئتها من المغرب من صلاة العصر صلى ركعتين فاذا كانت من المشرق كهيئتها من الظهر من المغرب صلى اربع ركعات وصلى قبل الظهر اربع ركعات يسلم في كل ركعتين على الملائكة المقربين والنبیین ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين — كذا في الاتخاف وان شئت زيادة التفصيل فارجع اليه — وجمع ابن القيم في الهدى الاقوال في صلاة الضحى فبلغت ستة (الاول) مستحبة (والقول الثاني) لا تشرع الا لسبب واحتجوا بانه صلى الله عليه وسلم لم يفعلها بسبب واتفق وقوعها وقت الضحى وتعددت الاسباب فحديث ام هانئ في صلاته يوم الفتح كان بسبب الفتح وان سنة الفتح ان يصلي ثمان ركعات وقله الطبري من فعل خالد بن الوليد لما فتح الحيرة — وفي حديث عبدالله بن ابي اوفى انه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى حين بشر برأس ابي جهل

الفصل الاول * عن * أم هانئ قالت إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيته يوم فتح مكة فأغتسل وصلى ثماني ركعات فلم أر صلاة قط أخف منها غير أنه يتم الركوع والسجود وقالت في رواية أخرى وذلك ضحى متفق عليه

* وعن * معاذة قالت سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى قالت أربع ركعات ويزيد ما شاء الله رواه مسلم * وعن * أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة فكلُّ تسبيحة صدقة وكلُّ تحميدة صدقة وكلُّ تهليل صدقة وكلُّ تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة ويجزي من ذلك ركعتان يركعهما من

وهذه صلاة شكر كصلاته يوم الفتح وصلاته في بيت عتبان اجابة لسؤاله ان يصلي في مكانا يتخذ مصلى فانفق انه جاء وقت الضحى فاختره الراوي فقال صلى في بيته الضحى وحديث عائشة لم يكن يصلي الضحى الا ان يحج من مغيبه لانه كان ينهي عن الطروق لئلا يقدم في اول النهار فيبدأ بالمسجد فيصلي وقت الضحى — (القول الثالث) لا تستحب اصلا وصح عن عبد الرحمن بن عوف انه لم يصلها وكذلك ابن مسعود — (القول الرابع) يستحب فعلها تارة وتركها بحيث لا يواظب عليها وهذه احدي الروايتين عن احمد والحجة فيه حديث ابي سعيد كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى حتى تقول لا يدعها ويدعها حتى تقول لا يصلها اخرجه الحاكم وعن عكرمة كان ابن عباس يصلها عشرا ويدعها عشرا (الخامس) تستحب صلاتها والمواظبة عليها في البيوت (السادس) انها بدعة صبح ذلك عن ابن عمر وسئل انس عن صلاة الضحى فقال الصلوات خمس وعن ابي بكر انه رأى ناسا يصلون الضحى فقال ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عامة اصحابه وقد جمع الحاكم الاحاديث الواردة في صلاة الضحى جزء مفرد اودكر لغالب هذه الاقوال مستنداً وبلغ عدد رواة الحديث في اثباتها نحو العشرين نفساً من الصحابة (لطيفة) روى الحاكم من طريق ابي الخير عن عقبة بن عامر قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نصلي الضحى بسور منها (والشمس وضحاها) (والضحى) انتهى ومناسبة ذلك ظاهرة جداً (كذا في فتح الباري) قوله غير انه يتم الركوع — نصب غير على الاستثناء وفيه اشعار بالاعتناء بشأن الطائفة في الركوع والسجود لانه صلى الله عليه وسلم خفف سائر الاركان من القيام والقراءة والتشهد ولم يخفف من الطائفة في الركوع والسجود (ط) قوله ويزيد ما شاء الله اي يزيد من غير حصر ولكن لم يقل اكثر من ثني عشرة ركعة (ط) قوله يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة قال الطيبي اسم يصبح اما صدقة اي تصبح الصدقة واجبة على كل سلامي — واما من أحدكم على تجوز زيادة من والظرف خبره — وصدقة فاعل الظرف اي يصبح أحدكم وواجب على كل مفصل منه صدقة واما ضمير الشأن والجملة الاسمية بعدها مفسرة له قال القاضي — يعني ان كل عظم من عظام ابن آدم يصبح سليماً عن الآفات باقياً على الهيئة التي تم بها منافع فعلية صدقة

الضحي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ أَنَّهُ رَأَى قَوْمًا يُصَلُّونَ مِنَ الضُّحَى فَقَالَ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ الصَّلَاةَ فِي غَيْرِ هَذِهِ السَّاعَةِ أَفْضَلُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ حِينَ تَرْمِضُ الْفِصَالُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَا ابْنَ آدَمَ ارْكَعْ لِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ آخِرَهُ رَوَاهُ أَبُو ذَرٍّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نُعَيْمِ بْنِ هَمَّارٍ الْغَطَفَانِيِّ وَأَحْمَدُ عَنْهُمْ * وَعَنْ * بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْإِنْسَانِ ثَلَاثُمِائَةٍ وَسِتُّونَ مَفْصِلًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَنْ كُلِّ مَفْصِلٍ مِنْهُ بِصَدَقَةٍ قَالُوا وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ النُّخَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ تَدْفِنُهَا وَالشَّيْءُ نَحْيَهُ عَنِ الطَّرِيقِ فَإِنْ لَمْ نَجِدْ فَرَكَعَتَا الضُّحَى تُجْزِيكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شكراً لمن صوره ووقاه عما يغيره ويؤديه - اه (ق) قوله يصلون من الضحي من زائدة أي يصلون صلاة الضحي ويجوز أن تكون بتعزية وعليه ينطبق لقد علموا - انكر عليهم إيقاع صلاتهم في بعض وقت الضحي أي أوله ولم يصبروا إلى الوقت المختار أي كيف يصلون مع علمهم بأن الصلاة في غير هذا الوقت أفضل (ط) قوله صلاة الأوابين جمع أواب وهو الكثير الرجوع إلى الله تعالى بالتوبة وقيل المسيح وقيل المطيع - فإله الطيبي رح وقال الإمام التوربشقي رح إنما قال هذا القول حين دخل مسجد قباء ووجد أهل قباء يصلون في ذلك الوقت وإنما مدحهم بصلاتهم في الوقت الموصوف لأنه وقت تركن فيه النفوس إلى الاستراحة وينقطع فيه كثير من دواعي التفرقة وينتهي فيه أسباب الخلوة وصراف العناية إلى العبادة فيرد على فلوب الأوابين من الأس بذكر الله وصفاء الوقت ولذاذة المساجاة ما يقطعهم عن كل مطلوب سواء وهذا الوقت منشا به لاساعة المختارة في جوف الليل فيعتم العبادة حينئذ (كذا في شرح المصاييح قوله ترمض الرمضاء شدة حر الأرض من وقع الشمس على الرمل وغيره وقوله ترمض الفصال أي إذا وجد الفصيل حر الشمس قوله الفصال جمع الفصيل ولد الناقة إذا فصل عن أمه يعني حين تحترق أخفافها من شدة حر النهار وهي عند مضي ربع النهار - والحاصل أن أوله حين تطلع الشمس وآخره قرب الاستواء وأفضله أوسطه وهو ربع النهار عن الصلاة - كذا في المرقاة وغيرها قوله اكفك آخره أي إلى آخر النهار المعنى يا ابن آدم فرغ بالك بعبادتي أول النهار افرغ بالك في آخره بقضاء حوائجك كذا قاله الطيبي وهو معنى من كان لله كان الله له - وقد ورد من جعل الهموم هما واحداً م الدين كفاه الله هم الدنيا والآخرة (كذا في المرقاة) قوله النخاعة في المسجد تدفنها - قال الطيبي الظاهر أن يقال من يدفن النخاعة في المسجد فعدل عنه إلى الخطاب العام اهتماماً بشأن هذه الخلل وأن كل

مَنْ صَلَّى الضُّحَى ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا مِنْ ذَهَبٍ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ
* وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُعْفِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَعَدَ فِي
مُصَلَّاهُ حِينَ يَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُسَبِّحَ رَكْعَتَيْ الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا
غَيْرَهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ حَافَظَ عَلَى شَفْعَةِ الضُّحَى غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تُصَلِّي الضُّحَى ثَمَانِي رَكْعَاتٍ ثُمَّ تَقُولُ لَوْ نَشِئَ لِي
أَبَوَايَ مَا تَرَكْتُهَا رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى حَتَّى تَقُولَ لَا بَدْعَهَا وَيَدْعُهَا حَتَّى تَقُولَ لَا يُصَلِّيَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * مُورِقِ الْعَجَلِيِّ قَالَ قُلْتُ لَأَنْ غَمَرَ تُصَلِّي الضُّحَى قَالَ لَا قُلْتُ فَعَمُرُ قَالَ لَا قُلْتُ
فَأَبُوبَكْرٍ قَالَ لَا قُلْتُ فَأَلَيْبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِخَالَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

من شأنه ان يخاطب بحطاب ينبغي ان يهتم بها (ط) قوله حتى يسبح اي الى ان يصلي ركعتي الضحى اي بعد
طالع الشمس لا يقول فيما بينها الا خيرا وهو ما يترتب عليه الثواب واكتفي بالقول عن الفعل (مرقاة)
قوله على شفعة الضحى بروي بالفتح والصم كالغرفة والغرفة اي ركعتي الضحى من الشفع بمعنى الزوج قاله
الطبي (ط) قولها لو نشر لي ابواي هو من باب التعليق على المحال ولذلك خصته بقولها لي اي لو فرض احياهما
لي لم اتركها فكيف وان ذلك حال عادة اي لا ادع هذه الالفة بتلك الالفة (طبي) قوله لا اخاله اي لا اظنه
وفي شرح السنة كره بعضهم صلاة الضحى روي عن ابي بكر انه رأى ناساً يصلون الضحى فقال اما انهم
يصلون صلاة ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال الدووي الجمع بين حديثي عائشة في نفي صلاة الضحى
عن النبي صلى الله عليه وسلم واثباتها في حديث غيرها هو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلها في بعض
الاقوات لفضلها ويتركها في بعضها خشية ان تفرض ويشبه انه عليه الصلاة والسلام لم يحضر عندها وقت الضحى
الا نادراً ويصلها في المسجد او غيره واذا كان عند نسائه ولها يوم من تسعة ايام ولم يصل فيه صح قولها ما رأيته
يصلي او تقول معناه ما رأيته يداوم عليها واما ما روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنها انه قال صلاة
الضحى بدعة فمحمول على ان صلاتها في المسجد او التظاهر بها او المواظبة عليها بدعة اه وقد عد
السيوطي بعضها وعشرين صحابياً ممن يصلي صلاة الضحى (مرقاة)

﴿ باب التطوع ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

— باب التطوع —

قال الله عز وجل (ومن تطوع خيراً فان الله شاكر عليم) وقال تعالى (فمن تطوع خيراً فهو خير له) اعلم ان النوافل ابواب للفرائض لانها مقدمات ومكملات لها كما تقدم في كتاب الايمان في حديث معاذ بن جبل الا ادلك على ابواب الخير — فلا بد من تقديم السنن والوافل على الفرض كما قل تعالى وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من ابوابها — فمن دخل في الفرض بغير تقديم سنة وتطوع صار كمن نقب في البيت ودخل من ظهره ثم اعلم ان التطوع على قسمين (احدهما) ما تسن له الجماعة كصلاة العيدين وصلاة الجيزة وصلاة الكسوف والاستسقاء والتراويح (وثانيها) ما يفعل على الانفراد وسنن الجماعة افضل من سنن الافراد وافضل سنن الجماعة صلاة العيدين ثم صلاة الكسوف ثم صلاة الاستسقاء وافضل سنن الافراد الوتر ثم ركعتا الفجر ثم ما بعدها من الرواتب — ثم ما يفعل على الانفراد له قسمان (الاول) سنة معينة — (والثاني) نافلة مطلقة — فاما المتعينة فانواع (منها) — السنن الرواتب مع الفرائض (ومنها) التطوعات مع الرواتب كاربعة بعد الزوال واربعة بعد الظهر — واربعة قبل العصر — وركعتين قبل المغرب وست ركعات الى عشرين بعد المغرب ومنها الصلوات المعينة سوى ذلك (منها) صلاة الضحى — (ومنها) صلاة التسبيح (ومنها) صلاة الاستخارة (ومنها) صلاة الحاجة وفيه حديث عبد الله بن ابي اوفى رضى وهو الحديث الرابع من الفصل الثاني من هذا الباب (ومنها) صلاة التوبة — وفيه حديث على عن ابي بكر رضى وهو الحديث الاول من الفصل الثاني من هذا الباب (ومنها) تحية الوضوء وفيه حديث ابي هريرة في قصة بلال رضى وهو الحديث الاول من الفصل الاول من هذا الباب (ومنها) تحية المسجد — كما روى ابو قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين — (متفق عليه) قال العلامة الزبيدي قال اصحابنا الحنفية ان التحية لا تقف بالجلوس ولكن الافضل فعلها قبله — وانما قلنا انها لا تسقط بالجلوس لما روى ابو نعيم في الحلية وابن حبان في الصحيح من حديث ابي ذر قل دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده فقال يا ابا ذر اركع تحية وان تحيته ركعتان فاركعها فركعتي فركعتي الحديث (كذا في الاتحاف) يعني اركع ركعتين كما قال تعالى فاذا دخلتم بيوتاً فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة — ولا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها — فعلى هذا اذا دخل بيتا (من بيوت ادن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والا صال رجال لا تليهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة) فليحبه باقام الصلاة ولا يجلس فيه حتى يركع ركعتين ويتشهد ويقرأ التحيات المباركات الطيبات ويقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (ومنها) الركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه — كما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرجت من منزلك فصل ركعتين تمنعانك مخرج السوء واذا دخلت الى منزلك فصل ركعتين تمنعانك مدخل السوء رواه البيهقي في الشعب والبرار وقال الهثمى رحاله موثقون كذا في الاتحاف (ومنها) ركعتان عند ابتداء السفر

لَيْلَالٍ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَابِلَالُ حَدَّثَنِي بَارِجُ عَمَلٍ عَمَلْتُهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتَ عَمَلًا أَرْجِي عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَنْظِرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهُورِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أَصَلِّيَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ

وركتان عند الرجوع منه في المسجد قبل دخول البيت اما حديث الركتين عند ابتداء السفر فقد رواه الطبراني من حديث المطعم بن مقدم مرسل قال قال رسول الله عليه وسلم ما خلف احد عند اهله افضل من ركعتين يركعهما عندهم حين يريد وروى البزار من حديث انس مرفوعا كان اذا نزل منزلا لم يرتحل حتى يصلي فيه ركعتين واما حديث الركتين عند الرجوع من السفر فقد اخرجه البخاري ومسلم من حديث كعب بن مالك رفعه ان لا يقدم من سفر الا نهارا في الضحى فاذا قدم بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم جلس فيه وفي المصنف لابي بكر بن ابي شبة عن جابر قال لما قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي يا جابر هل صليت قلت لا قال فصل ركعتين — كذا في الاتحاف وان شئت زيادة الفصل فارجع اليه والى شرح الاذكار لابن علان رح (واما النوافل المطلقة) فتشعر في الابل كله وفي النهار فيما سوى اوقات النهي وتطوع الابل افضل من تطوع النهار وقل احد ليس بعد المكتوبة عندي افضل من قيام الليل قال تعالى يا ايها المزمحل قم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه قليل او زد عليه ورتل القرآن ترتيلا الى آخر السورة — والله سبحانه وتعالى اعلم قوله حديثي بارجى عمل — قال التوربشتي رحمه الله تعالى سألته عن اوثق اعماله واحقها بالرجاء عنده واصل الرجاء الى العمل لانه هو السبب الداعي الى الرجاء والمعنى انبثني عن اعمالك بما انت اشد رجاء فيه — وفيه سمعت دف نعليك اي حبسهما عند المشي فيها واره اخذ من دفيف الطائر اذا اراد النهوض قبل ان يستقل واصله ضربه بجناحيه وفيه وهما جنايه فيسمع لهما حبس وقد روى ذلك من وجوه مختلفة الالفاظ متفق المعاني ففي حديث بريدة ما دخلت الجنة الا سمعت له خشخشة امامي وحديث بريدة هذا في حسان هذا الباب وفي رواية اخرى قال لبلال ما دخلت الجنة الا سمعت له خشخشة اي حركة لها صوت وفي رواية يا بلال ما عملك فاني لا اراني ادخل الجنة فاسمع الخشمة فانظر الا رأيتك والخشمة الحس والحركة تقول منه خشف الانسان يخشف خشفاً وخشف الثلج وذلك في شدة البرد تسمع له خشفة عند المشي وهذا شيء كوشف به صلى الله عليه وسلم من عالم الغيب في نومه او يقظته وفي حديث بريدة (الآتي) بم سبقتني الى الجنة ونرى ذلك والله اعلم عبارة من مسارعة بلال الى العمل الموجب لتلك الفضيلة قبل ورود الامر عليه وبلوغ الندب اليه وذلك مثل قول القائل لعبد تسبقتني الى العمل اي تعمل قبل ورود امري عليه ومن ذهب في معناه الى ما يقتضيه ظاهر اللفظ فقد احال فان نبي الله صلى الله عليه وسلم جل قدره ان يسبقه احد من الانبياء الى الجنة فضلا عن بلال وهو رجل من امته وفيه لم انتظر طهوراً في ساعة من ليل او نهار الحديث به يتمسك المنتسكون في استحباب الركتين بعد الوضوء وان يكن ذلك في وقت مكروه ولا متمسك لهم فيه لان صلاة بلال بعد وضوء لا تقتضي ان يكون قد توضأ فصلى في الوقت الذي نهينا عن الصلاة فيه ثم انا نقول الاولى ان يحمل الحديث على انه لو توضأ في الوقت الذي ذكرناه كان لبث ريثما يتقضي الوقت المكروه ثم يصلي ركعتين حتي لا يكون تقولنا على الصحابي بالظن والتخمين ما وردت بخلافه الاحاديث الصحاح وكيف يسع لاحد ان يرد السنن الواضحة

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنْ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَعِذُّكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاقْدُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَأَصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدُرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ ارْضِنِي بِهِ قَالَ وَيَسِّرْ لِي حَاجَتَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عَنْ * عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدَقَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيَتَطَهَّرُ ثُمَّ يُصَلِّي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّ أَبْنَ مَاجَةَ لَمْ يَذْكُرِ الْآيَةَ

باحتمال لا طائل تحته (كذا في شرح المصابيح للتورشتي رح) - قال الطيبي وهذا لا يدل على تفضيل بلال على العشرة المبشرة فصلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما سبقه للخدمة كما يسبق العبد سيده وإنما أخبره عليه السلام بما رآه لطيب قلبه باستحقاقه الخ ليدوم عليه ولا طهار رغبة السامعين (قوله يعلمنا الاستخارة أي طلب تيسير الخير في الأمور من العمل والترك قوله بركع ركعتين قال النووي يقرأ في الركعتين الكافرون والاخلاص وقال شيخنا ومن المناسب أن يقرأ فيما مثل قوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الحيرة سبحانه الله وتعالى عما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون - وقوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الحيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالاً مبيناً - كذا في فتح الباري باب الدعاء عند الاستخارة قوله استقدرك أي اطلب منك أن تجعل لي قدرة عليه وقوله فاقدره لي أي اقض لي به وهيئة والباء في بعلك وبقدرتك أما للاستعانة كما في قوله بسم الله مجربها أي اطلب خيرك مسعناً بعلك فاني لا اسلم فيما خيري واطلب منك القدرة فانه لا حول ولا قوة الا بك وأما للاستعطاف كما في قوله تعالى رب بما انعمت علي أي بحق علمك الشامل وقدرتك الكاملة وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره كان أهل الجاهلية إذا عنت لهم حاجة من سفر أو نكاح أو بيع استقسموا بالآلام فنبى عنه النبي صلى الله عليه وسلم لانه غير معتمد على اصل وإنما هو محض

﴿ وعن ﴾ حَدِيثُهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
﴿ وعن ﴾ بُرَيْدَةَ قَالَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِلَالًا فَقَالَ بِمَا سَبَقْتَنِي
إِلَى الْجَنَّةِ مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ خَشْخَشَتَكَ أَمَامِي قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَذْنْتُ قَطُّ
إِلَّا صَلَّيْتُ رَكَعَتَيْنِ وَمَا أَصَانِي حَدَّثَ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ عَلَيَّ رَكَعَتَيْنِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴿ وعن ﴾ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى

اتفاق ولأنه افتراء على الله بقولهم امرني ربي ونهاني ربي فموضحهم من ذلك الاستحارة فان الانسان اذا استمطر
العلم من ربه وطلب منه كشف مرضاة الله في ذلك الامر واج قلبه بالوقوف على بابه لم يترأخ من ذلك فيضان
سر آلهي — وايضاً فمن اعظم فوائدها ان يفي الانسان عن مراد نفسه وتقاد بهيمته للمكينة ويسام وجهه لله
فاذا فعل ذلك صار بمنزلة الملائكة في انتظارهم لالهام الله فاذا اهتموا سعوا في الامر بداعية آلهية لا داعية نفسانية
وعندي ان اكثر الاستحارة في الامور ترقى بحرب لحصيل شبه الملائكة وضبط النبي صلى الله عليه وسلم
آدابها ودعائها فشرع ركعتين وعلم اللهم اني استخيرك الخ (حجة الله البالغة) قوله اذا حزبه بالباء اي اهتم وبرز
بالون اي اعمه امر صلى امثالاً للامر الذي في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) — وقوله تعالى (وأمر
اهلك بالصلاة واصطبر عليها) « كذا في المرفأة » قل بعض المحققين اذا اشتمل الانسان بعبادة انكشف عالم
الربوبية وحق حصل ذلك صارت الدنيا بكائيتها حقيرة تحف على القلب فقداها ووجدانها فلا يستوحش من
فقدانها ولا يستريح من وجدانها وعند ذلك يزول الحزن والغم وقال بعضهم اذا نزل بالعبد بعض المكروه وفزع
الي الطاعات كأنه يقول تحب علي عبادتك سواء اعطيني الخيرات او القيتني في المكروهات قال الله تعالى لنبه
(ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين
« كذا في الدعاء » قوله بما سبقتني الي الجنة لا ينافي تقدمه بين يديه حديث آتى باب الجنة فاستفتح فيقول
الحازن من انت فاقول محمد فيقول بك امرت ان لا افتح لاحد قبلك — لان تقدم الخدم تقدم للمخدوم
قال الشاعر :

﴿ ان سار عبدك اولاً او آخراً ﴾ من ظل عبدك ما تهدي الواجبا ﴿

﴿ فاذا تأخر كان خلفك خادماً ﴾ واذا تقدم كان دولك حاجباً ﴿

فالفتح للمخدوم وان تقدمه مخدومه دخولا كرامة لخدمته او يقال كما قال ابن العربي في الفتحاحات المكينة معنى
سمحت خشخشتك امامي اي رأيتك مطرقاً بين يدي كالمطرقين بين يدي ملوك الدنيا (كذا في دليل العالمين)
قوله ما دخلت الجنة يدل على كثرة دخوله ايها (كذا في الدعاء) قوله ان الله على رَكَعَتَيْنِ كناية عن
المواظبة عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بها اي نأت ما نأت بسبب الرَكَعَتَيْنِ بعد الوضوء وبعد
الادان (ط) (فان قيل) هل يظهر لمجازاته بهذا على هذا الفعل مناسبة (فالجواب) نعم له مناسبة وهو ان بلالاً
كان يديم الطهارة فمن لازمه انه كان يبيت على طهارة ومن كان كذلك فانه يعرج روحه الى اعلى الجنة ويؤمر
بالسجود تحت العرش — ولسبق بلال رضي الله تعالى عنه مناسبة اخرى وهو سبقه الى الاسلام وعذبه في

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحْسِنْ الْوُضُوءَ ثُمَّ لْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ لْيُثْنِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلْيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ لَئِيمٍ لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا حَاجَةً لِي لَكَ رِضًى إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

﴿ صلاة التسبيح ﴾

ذات الله فصور فجوزي بذلك (كذا في الاتحاف) اعلم ان دوام الطهارة مطلوب ومحبوب عند الله عز وجل لقوله تعالى « ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » فمن احب ان يحبه الله عز وجل فليدب على الطهارة — ومن توضأ فاحسن الوضوء وقال بعده اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ثم داوم عليها فقد انسلت في زمرة الملائكة المطهرين الذين قال الله عز وجل فيهم (لا يمسه الا المطهرون) وصار من طهره الله تعالى واتم نعمته عليه كما قال تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) فضرعت ركعتان شكراً لعمه الوضوء والطهارة — واستحب له ان يقول عند الوضوء باسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام او على نعمة الاسلام كما ذكره السادة الحنفية رحمهم الله تعالى فلا يبعد ان يكون استحباب هذا القول مأخوذاً من قوله تعالى في آية الوضوء (وليتم نعمته عليكم) ومشروعية الركعتين بعد الوضوء شكراً له مأخوذة من قوله تعالى (لعلكم تشكرون) فان الصلاة جامعة بجميع انواع الشكر من التمجيد والتسبيح والاستغفار والركوع والسجود وقراءة الحمد لله رب العالمين والصلاة افضل الشكر — كما قل الله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) ولا يبعد ان يكون في هذه الآية بقوله (ولعلكم تشكرون) ايماء الى مشروعية صلاة العيد شكراً للصيام — بقرينة ان المراد بالتكبير هو تكبير العيد والله سبحانه وتعالى اعلم قوله موجبات رحمتك جمع موجبة وهي الكلمة التي اوجبت لقائلها الجنة وقوله عزائم مغفرتك في النهاية اي اسألك اعمالاً ينعمز ويتأكد بها مغفرتك (ط) .

﴿ صلاة التسبيح ﴾

قال الله عز وجل (ألم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه) اي كل قد علم صلاته التي تليق بحاله — فالصلاة التي تليق بحال الملائكة والطير الصواف فيما اظن والله اعلم — انما هي صلاة التسبيح لاهم لا قرآن عديم كما تقسم في مسألة القراءة خلف الامام — ينبغي للعابد الذي يحب ان ينسل في سلك الملائكة الذين يسبحون الليل والنهار ولا يسأمون ان يواظب على صلاة التسبيح لا سيما من عرق في بحار الذنوب وتناه في مهامه المعاصي كأمثالنا — فقد رواها عكرمة عن ابن عباس — كما

عن * ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعباس بن عبد المطلب يا عباس يا عمّاه ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أخبرك ألا أفعل بك عشر خصال إذا أنت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده صغيره وكبيره سره وعلايته أن تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا قرأت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تر كع فتقولها وأنت راكع عشرًا ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشرًا ثم تهوي ساجدًا فتقولها وأنت ساجد عشرًا ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها

ذكرها المصنف - وهو حديث صحيح قد روي من غير وجه - وفي رواية أخرى انه يقول في اول الصلاة (سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك) ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشرًا بعد القراءة والباقي كما في حديث ابن عباس ولا يسبح بعد السجود الاخير قاعدة اخرجها الدارقطني من حديث عبد الله بن حنبل وزاد فيه بعد التسبيح ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم - وهو حديث ضعيف لا موضوع لانه ليس في اسناده من يهتم بالوضع قال الامام الغزالي وهذا هو الاحسن وهو اختيار ابن المبارك - وقال التقي السبكي ينبغي للمتعبدين ان يعمل بحديث ابن عباس تارة وبما عمله ابن المبارك تارة أخرى فان صلاحها بالهار فتسليمة واحدة وان صلاحها ليلا فتسليمتين لقوله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى قال ابن المبارك ويبدأ في الركوع بسبحان ربي العظيم ثلاثًا وفي السجود بسبحان ربي الاعلى ثلاثًا ثم يسبح التسبيحات المذكورة قليل لعباده بن المبارك وان سها فيها هل يسبح في سجدتي السهو عشرًا قال لا انما هي ثلاثانة تسبيحة - اه ومفهومه انه ان سها ونقص عددًا من محل معين يأتي به في محل آخر تكملة للعدد المطلوب والله اعلم وان شئت تفصيل المقام وتوضيح المرام وبسط الكلام فارجح الى شرح الاحياء للعلامة الزبيدي رحمه الله تعالى فانه استوفى الكلام في هذا المقام وشفى وكفى قوله الا امنحك المراد منه المنحة بالدلالة على فعل ما يفيد الحصول العشر وهو في المعنى قريب مما تقدمه من قوله الا اعلمك وفي رواية ابي داود الا اعطيك الا امنحك الا احبوك وكل هذه الالفاظ راجعة الى المعنى الذي ذكرناه واما اعاد القول بالفاظ مختلفة تقريرًا للتأكيد وتوطئة للاستماع اليه واما قوله الا افعل بك عشر خصال فاعلمنا اضاف فعل الحصول الى نفسه لانه كان هو الباعث عليها والهادي اليها والحاصل العشر منحصرة في قوله اوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده صغيره وكبيره سره وعلايته فهذه الحاصل العشر وقد زادها ايضاحًا لقوله عشر خصال بعد حصر هذه الاقسام اي هذه عشر خصال ومن نصب الرأ من عشر فلهي خذ عشر خصال او دونك عشر خصال او منحك عشر خصال وما اشبه ذلك واما قوله اذا انت فعلت ذلك اي افعل لك من تحقيق الحصول العشر اذا انت فعلت الامر الذي امرتك به (كذا في شرح المصابيح) قوله غفر الله لك ذنبك اوله وآخره ونظيره قوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطًا مستقيمًا) الى آخر السورة وذلك انه تعالى عد بعد محو ما تقدم من ذنبه وما تأخر نعمًا لا تحصى دينية ودنيوية ولان التزكية مقدمة

عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ فَتَقُولُهَا عَشْرًا فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ إِنْ أُسْتَطَاعَتْ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَا فَعَلْ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي عُمْرِكَ مَرَّةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنْ أَوَّلَ مَا يُحْسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ أَنْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْظِرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكَمَّلُ بِهَا مَا أَنْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ أَلْزَمَهُ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ تَوَخَّذَ الْأَعْمَالُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ رَجُلٍ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَذِنَ اللَّهُ لِعَبْدٍ فِي شَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ أَلَّا رَكَعَتَيْنِ يُصَلِّيَهُمَا وَإِنَّ الْبِرَّ لَيَذُرُّ عَلَى رَأْسِ الْعَبْدِ مَا دَامَ فِي صَلَاتِهِ وَمَا تَقَرَّبَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ بِمِثْلِ مَا خَرَجَ مِنْهُ يَعْنِي الْقُرْآنَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

على التحلية (ط) قوله رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ احتلف المتقدمون والمتأخرون في تصحيح هذا الحديث وصححه ابن خزيمة والحاكم وحسنه جماعة وقال العسقلاني هذا حديث حسن وقد أساء ابن الجوزي بذكره في الموضوعات وقال عبد الله ابن المبارك الصلاة التسييح مرغ فيها يستحب ان يعتادها في كل حين ولا يتغافل عنها (ق) قوله فيكمل بالتشديد ويخفف على بناء الفاعل او المفعول وهو الاظهر — وبالنصب ويرفع قال الطبري الظاهر نصب فيكمل على انه من كلام الله تعالى جوابا للاستفهام ويؤيده رواية احمد فكملا بها فريضة ثم يكون سائر عمله على ذلك اي ان ترك شيئا من المفروض يكمل له بالتطوع قوله ما اذن الله لعبد في شيء افضل من الر كعتين في القاموس اذن له واليه كفرح واستمع معجبا او عام والمعنى ههنا الاقبال من الله بالرحمة والرأفة الى العبد ولعله انما ذكر الاستماع وان كانت الصلاة من جملة الافعال لكونه مشتملا على الكلام من القرآن والتسبيحات وقوله ليزر على صيغة المجهول من الذر بالذال المعجمة اي يتر ويفرق وقد روي بالذال المهملة بوقيل هو تصحيح لانه وان تضمن معنى الشر والتفريق لكنه مختص بالمناجات وليس له كثير مناسبة بالمقام (كذا في اللغات) وقال ابن حجر الانسب بالمقام تخريجه على التشبيه بملك كريم اراد الاحسان الى عبد احسن خدمته ورضي عنه فاللائق به ان يكون احسانه اليه بنثر الجواهر على رأسه اعضاءه ويؤيده ذكر الرأس في قوله على رأس العبد (كذا في المراقبة) وقوله بمثل ماخرج منه الضمير لله او للعبد والمراد القرآن والمراد على الاول خرج من علمه او لوحه المحفوظ وعلى الثاني برز من لسانه (لغات)

﴿ باب صلاة السفر ﴾

الفصل الاول * عن * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا

— باب صلاة السفر —

قال الله عز وجل (وادا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة) وقال تعالى (والله المشرق والمغرب فايئنا تولوا فثم وجه الله) اعلم انه لا خلاف في جواز قصر الرباعية في السفر لاحد من الائمة وعلماء الامة مجمعون على ذلك ولكن عندنا هذا القصر واجب وفرض الوقت على المسافر ركعتان والقصر هو العزيمة وان كان يسمى رخصة لكن تسميته بها مجاز كما علم في اصول الفقه ولو صلى المسافر اربع ركعات لم يجز الا ان يقعد القعدة الاولى لانها في الحقيقة القعدة الاخيرة وان اثم بترك السلام وان لم يقعد لم يقع جائزة ولزم الاعادة وهو مذهب مالك على ما يفهم من رسالة ابن ابي زيد في مذهبهم لانه قال ومن سافر اربعة بردوي ثمانية واربعون ميلا فعليه ان يقصر الصلاة ويصلي ركعتين ويفهم من بعض الشروح ان مذهبه يوافق مذهب الشافعي واحمد ان القصر رخصة والمصلي غير بين القصر والاتمام واصل الفرض اربعة ودليلهم على ذلك قول الله تعالى وادا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة فان ظاهره يدل على الرخصة والتخفيف لا على الازوم والايجاب وايضا قاسوا الصلاة على الصوم فكما ان الصوم في السفر عزيمة والافطار رخصة فكذلك يكون الاتمام فيه عزيمة والقصر رخصة وحدث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر في السفر ويتم ويفطر ويصوم وفي صحة هذا الحديث كلام وحاء عن عثمان رضي الله عنه انه صلى في ايام الحج في منى اربع ركعات والصحابة الذين معه ايضا صلوا اربعا وكانت عائشة ايضا تتم وقال علمائنا قوله تعالى لا جناح عليكم ليس نصا في الرخصة والنخير وانما قال بهذه العبارة لان المسلمين لكامل ولهم وشغفهم بالعبادة وتكثيرها واتمامها كأنهم كانوا يتخرجون في القصر وكانوا يعدونه جناحا فقال لا جناح عليكم ان تقصروا ولا حرج فان الركعتين في حكم الاربعة على قياس ما قال بعض العلماء الذين قالوا بوجوب السعي بين الصفا والمروة في قوله تعالى فلا جناح عليه ان يطوف بهما والقياس على الصوم فاسد فان قضاء الصوم واجب وهذه علامة الوجوب وكونه عزيمة بخلاف الشفع الثاني في صلاة السفر فعلم انه ليس بواجب وبعضهم قالوا ان القصر المذكور في الآية قصر الافعال دون قصر الاعداد كما في صلاة الخوف كسقوط الاستقبال والتمزام المكان ونحوهما فيها وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الشهرة انه لم يتم في سفر ابدوروي مسلم عن عائشة بطرق متعددة انها قالت كان فرض الصلاة في الابتداء ركعتين في السفر والحضر فقررت في السفر تلك الركعتان وزيد في الحضر ويعلم من هذا ان الركعتين في السفر ليستا رخصة حقيقية بعد ما كانت اربعا بل هو اصل المشروع فيه وهو منى العزيمة وروى النسائي وابن ماجه صلاة السفر ركعتان وصلاة الضحى ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك روى ابن حبان في صحيحه ومسلم عن ابن عباس قال فرض الله تعالى على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة وروى الطبراني بهذا اللفظ فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين في السفر كما فرض في الحضر اربعا ذكر هذه الاحاديث الشيخ ابن الهمام في شرح الهداية (لمعات) قوله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعا اي في اليوم الذي اراد فيه الخروج الى مكة للحج او العمرة وصلى العصر بندي الحليفة وهو ميقات اهل المدينة

وَصَلَّى الْعَصْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ رَكَعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ الْخَزَاعِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ أَكْثَرُ مَا كُنَّا قَطُّ وَآمَنَهُ بِنَبِيِّ رَكَعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * يَمَلَى بْنِ أُمِيَّةَ قَالَ قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَدْ آمَنَ النَّاسُ قَالَ عُمَرُ عَجِبْتُ مِمَّا عَجِبْتَ مِنْهُ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَدَقَ نَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبَلُوا صَدَقَتَهُ

على ثلاثة أميال من المدينة والآن مشهور بيشر علي رَكَعَتَيْنِ لانه كان في السفر (ق) قوله ونحن ا اكثر ما كنا قط وآمنه ما مصدرية ومعناه الجمع لان ما اضيف اليه افعل يكون جمعاً وآمنه عطف على اكثر والضمير فيه راجع الى ما كنا والواو في ونحن للحال والمعنى صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم والحال انا اكثر اكوانا في سائر الاوقات امناً واسناد الامن الى الاوقات مجاز قال الاشرف قط يخص بالمضى المنفي ولا منفى ههنا وتقديره ما كنا اكثر من ذلك ولا آمنه قط (حاشية السيد الشريف) قوله قال عمر عجت مما عجت فسألت قال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى الآية قد اشكلت على عمر رضي الله عنه وغيره فسأل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابه بالشفاء وان هذا صدقة من الله وشرع شرعه للامة وكان هذا بيان ان حكم المفهوم غير مراد وان الجراح مرتفع في قصر الصلاة عن الآمن والخائف وغايته انه نوع تخصيص للمفهوم او رفع له وقد يقال ان الآية اقتضت قصراً يتناول الاركان بالتخفيف وقصر العدد بقصان رَكَعَتَيْنِ وقيد ذلك باحسين الضرب بالارض والخوف فادا وجد الامران ابيح القصر فيصلون صلاة الخوف مقصورة عددها واركناها وان اتفئ الامران فكأوا آمينين مقيمين اتفئ القصران فيصلون صلاة تامة كاملة وان وجد احد السبيين ترتب عليه قصره وحده فادا وجد الخوف والاقامة قصرت الاركان واستوفى العدد وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق في الآية فان وجد السفر والامن قصر العدد واستوفى الاركان وسميت صلاة امن وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق وقد تسمى هذه الصلاة مقصورة باعتبار نقصان العدد وقد تسمى تامة باعتبار اتمام اركانها وانها لم تدخل في قصر الآية — والاول اصطلاح كثير من المقهاء المتأخرين — والثاني يدل عليه كلام الصحابة كمعاشه وابن عباس وغيرهما قالت عائشة فرضت الصلاة رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة زيد في صلاة الحضر واقرت صلاة السفر فهذا يدل على ان صلاة السفر عندها غير مقصورة من اربع وانما هي مفروضة كذلك وان فرض المسافر رَكَعَتَانِ وقال ابن عباس فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر اربعاً وفي السفر رَكَعَتَيْنِ وفي الخوف ركعة متفق على حديث عائشة وانفرد مسلم بحديث ابن عباس وقال عمر بن الخطاب صلاة السفر رَكَعَتَيْنِ والجمعة ركعتان والعيد ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وقد خاب من اقترى وهذا ثابت عن عمر رضي الله عنه وهو الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما بالنا نقصر وقد امننا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة تصدق بها الله عليكم فاقبلوا صدقته ولا تناقض بين حديثه فان النبي صلى الله عليه وسلم لما اجابه بان هذه صدقة الله عليكم ودينه اليسر السمع علم عمر انه ليس المراد من الآية قصر العدد كما فهمه كثير من الناس فقال صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر وعلى

رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قِيلَ لَهُ أَقَمْتُمْ بِمَكَّةَ شَيْئًا قَالَ أَقَمْنَا بِهَا عَشْرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَافَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَفَرًا فَأَقَامَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَحَنُّ نُصَلِّي فَيَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَكَّةَ تِسْعَةَ عَشَرَ رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ فَإِذَا أَقَمْنَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ صَافَيْنَا أَرْبَعًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * حَنْصَلِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَاءَ رَحْلُهُ وَجَلَسَ فَرَأَى نَاسًا قِيَامًا فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قُلْتُ يُسَبِّحُونَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ كَذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

هذا فلا دلالة في الآية على أن قصر العدد مباح منفى عنه الجناح فإن شاء المصلي فعله وإن شاء أمه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواطىء في سفره على ركعتين ركعتين ولم يربع قط إلا شيئاً فعله في بعض صلاة الخوف كما سنذكره هناك ونبين ما فيه أن شاء الله تعالى (راد المصاد) قوله أمّا بها عشرين قال المظهر أي عشر ليال وقال ابن حجر أي من الليالي أو من الأيام وحذفت التاء لأن المعداد إذا حذف جاز حذفها أو إثباتها اه والحدوث بظاهره ينافي مذهب الشافعي من أنه إذا قام أربعة أيام يجب الانعام وقال أبو حنيفة يقصر ما لم يوافي الإقامة خمسة عشر يوماً قال في الهداية وهو مأثور عن ابن عباس وابن عمر قال ابن المهام أخرجه الطحاوي عنها قالوا إذا قدمت بلدة وانت مسافر وفي نفسك أن تفيم خمس عشرة ليلة فأكمل الصلاة بها وإن كنت لا تدري متى تظعن فاقصرها قال والآخر في مثله كالخبر لأنه لا مدخل للرأي في المفدرات الشرعية (ق) قوله لو كنت مسبحاً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم لا يسبحون إلا سنة الفجر والوتر (حجة الله البالغة) قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة الظهر والعصر أي جمع تقديم أو جمع تأخير — إذا كان على ظهر سيرة أي جناح سفر قال الطبري أقبح ظهر تأكيذاً وقيل جعل لسيرة ظهراً لأن السائر ما دام على سيره فكانه راكب عليه والمعنى تارة ينوي تأخير الظهر ليصلها في وقت العصر وتارة يقدم العصر إلى وقت الظهر ويؤديها بعد صلاة الظهر قاله ابن الملك وهو يخالف للمذهب والحديث بظاهره موافق لمذهب الشافعي رحمه الله تعالى وهو عندنا محمول على أنه يصلي الظهر في آخر وقته والعصر في أول وقته (كذا في المرقاة) وقال إمامنا محمد بن الحسن رحمه الله تعالى — الجمع بين الصلاتين إن تأخر الأولى منها فتصلى في آخر وقتها وتمجل الثانية فتصلى في أول وقتها وقد بلغنا عن ابن عمر أنه صلى المغرب حين آخر الصلاة قبل أن

يغيب الشفق خلاف ما روى مالك وبلغنا عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه كتب الى الآفاق ينههم ان يجمعوا بين الصلاتين ويخبرهم ان الجمع بين الصلاتين كبيرة من الكبائر اخبرنا بذلك الثقات عن العلماء بن الحارث عن مكحول والله اعلم (كذا في المؤطا) واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله تعالى واصحابه وهو قول ابن مسعود وسعد بن ابي وقاص وابن عمر في رواية ابي داود وابن سيرين وجابر بن زيد ومكحول وعمر بن دينار والثوري والاسود واصحابه وعمر بن عبد العزيز وسالم والليث بن سعد وقال ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع حدثنا ابو هلال عن حنظلة السدوسي عن ابي موسى رضي الله عنه انه قال الجمع بين الصلاتين من غير عذر من الكبائر (كذا في عمدة القاري) وما يدل على ان الجمع بين الصلاتين في السفر كان صورة ما رواه البخاري ومسلم عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة لغير وقتها الا يجمع فانه جمع بين المغرب والعشاء يجمع وصلى صلاة الصبح في الغد قبل وقتها — واخرج ابن ابي شيبة من رواية ابن ابي ليلى عن هذيل عن عبدالله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاتين في السفر ورواه الطبراني في الكبير بلفظ كان يجمع بين المغرب والعشاء يؤخر هذه في آخر وقتها ويعجل هذه في اول وقتها واخرج ابن ابي شيبة واحمد بن حنبل كلاهما عن وكيع حدثنا مغيرة بن زياد عن عطاء عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤخر الظهر ويعجل العصر ويؤخر المغرب ويعجل العشاء في السفر ومغيرة بن زياد ضعفه الجمهور ووثقه ابن معين وابو زرعة والله اعلم (كذا في عمدة القاري) واخرج مسلم قال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم نمازينا جميعا وسبعا جميعا قلت يا ابا السعفاء اظنه اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال وانا اظن ذلك — واخرج النسائي ايضا عن ابن عباس رضي الله عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة نمازينا جميعا اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء واخرج ابو داود عن نافع وعبد الله بن واقد ان مؤذن ابن عمر قال الصلاة قال سر حتى اذا كان قبل غيوب الشفق نزل فصلى المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلى العشاء ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عجل به امر صنع مثل الذي صنعت وفي رواية عن نافع قال حتى اذا كان عند دهاب الشفق نزل فجمع بينهما — اه وفي رواية عند النسائي وسار حتى كاد الشفق ان يغيب ثم نزل فصلى — وغاب الشفق فصلى العشاء ثم اقبل علينا فقال هكذا كنا نضع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جسد به السير — فما رواه مسلم ان ابن عمر جمع بين المغرب والعشاء بعد ان يغيب الشفق الحديث فهي رواية شاذة — والصحيح قبل ان يغيب الشفق لكن لما رواه بعض بلفظ كاد ان يغيب وبعض بلفظ حتى اذا غاب على ارادة كاد ان يغيب التيسر على البعض فقوم غيوب الشفق فرواه بلفظ بعد ان يغيب الشفق على ما ظنه والله تعالى اعلم وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره اتفق العلماء كلهم على الجمع بين الظهر والعصر في اول الظهر يوم عرفة بعرفة وعلى الجمع بين المغرب والعشاء بتأخير المغرب الى وقت العشاء بزدلفة واختلفوا فيما عدا هذين المكانين فذهب اكثر الناس الى الجمع بينهما بشرائط مخصوصة ومنع بعضهم ذلك باطلاق فيما عدا موضع الاتفاق واما الذي اذهب اليه فان الاوقات قد ثبتت بلا خلاف فلا تخرج صلاة عن وقتها الا بنص غير محتمل اذ لا ينبغي ان يخرج عن اصل ثابت بامر محتمل هذا لا يقول به من شم رائحة العلم وكل حديث ورد في ذلك فمحتمل او متكلم فيه مع احتماله او صحيح لكنه ليس بنص واما ان اخر صلاة الظهر الى الوقت المشترك

﴿ وعن ﴾ ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُصلي في السفر على راحلته حيث توجهت به يومي إيماء صلاة الليل إلا الفرائض ويوتر على راحلته متفق عليه

الفصل التالي ﴿ عن ﴾ عائشة قالت كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله

عليه وسلم تصر الصلاة وأتم رواه في شرح السنة ﴿ وعن ﴾ عمران بن حصين قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم وشهدت معه الفتح فأقام بمكة ثمانين ليلة لا يصلي إلا ركعتين يقول يا أهل البلد صلوا أربعا فإننا سفر رواه أبو داود

﴿ وعن ﴾ ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين ، وفي روايه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الحضر

وجمع على هذا الحد وكذلك في المغرب مع العشاء فقد صلى كل صلاة في وقتها وهو الصحيح الذي يعول عليه فاما الحديث الثابت الذي هو نص وهو حديث اس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفره اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس أخر الظهر حتى يصلها مع العصر فهو محتمل كما ذكرنا واداء ارتحل بعد ان تزيغ الشمس صلى الظهر وحده ثم ركب ولم يكن يقدم العصر اليها لانه ليس وقتها بانفاق فيقوى بهذا الأخير احتمال انه صلى الظهر في آخر وقتها اذا وقع بعضها في الوقت المشترك وهو الذي يصلح لايقاع الصلاتين معاً الا انه لا يتسع فيصل من الظهر ثلاث ركعات فيه او ما نقص عن ذلك ويصلي من العصر فيه بقدر ما بقي من الوقت المشترك وهذا هو الاولى والاحوط (كذا في الفتوحات) قوله ويوتر على راحلته قال ابن الماك هذا يدل على عدم وجوب الوتر قال الطبري رح انما يتمشى اذا اتحد معنى الفرض والواجب وقال الطحاوي والوجه عندنا في ذلك انه قد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على راحلته قبل ان يحكم الوتر ويؤكد ثم أكد بعد ولم يرخس في تركه وقال ثبت عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلته ويوتر بالارض ويزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يفعل والله اعلم (مرقاة) قوله كل ذلك قد فعل اشارة الى امر مبهم له شأن لا يدري الا بتفسيره وتفسيره قولها رضي الله تعالى عنها — قصر الصلاة وأتم ونظيره قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامران دابر هؤلاء مقطوع مصبحين قال المظهر يعني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقصر الصلاة الرباعية في السفر ويتمها واليه ذهب الشافعي رحمه الله تعالى (ط) قوله رواه اي صاحب المصاييح في شرح السنة قال ميرك ورواه الشافعي والبيهقي وفي سنده ابراهيم بن يحيى اه فالحديث ضعيف لا يتم به الاستدلال والله اعلم (ق) قوله فانا سفر بسكون الفاء جمع سافر كركب وصحب اي سامرون ومن الاطائف ان ابا حنيفة صلى بمكة اماماً وقال بعد السلام آموا صلاتكم فاني مسافر فقال بعض الفقهاء نحن نعرف هذه المسئلة احسن منكم فضحك الامام وقال لو عرفت ما تكلمت والله اعلم (مرقاة) قوله وبعدها ركعتين فيه دليل على الاتيان بالرواتب في السفر اتيانها في الحضر والمعتمد في المذهب انه يصلي بها في المنزل ويتركها اذا كان في الطريق (ق)

وَالسَّفَرِ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي الْحَضَرِ الظُّهْرِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا وَالْمَغْرِبَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ سَوَاءً ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَلَا يَنْقُصُ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ وَهِيَ وَتُرُ الْنَّهَارِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَإِنْ أُرْتَحِلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعَصْرِ وَفِي الْمَغْرِبِ مِثْلَ ذَلِكَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَإِنْ أُرْتَحِلَ قَبْلَ أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعِشَاءِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ وَأَرَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ بِنَاقَتِهِ فَكَبَّرُ ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكَابُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَجِئْتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنِي رَكْعَتَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ وَعُمَرُ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانُ صَدْرًا مِنْ خِلَافَتِهِ ثُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ صَلَّى بَعْدَ أَرْبَعًا فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ صَلَّى أَرْبَعًا وَإِذَا صَلَّى وَحْدَهُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنُزِلَتْ أَرْبَعًا وَتُرِكَتِ صَلَاةُ السَّفَرِ عَلَى الْفَرِيضَةِ الْأُولَى

قوله ثم يجمع بينهما رواه ابو داود والترمذي وحكى عن ابى داود انه قال لبس في تقديم الوقت حديث قائم نقله ميرك فهذه شهادة بضعف الحديث وعدم قيام الحجة للشافعية والله اعلم (ق) قوله وعثمان صدرًا من خلافته اي زمانًا اولًا منها نحو ست سنين ثم ان عثمان صلى بعد اى بعد مضي الصدر الاول من خلافته اربعًا لانه تأهل بمكة على ما رواه احمد انه صلى بى اربع ركعات فانكر الناس عليه فقال ايها الناس انى تأهلت بمكة منذ قدمت واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تأهل في بلد فليصل صلاة المقيم ذكره ابن الهمام وفي انكار الناس عليه دليل على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن يتم الصلاة في السفر وان القصر عزيمة والا فلا وجه للانكار والله اعلم (ق) قولها فرضت الصلاة ركتين الخ قال الدولابي نزل آتام صلاة المقيم في الظهر يوم الثلاثاء اثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاخر بعد مقدمه صلى الله عليه وسلم بشهر

قَالَ الزُّهْرِيُّ قُلْتُ لِعُرْوَةَ مَا بَالُ عَائِشَةَ تُمِمْ قَالَ تَأَوَّاتَ كَمَا تَأَوَّلَ عُثْمَانُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
 الْحَضَرِ أَرْبَعًا وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَفِي الْخَوْفِ رَكْعَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَا
 سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا تَامٌ غَيْرُ قَصْرِ وَالْوُتْرُ فِي
 السَّفَرِ سُنَّةٌ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه * وَعَنْ * مَالِكٍ بَأْنَهُ أَنَّ أَبَانَ عُبَّاسٍ كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ فِي مِثْلِ
 مَا يَكُونُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَعُسْفَانَ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَجُدَّةَ
 قَالَ مَالِكٌ وَذَلِكَ أَرْبَعَةٌ بَرْدٍ رَوَاهُ فِي الْمُوْطَأِ * وَعَنْ * الْأَبَرَاءِ قَالَ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

واقرت صلاة السهر ركعتين (كذا في عمدة القاري) قوله تاوأت كما تناول عثمان قال النووي اختلفوا في
 تأويلها والصحيح الذي عليه المحققون انها رأيا العصر حائراً والاتمام حائراً فاحداً باحد الجائزين وهو الاتمام
 وفيه انه كيف ترى هذا مع تيقها بذلك وقد تقدم تأول عثمان ما به اوجب الاتمام لما تقدم من البيان فلا مناسبة
 بينها اصلاً وقيل لان عثمان نوى الاقامة بمكة بعد الحج فابطلوه بان الاقامة بمكة حرام على المهاجرين فوق
 ثلاث وقيل لعثمان ارض بني فابطلوه بان ذلك لا يقضي الاقامة والاتمام ذكره الطيبي وقد تقدم التعليل الصحيح
 فما عداه من الاحتمال غير صحيح وقال ابن الهمام حدث لها تردد او طن في جعلها ركعتين للمسافر مقيد بخرجه
 بالاتمام ويدل عليه ما اخرجه البيهقي والدارقطني بسند صحيح عن عروة عن عائشة انها كانت تعلي في السفر
 اربعاً فقلت لها لو صليت ركعتين فقالت يا ابن احمي انه لا يشق علي وهذا والله اعلم هو المراد من قول عروة
 انها تناولت اي تناولت مع الحرج والله اعلم (مرقاة) قوله وفي الخوف ركعة قال النووي اخذ
 بظاهره طائفة من السلف منهم الحسن البصري واسحق - وقال الشافعي ومالك والجمهور ان صلاة الخوف
 كصلاة الايمن في عدد الركعات وتناولوا هذا الحديث على ان المراد ركعة مع الامام وركعة اخرى
 يأتيها مفرداً كما جاءت الاحاديث الصحيحة في صلاة الي صلى الله عليه وسلم واصحابه في صلاة الخوف (ط)
 قوله الوتر في السفر سنة اي طريقة مسلوكة مستمرة لا يترك في السفر كالنوافل والا فالوتر ان كان واجبا فليس
 سنة وان كان سنة في الحضر والسفر فما وجه التحصيل بالسفر (لمعات) قوله بين مكة والطائف وهو من احد
 طريقيه ثلاث مراحل (وفي مثل ما بين مكة وعسفان) بضم الدين وهما مرحلتان (وفي مثل ما بين مكة وجدة
 بضم الجيم وتشديد الدال وهو بلد على ساحل البحر على مرحلتين شاقيتين من مكة (قل مالك وذلك) اي اقل
 ما بين ما ذكر (اربعة برد) بضمين جمع بريد وهو فرسخان او اثنا عشر ميلا على ما في القاموس وقال
 الجزري في النهاية هي ستة عشر فرسخا والمرسخ ثلاثة اميال والميل اربعة الاف ذراع ذكره الطيبي (كذا
 في المرقاة) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى اختلف العلماء في مسافة القصر فقال ابو حنيفة واصحابه
 والكوفيون المسافة التي تقصر فيها الصلاة ثلاثة ايام ولياليهن بسير الابل ومشى الاقدام وقال ابو يوسف يومان
 واكثر الثالث وهي رواية الحسن عن ابي حنيفة ورواية ابن سبعة عن محمد ولم يريدوا به السير ليلاً ونهاراً

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا فَمَا رَأَيْتُهُ تَرَكَ رَكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَرَى ابْنَهُ عَبْدَ اللَّهِ يَتَنَفَّلُ فِي السَّفَرِ فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ رَوَاهُ مَالِكٌ

لأنهم جعلوا النهار للسير والليل للاستراحة ولو سلك طريقا هي مسيرة ثلاثة أيام وامكته ان يصل اليها في يوم
من طريق اخرى قصر ثم قدروا ذلك بالفراسخ فقيل احدى وعشرون فرسخا وقيل ثمانية عشر وعليه الفتوى
وقيل خمس عشر فرسخا والى ثلاثة ايام ذهب عثمان بن عفان وابن مسعود وسويد بن غفلة والشعبي والنخعي
والثوري وابن حي وابو قلابه وشريك بن عبدالله وسعيد بن جبير ومحمد بن سيرين وهو رواية عن عبدالله بن عمر
وعن مالك لا يقصر في اقل من ثمانية واربعين ميلا بالهاشمي وذلك ستة عشر فرسخا وهو قول احمد والفرسخ ثلاثة اميال
والميل ستة الاف ذراع والذراع اربع وعشرون اصبعاً معترضة معتدلة والاصبع ست شعيرات معترضات معتدلات
وذلك يومان وهو اربعة برد هذا هو المشهور عنه كأنه احتج بما رواه الدارقطني من حديث عبد الوهاب
بن عاهد عن ابيه وعطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اهل مكة
لا تقصروا الصلاة في ادنى من اربعة برد من مكة الى عسفان وعبد الوهاب ضعيف ومنهم من يكذبه وعنه
ايضا خمسة واربعون ميلا وللشافعي سبعة نصوص في المسافة التي تقصر فيها الصلاة ثمانية واربعون ميلا ستة
واربعون اكثر من اربعين اربعون يومان وليلتان يوم وليلة (عمدة القاري) وذهب اصحابنا الى التقدير
بثلاثة ايام اخذا من حديث الصحيحين لا تسافر المرأة ثلاثة ايام الا مع ذي رحم محرم - ومن حديث يسمح
المقيم يوما وليلة والمسافر ثلاثة ايام ولياليها واخرج محمد في كتاب الانار عن سعد بن عبيد الله الطائي عن علي
بن ربيعة قال سألت ابن عمر الى كم تقصر الصلاة قال قلت لا ولكنني قد سمعت بها قال هي ثلاث ليال قواصد
فاذا خرجنا اليها قصرنا الصلاة - وفي كتاب الحجج عن ابراهيم بن عبدالله قال سمعت سويد بن غفلة الجني
يقول اذا سافرت ثلاثا فاقصر اه وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره -
اعلم ان السفر والاقامة والزنا والسرقه وسائر ما ادار الشارع عليه الحكم امور يستعملها اهل العرف في مظانها
ويعرفون معانيها - ولا ينال حده الجامع المانع الا بضرب من الاجتهاد والتأمل - ومن المهم معرفة طريق
الاجتهاد فنحن نعلم نمودجا منها في السفر فنقول هو معلوم بالقسمة والمثال - يعلم جميع اهل اللسان ان الخروج
من مكة الى المدينة ومن المدينة الى خيبر سفر لا محالة وقد ظهر من فعل الصحابة وكلامهم ان الخروج من مكة
الى جدة والى الطائف والى عسفان وسائر ما يكون المقصد فيه على اربعة برد سفر - ويعلمون ايضا ان
الخروج من الوطن الى اقسام تزد الى المزارع والبساتين وهيان بدون تعيين مقصد وسفر ويعلمون ان اسم
احد هذه لا يطلق على الاخر - وسبيل الاجتهاد ان يستقرأ الامثلة التي يطلق عليها الاسم عرفا وشرعا وان
يسر الاوصاف التي يفارق احدها قسيمه فيجعل اعماها في موضع الجنس واخصها في موضع الفصل فلعنا ان الانتقال
من الوطن جزء نفسي اذ من كان ثابوا في محل اقامته لا يقال له مسافر وان الانتقال الى موضع معين جزء نفسي
والا كان هيأنا لا سفراً - وان كون ذلك الموضع بحيث لا يمكن له الرجوع منه الى محل اقامته في يومه واول
ليلته جزء نفسي والا كان مثل التردد الى البساتين والمزارع ومن لازمه ان يكون مسيرة يوم تام وبه قال سالم
لكن مسيرة اربعة برد متيقن وما دونه مشكوك وصحة هذا الاسم يكون بالخروج من سور البلد او حلة

﴿ باب الجمعة ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه

القرية او بيوتها بقصد موضع هو على اربعة برد وزوال هذا الاسم انما يكون بنية الاقامة مدة سالحة يعتد بها في بلدة او قرية (كذا في حجة الله البالغة) وقال رحمه الله تعالى في المسوى شرح المؤطا - قال ابو حنيفة مسيرة ثلاثة ايام وفي العالكية الصحيح انه لا يشترط سير كل اليوم الى الليل فلو بكر في كل يوم ومشى الى الزوال ثم نزل يصير مسافراً وقال الشافعي رحمه الله تعالى اربعة برد وتفسيرها ستة عشر فرسخاً ويتجه على هذا ان قولها متقاربان - قال الاوزاعي عامة الفقهاء يقولون مسيرة يوم تام والله اعلم

﴿ باب الجمعة ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسموا الى ذكر الله وذروا البيع) قال يحيى قال مالك انما السعي في كتاب الله عز وجل العمل والفعل لقوله تعالى (وادا تولى سعى في الارض ليفسد فيها) وقال تعالى (واما من جاءك يسعى وهو يحشى) وقال عز وجل (ثم ادبر يسعى) وقال عز وجل (ان سعيكم لشتى) قال يحيى قال مالك فليس السعي الذي ذكر الله عز وجل في كتابه بالسعي على الاقدام ولا الاشتداد ولا الجري وانما عني العمل والفعل وقال الامام ابو بكر الرازي الاولى ان يكون المراد بالسعي ههنا اخلاص النية والعمل وقد ذكر الله سبحانه السعي في مواضع من كتابه ولم يكن مراده سرعة المشي منها قوله تعالى (ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها) (وادا تولى سعى في الارض) وان ليس للانسان الا ما سعى (كذا في احكام القرآن) وسميت الجمعة جمعة لان خلق آدم جمع فيها وقيل لاجتماعه بحواء - فيمكن ان يؤخذ منه استحباب الزواج يوم الجمعة - وقيل لما جمع فيه من الخير قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الوحيم قدس الله اسرارهم - الاصل فيها انه لما كانت اشاعة الصلاة في البلد بان يجتمع لها اهلها متعذرة كل يوم وجب ان يعين لها حد لا يسرع دورانه جداً فيتعسر عليهم ولا يبطؤ جداً فيفوتهم المقصود وكان الاسبوع مستعملاً في العرب والعجم واكثر الملل وكان صالحاً لهذا الحد فوجب ان يجعل ميقانها ذلك ثم اختلف اهل الملل في اليوم الذي يوقت به فاختر اليهود السبت والنصارى الاحد لمرجحات ظهرت لهم وخص الله تعالى هذه الامة بعلم عظيم نفثه اولاً في صدور اصحابه صلى الله عليه وسلم حتى اقاموا الجمعة في المدينة قبل مقدمه صلى الله عليه وسلم وكشفه عليه ثانياً بان اتاه جبرائيل بمرآة فيها نقطة سوداء فعرفه ما اريد بهذا المثل فعرف وحاصل هذا العلم ان احق الاوقات ناداء للطاعات هو الوقت الذي يتقرب فيه الله الى عباده ويستجاب فيه ادعيتهم لانه ادنى ان تقبل طاعتهم ويؤثر في صميم النفس وتنفع نفع عدد كثير من الطاعات وان لله وقتاً دائراً بدوران الاسبوع يتقرب فيه الى عباده وهو الذي يتجلى فيه لعباده في جنة الكتيب وان اقرب مظنة لهذا الوقت هو يوم الجمعة فانه وقع فيه امور عظام وهو قوله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا يوم الجمعة والبهائم تكون فيه مسيخة يعني فرعة مرعوبة كالذي هاله صوت شديد وذلك لما يترشح على نفوسهم من الملاء السافل ويترشح عليهم من الملاء الاعلى حين تفزع اولاً لنزول القضاء وهو قوله صلى الله عليه وسلم كسلسلة على صفوان حتى اذا فزع عن قلوبهم الحديث وقد

وَسَلَّمَ نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِيَدِهِمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأَوْثِنَاهُ
مِنْ بَعْدِهِمْ ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ يَعْنِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَأَخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَذَا اللَّهُ لَهُ
وَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعَ الْيَهُودُ غَدًا وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ نَحْنُ
الْآخِرُونَ الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِيَدِهِمْ وَذَكَرَ نَحْوَهُ إِلَى
آخِرِهِ وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْهُ وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ

حدث النبي صلى الله عليه وسلم بهذه العمة كما امره ربه فقال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة يعني في دخول
الجنة والعرض للحسبات بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا واوثيناه من بعدهم يعني غير هذه الحصلة فان اليهود
والنصارى تقدموا فيها ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم يعني الفرد الملتشر الصادق بالجمعة في حقا وبالست والاحد
في حقهم فاختلَفوا فيه فهذا الله له اي لهذا اليوم كما هو عند الله (حجة الله البالغة) قوله بيد انهم اوتوا الكتاب
من قبلنا - قال النور بشي قليل في معناه على انهم اوتوا الكتاب من قبلنا وقليل مع انهم اوتوا الكتاب من قبلنا وبيد
يستعملونه بمعنى غير يقال هو كثير المال بيد انه غليل والمعنى نحن الآخرون السابقون غير انهم اوتوا الكتاب من قبلنا
وميدلغة فيه وفي الحديث اما افصح العرب ميداني من قريش ونشأت في بني سعد بن بكر (كذا في شرح المصاييح)
وقال الطيبي هذا الاستثناء من تأكيد المدح بما يشبه الذم فانه يؤكد مدح السابقين بما عقب من قوله واوثيناه
من بعدهم لانه ادمج فيه معنى النسخ لكتابهم فالنسخ هو السابق في الفضل - كذا في حاشية السيد السند وقال
ابن حجر ثم انه من باب ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم اي نحن السابقون بما منحنا من الكلمات غير انهم اوتوا
الكتاب من قبلنا واوثيناه من بعدهم وتأخر كتابنا من صفات المدح والكلام لانه ناسخ لكتابهم ومعلم لغنائهم
فهو السابق فضلا وان سبق وجوداً قال المولوي الرومي ومن بديع صبح الله ان جعلهم عبرة لنا وفنائهم
نصائحنا وتعذيبهم تأديبنا ولم يجعل الامر منعكسا والحال ملتبساً وايضاً ونحن بالتأخير تخلصنا عن الانتظار الكثير
فضله تعالى علينا كبير وهو على كل شيء قدير ونعم المولى ونعم النصير (ثم) اني بها اشعار بان ما قبلها
كالتوطئة والتأسيس لما بعدها (هذا) اي هذا اليوم وهو يوم الجمعة (يومهم) الاضافة لادنى ملاسة فانه
(الذي فرض عليهم) اولا استخراجهم بافكارهم وتعيينه باجتهدهم (يعني يوم الجمعة) اي بمجملات تفسير الراوي فاختلَفوا
اي اهل الكتاب فيه اي في تعيينه للطاعة وقبوله للعبادة وصلوا عنه واما نحن بمحمد فهدانا الله له اي لهذا اليوم
وقبوله والقيام بحقوقه وفيه اشارة الى سبقنا المعنوي كما ان في قوله السابق بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا
اشعار الى سبقهم الحسي وايحاء الى قوله تعالى (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه) وهذا كله
ببركة وجوده صلى الله عليه وسلم قال بعض المحققين من ائمتناى فرض الله على عباده ان يجتمعوا يوماً ويعظموا
فيه خالقهم بالطاعة لكن لم يبين لهم بل امرهم ان يستخرجوه بافكارهم ويعينوه باجتهدهم واوجب على كل قبيل
ان يتبع ما ادى اليه اجتهاده صواباً كان او خطأ كما في المسائل الخلافية فقالت اليهود يوم السبت لانه يوم فراغ
وقطع عمل لان الله تعالى فرغ عن خلق السموات والارض فينبغي ان ينقطع الناس عن اعمالهم ويبتغوا
عبادة مولاهم وزعمت النصارى ان المراد يوم الاحد لانه يوم بدء الخلق الموجب للشكر والعبادة فهدى الله

الْحَدِيثِ نَحْنُ الْآخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمَقْضَى لَهُمْ قَبْلَ الْخَلَائِقِ
 * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ
 الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خَلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا
 فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي
 الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا بُوَاقِفَهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

المسلمين ووقفهم للاصابة حتى حينوا الجمعة وقالوا ان الله تعالى خلق الانسان للعبادة كما قال تعالى (وما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدون) وكان خلق الانسان يوم الجمعة فكانت العبادة فيه لفصله اولى لانه تعالى في سائر
 الايام اوجد ما يعود نفعه الى الانسان وفي الجمعة اوجد نفس الانسان والشكر على نعمة الوجود ام واهرى
 وايضا لما كان مبدأ دور الانسان واول ايامه يوم الجمعة كان المنعبد فيه باعتبار العبادة متبوعا والتعبد في اليومين
 الذين بعده تابعا كذا في شرح الطيبي والمرقاة والله اعلم -- قوله المقضى لهم قبل الخلائق قال الطيبي صفة
 الآخرون اي الذين يقضى لهم قبل الناس ليدخلوا الجنة اولا كانه قيل الآخرون السابقون (ط) قوله يوم
 الجمعة فيه خلق آدم الذي هو اشرف جسس العالم وزاد بعض الحفاظ وحواء وفيه ادخل الجنة اولا للفضل السابق
 وفيه اخرج منها لللاحق اللاحق -- وظهور حال اولاده من الحق والمبطل قال بعضهم والاخراج منها
 لما كان للخلافة في الارض وازال الكتب الشريفة عليه وعلى اولاده يصلح دلالة لفضيلة هذا اليوم كذا في المرقاة
 وقال الامام الشعراني نفعا الله تعالى بعلومه وبركاته آمين (فان قلت) فما الحكمة في وقوع آدم عليه الصلاة
 والسلام في اكله من الشجرة ثم نزوله الى الارض التي هي دون الحضرة التي كان فيها (فالجواب) كما قاله الشيخ
 في الباب التاسع والثلاثين -- ان الحكمة في ذلك كله تأنيس العلماء والاولياء ادا وقعوا في زلة فانخطوا عن
 مقامهم العلي وظنوا انهم نقصوا بذلك عند الله تعالى فيعملون بقصة آدم عليه الصلاة والسلام ان ذلك الانحطاط
 الذي احسوا به في نفوسهم لا يقضي بشقائهم ولا بد فرجا يكون هبوطهم كهبوط آدم للتكريم -- والحق تعالى
 لا يتحيز والوجود العلوي والسفلي كله حضراته فليست الساء التي اهبط منها اقرب الى الحق من الارض واذا
 كان الامر على هذا الحد فعين هبوط الولي في عيون الناس بعد الزلة وذلة وانكساره بسببها هو عين الترقى
 فقد انتقل بالزلة الى مقام اعلى مما كان فيه لان علو الولي انما يكون بزيادة المعرفة والحال وقد زاد هذا الولي
 بحصول الدلة والانكسار من العلم بالله تعالى ما لم يكن عنده قبل الزلة وهذا هو عين الترقى فلم ان من فقد
 هذه الحالة في زلته ولم يندم ولم ينكسر ولا دل ولا خاف مقام ربه فهو في اسفل السافلين ونحن ما نتكلم الا
 على زلات اهل الله تعالى اذا وقعت منهم قال الله تعالى (ولم يصروا على ما فعلوا) الاية -- وقال صلى الله عليه
 وسلم الندم توبة -- اه (كذا في البواقيت والجواهر) قوله لا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة قال البيضاوي
 وجه عده انه يوصل ارباب الكمال الى ما اعد لهم من النعيم القيم قلت ولما يروى اعداءهم في الجحيم
 والجحيم -- قال الطيبي افضل الايام قيل عرفة وقيل الجمعة هذا اذا اطلق واما اذا قيل افضل ايام السنة فهو عرفة
 وافضل ايام الاسبوع فهو الجمعة تم كلامه واذا وافق يوم الجمعة يوم عرفة يكون افضل الايام مسلما فيكون

وَرَأَى مُسْلِمٌ قَالَتْ وَهِيَ سَاعَةٌ خَفِيفَةٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا قَالَتْ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا مُسْلِمٌ قَائِمٌ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهُ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ * وَعَنْ * أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي شَأْنِ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ هِيَ مَا يَبَيِّنُ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تُقْضَى الصَّلَاةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى الطُّورِ فَلَقَيْتُ كَعْبَ الْأَحْبَارِ فَجَلَسْتُ مَعَهُ فَحَدَّثَنِي عَنِ التَّوَرَاةِ وَحَدَّثَنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ فِيمَا حَدَّثَنِي أَنْ قُلْتُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خَلَقَ آدَمُ وَفِيهِ أَهْبِطَ وَفِيهِ تَبَّ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ

العمل فيه افضل وابر و... الحج الاكبر (ق) قوله ان في الجمعة لساعة - قال الامام الغزالي قدس الله روحه اختلف فيها فقيل انها عند طلوع الشمس وقيل عند الزوال وقيل مع الادان وقيل اذا صعد الامام المنبر واخذ في الخطبة وقيل اذا قام الناس للصلاة وقيل آخروقت العصر يعني وقت الاختيار وقيل قبل غروب الشمس - وكانت فاطمة رضي الله عنها تراعي ذلك الوقت وتأمر خادمتها ان تظن الى الشمس فتؤدنها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار الى ان تغرب الشمس وتخبر بان تلك الساعة هي المنتظرة وتوثره عن ايها صلى الله عليه وسلم وعليها اخرجته الدارقطني في العلل والبيهقي في الشعب وقل بعض العلماء هي مبهجة في جميع اليوم مثل ليلة القدر حتى تتوافر الدواعي على مراقبتها وقيل انها تنقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر وهذا هو الاشبه وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره ولكن ينبغي ان يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم ان لم يكن في ايام دهركم نفحات الا فتعرضوا لها رَوَاهُ الطبراني في الاوسط وابن عبد البر في التمهيد ويوم الجمعة من جملة تلك الايام فينبغي ان يكون العبد في جميع نهاره متعرضا لها باحضار القلب والزملة الذلر والبزوع عن وساوس الدنيا فعساه يحظى بشي من تلك النفحات وقد قال كعب الاحبار انها في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال ابو هريرة وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله ﷺ لا يوافقها عبد يصلي ولات حين صلاة فقال كعب الم يقل رسول الله ﷺ من قد ينظر الصلاة فهو في الصلاة قل بلى قال فذلك صلاة فسكت ابو هريرة وكان كعب مائلا الى انها رجة من الله سبحانه للقاتمين بحق هذا اليوم واوان ارسالها عند الفراغ من تمام العمل وبالجملة هذا وقت شريف مع وقت صعود الامام المبر فليكثر الدعاء فيها (كذا في الاحياء) - قال الحافظ العسقلاني في باب الدعاء في الساعة التي يوم الجمعة تقدم شرح الحديث في ابواب الجمعة واستوعبت الخلاف الوارد في الساعة فزاد على الاربعين واتفق لي نظير ذلك في ليلة القدر وقد ظفرت بحديث يظهر منه وجه المناسبة بينها في العدد المذكور وهو ما اخرج احمد وصححه ابن خزيمة من طريق سعيد بن الحارث عن ابي سلمة قال قلت يا ابا سعيد ان ابا هريرة - قال - الساعة التي في الجمعة فقال سألت عنها النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني كنت اعلمتها ثم انسيتهما كما انسيت ليلة القدر وفي هذا الحديث اشارة الى ان كل رواية جاء فيها تعيين وقت الساعة

دَابَّةُ الْإِوْهِيِّ مُصَيِّخَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ حِينَ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ
إِلَّا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي بِسَأَلِ اللَّهِ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ
إِيَّاهُ قَالَ كَعْبُ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ فَقُلْتُ بَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ
فَقَالَ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ فَحَدَّثَنِي
بِمَجْلِسِي مَعَ كَعْبِ الْأَخْبَارِ وَمَا حَدَّثَنِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقُلْتُ لَهُ قَالَ كَعْبُ ذَلِكَ فِي كُلِّ
سَنَةٍ يَوْمٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبَ كَعْبٌ فَقُلْتُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ فَقَالَ بَلْ هِيَ
فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ صَدَقَ كَعْبٌ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَدْ عَلِمْتُ
أَيَّةَ سَاعَةٍ هِيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِهَا وَلَا تَضِنَّ عَلَيَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ هِيَ
آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ وَكَيْفَ تَكُونُ آخِرَ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ
الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي فِيهَا فَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا يَنْتَظِرُ
الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ بَلَى قُلْ فَهُوَ ذَلِكَ رَوَاهُ مَالِكٌ
وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ، وَرَوَى أَحْمَدُ إِلَى قَوْلِهِ صَدَقَ كَعْبٌ

﴿ وَعَنْ ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَمِسُوا السَّاعَةَ الَّتِي تُرْجَى فِي يَوْمِ
الْجُمُعَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَى غَيْبِ بَتَةِ الشَّمْسِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ

المذكورة مرفوعاً وم والله اعلم (كذا في فتح الباري) قوله الا وهي مصيخة اي منتطرة لقيام الساعة وفي اكثر
نسخ المصاييح بالسین بابدال الصاد سببا كذا في المرقاة وقال التور بشقي رحمه الله تعالى ووجه اساخة كل دابة
يوم الجمعة وهي مما لاتعقل ان تقول ان الله تعالى يجعلها ملهمة بذلك مستشيرة منه وغير مستكر امثال ذلك
وما هو فوقه في العجب من قدرة الله سبحانه والحكمة في اخفاء ذلك من الجن والانس انهم مكلفون ولا سيما
بالايمان بالغيب فادا كوشفوا بشيء من ذلك اخلت قاعدة الابتلاء وحق القول عليهم بالاعتداء ثم انهم
لا يستطيعون به سماعا ان اظهر لهم ويجوز ان يكون وجه اساخة كل دابة يوم الجمعة ان الله تعالى يظهر يوم
الجمعة في ارضه من عظام الامور وجلال الشئون ما تنكد الارض تميد بها فتبقى كل دابة ذاهلة دهشة كانها
مسيخة للرعب الذي تداخلها ولاحالة التي تشاهدها حتى كانها تشفق شفقها من قيام الساعة (كذا في شرح
المصاييح) قوله كذب كعب اي اخطأ قوله ولا تضن بكسر الضاد وفتح الون المشددة اي لا تبخل بها

فُبِضَ وَفِيهِ النَّفْخَةُ وَفِيهِ الصَّعْقَةُ فَأَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنْ صَلَّاتَكُمْ مَعْرُوضَةً عَلَيَّ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُعَرِّضُ صَلَاتِنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ قَالَ يَقُولُونَ بَلَيْتَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَالتَّبَرَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمُ الْمَوْعُودُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ يَوْمُ عَرْقَةِ وَالشَّاهِدُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَا غَرَبَتْ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْهُ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَاقِعُهَا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ يَدْعُو اللَّهَ بِخَيْرٍ إِلَّا أَسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ وَلَا يَسْتَعِيدُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَاذَهُ مِنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْقِرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا يُعْرَفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ وَهُوَ يُضَعَّفُ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي لُبَابَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُنْذِرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْأَيَّامِ وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمٍ الْأَضْحَى

قوله وفيه النفخة هي نفخ الصور فانها مبدأ قيام الساعة ومقدمة الساعة الثانية والصعقة الصوت المائل الذي يموت الانسان من هوله وهو النفخة الاولى قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات -- قوله وقدارمت اي بليت يقال ارم المال والناس اي فنوا واراض ارملة لا تسيت شيئا وروى ارممت اي صرت رميا فعلى هذا فجاز ان يكون ارممت من ارممت فحذف احد الميمين وهو لغة كقولهم ظات اعمل كذا وهذا الوجه من كلام الخطابي وروى ارممت بكسر الراء وفتحها وقيل على بناء المفعول من الارم وهو الاكل اي صرت ما كولا للارض وقيل ارممت اي ارممت العظام وصار رميا قوله اجساد الانبياء فان قلت المانع من العرض والساع هو الموت وهو قائم بعد قلت لاشك ان حفظ اجسادهم من ان ترم خرق للعادة المستمرة فكذلك تمكنهم من العرض والاستماع ويؤيده ما سيأتي في الفصل الثالث فبي الله حي يرزق قوله اليوم الموعود اي الذي ذكره الله في سورة البروج يوم القيامة ووقع في اصل ابن حجر يوم العيد وهو غلط فاحش وعلمه بان اهل البوادي يتواعدون لحضوره في المصر واليوم المشهود يوم عرفة لانه يشهده اهل الدين غلبا والشاهد يوم الجمعة ولعل في تقديم اليوم المشهود مع ان في القرآن وشاهد ومشهود اشارة الى اعظمية يوم عرفة وافضلته او الى اكثرية جميته فتشابه القيامة بالجمعية والبيئة الاحرامية فكأنها قيامة صغرى وم معروضون على ربهم كالعرضة الكبرى ولعل نكتة الآية في تقديم الشاهد على المشهود مراعاة الفواصل كالاخود او لاجل تقدمه غالبا في الوجود (كذا في المرقاة) قال المحدث الدهلوى انما سمي يوم عرفة مشهودا و يوم الجمعة شاهدا لان الخلائق يذهبون الى عرفة ويشهدون فيها فكان مشهودا -- وفي يوم الجمعة هم على مكائهم فكان اليوم جاءهم

وَيَوْمَ الْفِطْرِ فِيهِ خَمْسُ خِلَالٍ خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ وَأَهْبَطَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ
وَفِيهِ تَوَفَّى اللَّهُ آدَمَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ الْعَبْدُ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا أُعْطَاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ حَرَامًا
وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ مَا مِنْ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ وَلَا رِيَّاحٍ وَلَا جِبَالٍ وَلَا
بَحْرٍ إِلَّا هُوَ مُشْفِقٌ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ أَنَّ رَجُلًا
مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَخْبِرْنَا عَنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مَاذَا فِيهِ مِنْ
الْخَيْرِ قَالَ فِيهِ خَمْسُ خِلَالٍ وَسَاقَ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ
ﷺ لَأَيِّ شَيْءٍ سُمِّيَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَالَ لِأَنَّ فِيهَا طُبِعَتْ طِينَةُ أَبِيكَ آدَمَ وَفِيهَا الصَّعْقَةُ
وَالْبَعْثَةُ وَفِيهَا الْبُطْشَةُ وَفِي آخِرِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ مِنْهَا سَاعَةٌ مَنْ دَعَا اللَّهَ فِيهَا اسْتَجِيبَ لَهُ رَوَاهُ
أَحْمَدُ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ
عَلَيَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ مَشْهُودٌ يَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ إِلَّا عُرِضَتْ
عَلَيَّ صَلَاتُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ إِنْ اللَّهُ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ
أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ فَنَبِيُّ اللَّهِ حَيٌّ يَرْزُقُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَاهُ
اللَّهُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ
* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَرَأَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآيَةَ وَعِنْدَهُ يَهُودِيٌّ فَقَالَ

وحضر وكان شاهداً - كذا في اللغات قوله فيه خمس حلال قال الطيبي يدل على ان هذه الحلال خيرات توجب
فضيلة اليوم قال القاضي خلق آدم يوجب له شرفاً ومزية وكذا وفاته فانه سبب لوصوله الى الجباب الاقدس
والخلاص عن السكبات وكذا قيام الساعة لانه سبب وصول ارباب الكمال الى مااعد لهم من النعيم المقيم (ط)
قوله لاي شيء سمي يوم الجمعة فان قلت سئل من علة تسمية يوم الجمعة واحيب بما لايطابقه قلت يطابقه من
حيث انه سمي بها لاجتماع الامور العظام وحلال الشؤون فيها (ط) قوله طبع طينة آدم اي جعلت صلصلا
كالنفخار وفيها البطشة يريد يوم القيامة قال تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى - والبطش الاخذ القوي الشديد
(ط) قوله وفي آخر ثلاث ساعات منها اي من يوم الجمعة ساعة قال الطيبي في هذه تجريدية اد الساعة هي نفس
آخر ثلاث ساعات كما في قولك في البيضة عشرون رطلا من حديد - والبيضة نفس الارطال والله اعلم (مرقاة)
قوله عرضت علي صلته اي في كل وقت فعرضها في يوم الجمعة التي افضل الايام اولى ويحتدل ان يكون
ذلك العرض مخصوصا بيوم الجمعة اي وجوبا وبالته على وجه الكمال (كذا في اللغات) قوله انه قرأ اليوم
اكملت لكم دينكم قال الطيبي اي كفيتكم شر عدوكم وجعلت لكم اليد العليا كما تقول الملوك اليوم كمل لنا

لَوْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَيْنَا لَأَتَّخَذْنَاهَا عِيدًا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنَّهَا نَزَلَتْ فِي يَوْمٍ عِيدَيْنِ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ وَيَوْمِ عَرَفَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَجَبٌ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي رَجَبِ وَشَعْبَانَ وَبَلِّغْنَا رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ يَقُولُ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةُ أَغْرُ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ يَوْمُ أَزْهَرُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

﴿ باب وجوبها ﴾

الفصل الاول * عَنْ * ابْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُمَا قَالَا سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبَرِهِ لَيَنْتَهِينَ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ الْمَلِكُ إِذَا كَفُوا مِنْ يَنْزَاعِهِمُ الْمَلِكَ وَوَصَلُوا إِلَى أَغْرَاضِهِمْ وَمَبَاغِيهِمْ — أَوْ اكْمَلْتَ لَكُمْ مَا تَخْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي تَكْلِيفِكُمْ مِنْ تَعْلِيمِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَقَوَائِنِ الْقِيَاسِ وَأَصُولِ الْاجْتِهَادِ (ط) قَوْلُهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْخُ فِي جَوَابِ ابْنِ عَبَّاسٍ لِلْيَهُودِيِّ إِشَارَةٌ إِلَى الزِّيَادَةِ فِي الْجَوَابِ يَعْنِي مَا تَخَذْنَاهُ عِيدًا وَاحِدًا — بَلْ عِيدَيْنِ وَتَكَرَّرَ الْيَوْمُ تَقْرِيرَ لِسْتِقْلَالِ كُلِّ يَوْمٍ بِمَا سَمِيَ بِهِ وَإِضَافَةِ يَوْمٍ إِلَى عِيدَيْنِ كَإِضَافَةِ الْيَوْمِ إِلَى الْجُمُعَةِ — أَيِ يَوْمِ الْفَرَحِ الْمَجْمُوعِ وَالْمَعْنَى يَوْمُ الْفَرَحِ الَّذِي يَعُودُونَ فِيهِ مَرَّةً بَعْدَ حُرَيٍّ إِلَى السَّرُورِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ط) قَوْلُهُ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةُ أَغْرُ قَالَ الطَّبِيبِيُّ أَيِ أَزْهَرُ مِنَ الْغَرَّةِ أَهْ زَلْ لَيْلَتُهُ مَنَزَلَةُ يَوْمِهِ فَوْصَفَهُ بِأَغْرُ عَلَى طَرِيقِ الْمَشَاكِلَةِ أَوْ ذَكَرَهُ بِإِعْتِبَارِ أَنَّ لَيْلَةَ بَعْمَى لَيْلٌ إِذِ التَّاءُ لَوْحْدَةِ الْجَسَدِ لِأَلْتَأْنِيثِ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ يَوْمُ أَزْهَرُ قَالَ الطَّبِيبِيُّ الْأَزْهَرُ الْإِبْيَضُ وَمِنْهُ أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَيَّ فِي اللَّيْلَةِ الْغَرَاءِ وَالْيَوْمِ الْأَزْهَرِ أَيِ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ وَيَوْمِهَا أَهْ وَالتَّوْرَانِيَّةُ فِيهَا مَعْنَوِيَّةٌ لِذَاتِهَا فَالْنِسْبَةُ حَقِيقِيَّةٌ أَوْ لِلْعِبَادَةِ الْوَاقِعَةِ فِيهَا فَالْنِسْبَةُ مُجَازِيَّةٌ (ق)

— باب وجوبها —

أَيِ الْإِحَادِيثِ الدَّالَّةِ عَلَى وَجُوبِهَا أَوْ فَرْضِيَّتِهَا فِي شَرْحِ السَّنَةِ الْجُمُعَةِ مِنْ فُرُوضِ الْأَعْيَانِ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّهَا مِنْ فُرُوضِ الْكِفَايَاتِ نَقَلَ الطَّبِيبِيُّ وَقَالَ ابْنُ الْهَمَامِ الْجُمُعَةُ فَرِيضَةٌ مُحْكَمَةٌ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَالْإِجْمَاعِ وَقَدْ صَرَحَ أَصْحَابُنَا بِأَنَّهُ فَرَضٌ أَكَّدَ مِنْ الظُّهْرِ وَبِأَنَّ كُفَارَ جَاحِدِهَا أَهْ وَقَالَ فِي كِتَابِ الرَّحْمَةِ فِي اخْتِلَافِ الْأُمَّةِ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الْجُمُعَةَ فَرَضٌ عَلَى الْأَعْيَانِ وَغَلَطُوا مَنْ قَالَ هِيَ فَرَضٌ كِفَايَةٌ (ق) قَوْلُهُ سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبَرِهِ أَيِ دَرَجَاتِهِ أَوْ مَتَكِّنَاتِهِ عَلَى أَعْوَادِ مَنْبَرِهِ فِي الْمَدِينَةِ وَذَكَرَهُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى كَمَالِ التَّذَكُّيرِ وَالْإِشَارَةِ إِلَى اشْتِهَارِ هَذَا الْحَدِيثِ لِيَنْتَهِيَ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمْ فَتُفْتَحَ الْوَاوُ وَتُسَكُونُ الدَّالُ — الْجُمُعَاتِ أَيِ عَنْ تَرْكِهِمْ آيَاهَا وَالتَّخْلُفِ عَنْهَا مِنْ وَدْعِ الشَّيْءِ يَدْعُو دَعَا إِذْ أَرَادَ كَذَا فِي النَّهَايَةِ (كَذَا فِي الْمُرْقَاةِ) وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ وَالتَّحَاةُ يَقُولُونَ أَنَّ الْعَرَبَ أَمَاتُوا مَاضِيَّ يَدْعٍ وَمَصْدَرُهُ وَاسْتَغْنَوْا عَنْهُ بِتَرْكِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْصَحَ الْعَرَبُ وَأَنَّمَا يَحْمِلُ قَوْلُهُمْ عَلَى قَلَّةِ اسْتِعْمَالِهَا فَهُوَ شَازٍ فِي الْاسْتِعْمَالِ صَحِيحٌ فِي الْقِيَاسِ أَهْ — وَقَالَ

أَوْ لِيَخْتَمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيْكُونُ مِنَ الْغَافِلِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أبي الجعد الضميرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك ثلاث جمع تهاونا بها طبع الله على قلبه رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّيْلَمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ وَأَحْمَدُ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ * وعن * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِنِصْفِ دِينَارٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ آوَاهُ اللَّيْلُ إِلَى أَهْلِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

التوربشتي رحمه الله تعالى من إيمانه لا عرة بما قال النحاة فان قول النبي صلى الله عليه وسلم هو الحجة القاضية على كل ذي لهجة وفصاحة — او ليختمن الله على قلوبهم قال القاضي والمعنى ان احد الامرين كائن لا محالة اما الانتهاء عن ترك الجماعات واما ختم الله على قلوبهم فان اعتياد ترك الجمعة يغلب الرين على القلب ويذهب النفوس في الطاعة وذلك يؤدي بهم الى ان يكونوا من الغافلين ثم ليكونون من الغافلين ثم لتراخي الرتبة فان كونهم من جملة الغافلين المشهود عليهم بالغفلة ادعى لشقائهم وانطق لحسranهم من مطلق كونهم محتوما عليهم (ط) قوله تهاونا بها قال الطيبي اي اهانة وقال ابن الملك اي تساهلا عن التقصير من غير عذر قوله طبع الله على قلبه قال التوربشتي هو بمعنى الحتم وهو عبارة عن ضرب الحجاب عليه ومنع الحق عن التطرق اليه ويحتمل ان يراد منه غلبة الرين عليه والطبع الدنس اي يدعه مدنسا بما ارتكبه من الاثم قوله الجمعة من طي سمع النداء يعني ان الجمعة واجبة على من كان في موضع بينه وبين المصر مقدار بلوغ الصوت وقد ذكر في شرح النية من هو في اطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجة بل الابنية متصلة فعليه الجمعة يعني ولو لم يسمع النداء وان كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي فلا جمعة عليه وان كان يسمع النداء (كذا في المرقاة) وشرط محمد رحمه الله تعالى لوجوبها سماع النداء من اعلى مكان فيه اي في الجامع وفي ظاهر الرواية لا تجب على من هو خارج المصر (كذا في البرهان) وقال الشيخ الامام الاجل حسام الدين يجب على اهل المواضع القريبة الى البلد التي هي توابع العمران الذين يسمعون الاذان على المارة باعلى الصوت وهو الصحيح لزوما واجبا اه (كذا في البحر الرئق) قوله الجمعة على من آواه الليل الى اهله قال المظهر اي الجمعة واجبة على من كان بين وطنه وبين الموضع الذي يصلي فيه الجمعة مسافة يمكنه الرجوع بعد اداء الجمعة الى وطنه قبل الليل وبهذا قال الامام ابو حنيفة وشرط عنده ان يكون خراج وطنه ينقل الى ديوان المصر الذي يأتيه للجمعة فان كان لوطنه ديوان غير ديوان المصر لم يجب عليه الايتان ذكره الطيبي — وقال ابن الهمام ومن كان من توابع المصر

فحكمه حج اهل مصر في وجوب الجمعة عليه واختلفوا فيه فمن ابي يوسف ان كان الموضع يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابع مصر والا فلا وعنه انها تجب في ثلاثة فراسخ وقال بعضهم قدر ميل وقيل قدر ميلين وقيل ستة اميال وقيل ان امكهم ان يحضر الجمعة ويبيت باهلها من غير تكلف تجب عليه الجمعة والا فلا قال في البدائع وهذا حسن (كذا في المرقاة) وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى قال الله تبارك وتعالى اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله (قال الشافعي) وادان قوم بيلد يجمع اهلها وجبت الجمعة على من يسمع النداء من ساكني مصر او قريبا منه بدلالة الآية (قال الشافعي) وتجب الجمعة عندنا على جميع اهل مصر وان كثرت اهلها حتى لا يسمع اكثرهم النداء لان الجمعة تجب بالمصر والعدد وليس احد منهم اولى بان تجب عليه الجمعة من غيره الا من عذر (قال الشافعي) وقولي سمع النداء اذا كان المنادي صيتا وكان هو مستمعا والاصوات هادئة فلما اذا كان المنادي غير صيت والرجل غافل والاصوات ظاهرة فقل من يسمع النداء وقد كان سعيد بن زيد وابو هريرة يكونان بالشجرة على اقل من ستة اميال فيشهدان الجمعة ويدعاهما وقد كان يروي ان احدهما كان يكون بالعقيق فيترك الجمعة ويشهدها ويروي ان عبد الله بن عمرو بن العاص كان على ميلين من الطائف فيشهد الجمعة ويدعاه — اهـ (كذا في كتاب الام) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى اختلف العلماء في هذا الباب اعني في وجوب الجمعة على من كان خارج مصر فقالت طائفة تجب على من آواه الليل الى اهله — وروى ذلك عن ابي هريرة وانس وابن عمر ومعاوية وهو قول نافع والحسن وعكرمة والحكم والبخعي وابي عبد الرحمن السلمي وعطاء والاوزاعي وابي ثور وحكاه ابن المنذر عنهم — لحديث ابي هريرة مرفوعا الجمعة على من آواه الليل الى اهله رواه الترمذي والبيهقي وضعفا — وقالت طائفة انها تجب على من سمع النداء روى ذلك عن عبد الله بن عمر ايضا وحكاه الترمذي عن الشافعي واحمد واسحاق وحكاه ابن العربي عن مالك ايضا — واستدل له يحدث عبد الله بن عمرو بن العاص اخرج ابو داود ومن رواية سفیان عن محمد بن سعيد عن ابي سلمة بن نبيه عن عبد الله بن هارون عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء (كذا في عمدة القاري) وقال العلامة المارديني رحمه الله تعالى — ثم ان البيهقي واصحابه تركوا العمل بظاهر الحديث فلم يعتبروا السماع وانما اعتبروا كونه في موضع يبلغه النداء (كذا في الجوهر النقي) ثم قال الحافظ العيني رحمه الله تعالى وقالت طائفة يجب على اهل مصر ولا يجب على من كان خارج مصر سمع النداء او لم يسمع وقال شيخنا في شرح الترمذي وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى بناء على قوله ان الجمعة لا تجب على اهل القرى والبادي ما لم يكن في مصر ورجحه القاضي ابو بكر بن العربي وقال ان الظاهر مع ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قلت مذهب ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ان الجمعة لاتصح الا في مصر جامع او في مصر نحو مصلى العيد وقال صاحب التوضيح في حديث الباب رد لقول الكوفيين ان الجمعة لا تجب على من كان خارج مصر لان عيشة رضي الله تعالى عنها اخبرت عنهم بفعل دائم انهم كانوا يقتنابون الجمعة فدل على لزومها عليهم قلت هذا نقله عن القرطبي وهو ليس بصحيح لانه لو كان واجبا على اهل العوالي ما تناوبوا ولكانوا يحضرون جميعا اهـ (كذا في عمدة القاري) قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) الى قوله (واداروا تجارة او لموا انقضوا اليها وتركوا قائما قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازيين) ففي هذه الآية ايماء الى ان اقامة الجمعة مختصة بمحل التجارة وهو مصر الجامع ولهذا لا تجوز في الصحاري والبادي ومناهل الاعراب بالاجماع قال ابن الهمام

﴿ وعن طارق بن شهاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا على أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض رواه أبو داود وفي شرح السنة بلفظ المصائب عن رجل من بني وائل. ﴾

الفصل الثالث ﴿ عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت أن أمر رجلاً يصلي بالأس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة يومهم رواه مسلم ﴾ وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة من غير ضرورة كتب منافقاً في كتاب لا ينجى ولا يبدل ، وفي بعض الروايات ثلاثاً رواه الشافعي ﴾ وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة إلا مريض أو مسافر أو امرأة أو صبي أو مجنون أو مملوك فمن استغنى به أو نجارة استغنى الله عنه والله غني حميد رواه الدارقطني

﴿ باب التنظيف والتبكير ﴾

والقاطع للشعب ان قوله تعالى (واسموا الى ذكر الله) ليس على إطلاقه بالاجماع اذ لا يجوز اقامتها في البراري بالاجماع ولا في كل قرية عند الامام الشافعي بل بشرط ان لا يطعن اهلها عنها صيفاً ولا شتاء فكأن خصوص المكان مراداً فيها اجماعاً فقد قدر القرية الخاصة وقدرنا مصر وهو اولى لجديت علي لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا اضحى الا في مصر جامع وهو لو عورض بفعل غيره كان علي رضي الله تعالى عنه مقدماً عليه فكيف ولم يحقق معارضة ما ذكرنا اياه ولهذا لم يقل عن الصحابة انهم حين فتحوا البلاد اشتغلوا بنصب المنابر والجمع الا في الامصار دون القرى ولو كان لنقل ولو آحاداً (كذا في فتح القدير) وايضاً كان لمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم قرى كثيرة ولم يقل انه صلى الله عليه وسلم امر باقامة الجمعة فيها (كذا في الانحاف) قوله كتب منافقاً في كتاب لا ينجى ولا يبدل اشارة الى قوله تعالى يعجز الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب لا يعجز ولا يغير منه شيء فنهى تعالى كتاب يعجز الله منه ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب لا يعجز ولا يغير منه شيء قوله فمن استغنى بالله او نجارة اي استغنى بها عن طاعة الله تعالى استغنى الله عنه فانه تعالى غني عن العالمين وفيه اشارة الى قوله تعالى وادأوا تجارة او لهوا افسدوا اليها وتركوا قائماً قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازقين وابعاء الى قوله تعالى فلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى

﴿ باب التنظيف والتبكير ﴾

اي تطهير الثوب والبدن من الوسخ والدرن ومن كاله التدهين والتنظيف والتبكير في النهاية بكر بالتشديد أي الصلاة في اول وقتها وكل من اسرع الى شيء فقد بكر وفي حديث الجمعة من بكر وابتكر فليل معناهما

الفصل الاول * عن * سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه أو يمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت إذا تكلم الإمام إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى رواه البخاري * وعن * أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل ثم أتى الجمعة فصلّى ما قدر له ثم أنصت حتى يفرغ من خطبته ثم يصلي معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام رواه مسلم * وعنه * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نوضاً فأحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فاستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام ومن مس الحصى فقد لغا رواه مسلم * وعنه * قال قال رسول الله ﷺ إذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة على باب المسجد يكتبون الأول فالأول ومثل المهجر

واحد وكرر للعبادة وقيل معنى ابتكر ادرك اول الخطبة واول كل شيء باكورتها (مراقبة) قوله ما استطاع من طهر قال المظهر اراد بالظهور قص الشارب وقلم الاظفار وحلق العانة ونف الابط وتنظيف الذباب او يمس التردد من الراوي قوله من طيب بيته قيده اما توسعة كما ورد في حديث ابي سعيد ومس من طيب ان كان عنده او استحبابا ليؤذن بان السنة ان يتخذ الطيب لنفسه ويجعل استعماله عادة ويدخر في بيته ولا يخلص الجمعة بالاستعمال وقوله فلا يفرق بين اثنين كناية عن التبكير اي عليه ان يسكر فلا يتخطى رقاب الناس ولا يفرق بين اثنين او يكون عبارة عن الابطاء اي لا يبطيء حتى لا يفرق مع ينطبق الحديث على الباب (ط) قوله وفضل ثلاثة ايام برفع فضل عطفا بالواو بمعنى مع على ما بينه اي بين يوم الجمعة الذي فعل فيه ما ذكر مع زيادة ثلاثة ايام على السبعة ليكون الحسنة بعشر امثالها — وجوز الجر في فضل لا عطف على الجمعة والنصب على المفعول معه قال الخطابي يريد بذلك ما بين الساعة التي يصلي فيها الجمعة الى مثلها من الجمعة فيكون العدد سبعا وزيادة ثلاثة ايام فتصير الحسنة بعشر امثالها قال ابن حجر لا ينافي ما قبله لانه عليه الصلاة والسلام كان اخبر بان المغفور ذنوب سبعة ايام ثم زيد له ثلاثة ايام فاخبر به اسلاما بان الحسنة بعشر امثالها (ق) قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نوضاً فيه اشارة الى الرخصة ودلالة على ان الغسل سنة لا واجب وفيه حجة على مالك ربح قوله فقد لغا اي اتي بصوت لغو مانع عن الاستماع فيكون شبيهاً بمن ذمهم الله تعالى بقوله وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون (ق) قوله مثل المهجر — قال الثوري شقي قد ذكر فيما مضى من الكتاب ان التهجير والتجير السير في الهجرة وقد ذهب جماعة في المهجر الى الصلاة الى ان معناه التبكير اليها وذهب آخرون الى انه بعد الزوال لان التهجير انما يكون نصف النهار ويعزي هذا القول الى مالك (قلت) وهذا صحيح من طريق اللغة فانهم يقولون هجر النهار اذا بلغ وقت اشتداد الحر وانصف ومنه

كَمَثَلِ الَّذِي يُهْدِي بَدَنَهُ ثُمَّ كَالَّذِي يُهْدِي بَقَرَهُ ثُمَّ كَبَشًا ثُمَّ دَرَجَاةً ثُمَّ يَبِضَّةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوَّأَ صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمْعُونَ الَّذِي كَرَّمْتُمْ عَلَيْهِ
 * وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُلْتَ إِصْحَابِيكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

قَوْلُ امْرِئِ الْقَيْسِ * فِدَعِذَا وَسَلِ الْهَمَّ عَنْكَ بِحَسْرَةٍ * ذَمُولٌ إِذَا صَامَ النَّهَارَ وَهَجَرَا *
 قلت ومن ذهب في معناه الى التذكير فانه اصاب ايضا وسلك طريقا حسنا من طريق الاتساع وذلك انه جعل الوقت الذي يرتفع فيه النهار ويأخذ الحر في الازدياد من الهجرة وله نظائر من كلامهم كتولهم في طرفي النهار الغداة والعشي — ثم انهم جعلوا النهار صفيين فسموا النصف الاول غداة والنصف الثاني عشيا ونرى هذا الوجه اشبه الوجهين لحديثه الآخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً اقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فاذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري في كتابه عن ابي هريرة فتقسم اوقات الرواح على الساعات الخمس فتبين لنا ان المراد من التهجير التذكير لتضايق ما بعد الزوال من تلك الساعات وما يدل ايضا على هذا المعنى انه قال في اول الحديث اذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة ولم يقل اذا كان وقت الجمعة (كذا في شرح المصابيح) (فائدة) قال السيوطي في تاريخ ابن عساکر عن ابن عباس رض بسند ضعيف اول من قدر النهار اثني عشر ساعة وكذا الايل — نوح عليه السلام حين كان في السفينة (كذا في دليل الفالحين) قوله كالذي يهدي بدنة — قال الطبري في اختصاص ذكر الهدى وهو مختص بما يهدي الى الكعبة ادماج لمعنى التعظيم في انشاء الجمعات وانه بمثابة الحضور في عرفات قوله خرج الامام طووا مؤذن بان الامام ينبغي ان يتخذ مكانا خاليا قبل صعود المبر تعظيما لاشانه كذا وجدناه في دمشق المحروسة (طبري) قوله يستمعون الذكر — استنبط منه الماوردي ان التذكير لا يستحب للامام قال ويدخل للمسجد من اقرب ابوابه الى المبر وما قاله غير ظاهر لامكان ان يجمع الامر بان يسكر ولا يخرج من المكان المعد له في الجامع الا اذا حضر الوقت ويحمل على من ليس له مكان معه ووقع في حديث ابن عمر صفة الصحف المذكورة اخرجه ابو نعيم في الحلية مرفوعا بلفظ اذا كان يوم الجمعة بعث الله ملائكة بصحف من نور واقلام من نور الحديث وهو دال على ان الملائكة المذكورين غير الحفظة والمراد بطبي الصحف طي صحف الفضائل المتعلقة بالمبادرة الى الجمعة دون غيرها من سماع الخطبة وادراك الصلاة والذكر والدعاء والخشوع ونحو ذلك فانه يكتبه الحافظان قطعاً ووقع في رواية ابن عينة عن الزهري في آخر حديثه المشار اليه عند ابن ماجه فمن جاء به ذلك فانما يحجى لحق الصلاة — وفي حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عند ابن خزيمة فيقول بعض الملائكة لبعض ما حبس فلاناً فتقول اللهم ان كان ضالاً فاهده وان كان فقيراً فاغنه وان كان مريضاً ففاقه (فتح الباري) قوله والامام يخطب فقد لغوت قال المظهر الكلام منه استجاباً — او وجوباً

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ يُخَالَفُ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدُ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ أَفْسَحُوا رِوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيْسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ وَمِنْ طَيِّبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَلَمْ يَخْطُ أَغْنَأَ النَّاسَ ثُمَّ صَلَّى مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ أَنْصَتَ إِذَا خَرَجَ إِمَامُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ كَأَنَّهُ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ جُمُعَتِهِ أَلْبَنِي قَبْلَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَوْسٍ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاغْتَسَلَ

فَالطَّرِيقَ إِنْ يَشَارُ إِلَيْهِ بِالْيَدِ لَأَسْكَتَ (ق) قوله لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة أي من مقعده ثم يخالف بالرفع وقيل بالجزم أي يقعد ويذهب إلى مقعده أي إلى موضع قعوده فيقعد فيه قال الطبري الخافعة أن يقيم صاحبه من مقامه فيخالف فيذهب إلى مقعده فيقعد فيه — قال تعالى ما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه وفيه ادماج وزجر للنكبرين أي كيف تقيم أخاك المسلم وهو مثلك في الدين ولا مزية لك عليه (ق) قوله ولبس من أحسن ثيابه — قال الطبري يريد الثياب البيض وأنها أحسنها وأزينا لما علم أن السنة أن يلبس البيض يوم الجمعة ومن ثم طلع جبريل على الأصحاب وعليه ثياب بيض وقال تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قوله غسل يوم الجمعة واغتسل قال التور بشي رحمه الله تعالى اختلف أهل الرواية في قوله غسل فمنهم من يرويه بالتشديد ومن الأكثرين عدداً ومنهم من يرويه بالتخفيف ومن الأعلام من أئمة الحديث فاما من شدد فمنهم من يقول هو على معنى التأكيدي ومنهم من يقول غسل الرأس من أجل ذلك واليه ذهب مكحول وبه قال أبو عبيد ومنهم من قل في معناه يطأ صاحبه ومنهم عبد الرحمن بن الأسود وهلال بن يساف وهما من التابعين وكانهم ذهبوا إلى هذا المعنى لما فيه من غض البصر وصيانة النفس عن الحواطر التي تحجز بينه وبين التوجه إلى الله بالكلية وإذا خفف فعناه أما التأكيدي وأما غسل الرأس والاعتسال للجمعة وروينا عن أبي بكر بن الأثرم صاحب أحمد في سؤاله عنه هذا الحديث كلا ما زبدته أنه فافض أحمد في هذا الحديث وراجع كرهة بعد أخرى وقال ما معناه الا غسل بالتشديد وكان يذهب في معناه إلى ما ذكرنا من الوطي فقال فذكرت له الحديث عن علي رضي الله عنه أنه قال من غسل مخففة قل وأي شيء معناه إذا خفف قلت غسل رأسه واغتسل قال ليس بشيء ثم أنه قال لي بعد ذلك نظرت في ذلك الحديث فلم أجد غسل يعني بالتشديد ولعله أن يكون في بعض الحديث ولم أجده وإنما أصبته غسل مخففة من حديث عبد الرحمن بن يزيد بن جابر (كذا في شرح المصابيح) وقال المظهر من غسل يوم الجمعة واغتسل روي بالتشديد والتخفيف فالتشديد معناه من وطئ امرأته حتى يكون يوم الجمعة إذا دخل في كثرة الناس شهوته منكسرة حتى لا ينظر بالشهوة إلى ما لا يجوز النظر إليه ولغة غسل بالتشديد حمل أحدكم على الاعتسال وإذا وطئ امرأته فقد حملها على الاعتسال وأما التخفيف فعناه من غسل رأسه واغتسل للجمعة بالخطمي وغيره

وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ وَمَشَى وَلَمْ يَرْكَبْ وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ وَأَسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ كَانَ لَهُ
بِكُلِّ خُطْوَةٍ عَمَلٌ سَنَةِ أَجْرٍ صِيَامَهَا وَقِيَامَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَه * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلَى
أَحَدِكُمْ إِنْ وَجَدَ أَنْ يَتَّخِذَ تَوْبِينَ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ سِوَى تَوْبِيٍّ مَهْنَتِهِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه وَرَوَاهُ
مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ * وَعَنْ * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَحْضَرُوا الذِّكْرَ وَأَذِنُوا مِنَ الْإِمَامِ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ يَتْبَاعِدُ حَتَّى يُوْخَرَ فِي الْجَنَّةِ

واغتسل غسل الجمعة فان من غسل رأسه واغتسل للجمعة يكون نظامه اكثر (كذا في المعانيع) قوله
بكر وابتكر قال التوربشتي يحتمل ان الخالعة بين اللفظين لم يقع لاختلاف المعنيين وانما معناهما واحد والمراد
من ايرادهما التاكيد على ما ذكرنا ويؤيد هذا القول رواية النسائي في كتابه غدا وابتكر وقيل معنى بكر
ادرك باكورة الخطبة وهي اولها وابتكر اي قدم في اول الوقت وقال ابن الانباري بكر تصدق قبل حروجه
يتناول على ما روى في الحديث باكروا بالصدقة فان البلاء لا يتخطاها على هذا النحو وجدنا تفسيرها في كتب
اصحاب الغريب وتابعهم عليه الخطابي وغيره ووجدت تفسيرها في كتاب ابى عبيد الهروي على خلاف ذلك وهو
انه قال بكر قالوا اسرع وابتكر ادرك الخطبة من اولها وهو من البا كورة قلت واري نقل ابى عبيد اولى
بالقديم لمطابقتها اصول اللغة وذلك لانهم يقولون لكل من نادر الى الشيء ابكر اليه وبكر اي وقت كان ومنه
الحديث لا يزال امني على سني ما بكروا بصلاة المغرب اي صلوها عند سقوط القرص وفي الحديث بكروا بالصلاة
في يوم الغيم فانه من ترك العصر حبط عمله اي تقدموا فيها وقدموها في اول وقتها ويقولون ابتكرت الشيء
اي استوليت على باكورته ويشهد لهذا القول نسق الكلام فانه حث على التكبير ثم على الابتكار وعلى هذا
نسق العمل فان الانسان انما يغدو الى المسجد اولا ثم يستمع الخطبة ثانيا ومن دأب الخطيب المصقع والبليغ
المعرب ان يتوجه في الامر بمقاله على ما هو الاول فالاول ونبي الله صلى الله عليه وسلم افصح من كل فصيح
وابلغ من كل بليغ (كذا في شرح المصاييح — قوله ولم يلبغ اي لم يقل لغوا اي كلا ما ليس فيه خير
قوله ما على احدكم قيل ماموصولة وقال الطيبي ما بمعنى ليس واسمه محذوف وعلى احدكم خبره وقوله ان وجد
اي سعة يقدر بها على تحصيل زائد على ملبوس مهته — وهذه شرطية معترضة — وقوله ان يتخذ متعلق بالاسم
المحذوف معمول له ويجوز ان يتعلق على المحذوف والخبر ان يتخذ كقوله تعالى (ليس على الاعمى حرج) الى
قوله (ان تأكلوا من ييوتكم والمعنى ليس على احد حرج ان يتخذ توبين ليوم الجمعة وفيه ان ذلك ليس من
شيم المتقين لولا تعظيم الجمعة ومراعاة شعار الاسلام سوى توبى مهنته بفتح الميم ويكسر اي بذلته وخدمته اي
غير الثوبين الذين معه في سائر الايام والله اعلم (ق) قوله لا يزال يتباعد الخ قال الطيبي اي لا يزال يتباعد
عن استماع الخطبة وعن الصف الاول الذي هو مقام المقرئين حتى يؤخر الى آخر صف المتسفلين وفيه توهين

وَأَنَّ دَخَلَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اتَّخَذَ جِسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَتَحَوَّلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَانَ عُمَرَ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقِيمَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ قِيلَ لِنَافِعٍ فِي الْجُمُعَةِ قَالَ فِي الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ فَرَجُلٌ حَضَرَهَا يُلْغُو فَذَلِكَ حَظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِدُعَاءٍ فَهُوَ

أمر المتأخرين وتسفيه رأيهم حيث وضعوا أنفسهم من أعالي الأمور إلى سفاسفها وفي قوله وإن دخلها تعريض بان الداخل قنع من الجنة ومن المقامات العالية والدرجات الرفيعة بمجرد الدخول والله أعلم (ط) قوله من تخطى أي تجاوز رقاب الناس قال القاضي أي بالخطو عليها - يوم الجمعة خص للتعظيم - اتحد بالبناء للفاعل وقيل للفعول جسراً أي معبراً ممتداً إلى جهنم قال القاضي فعلى الأول معناه أن صنعه هذا يؤديه إلى جهنم لما فيه من إيذاء الناس واحتقارهم فكأنه جسر اتخذه إلى جهنم وعلى الثاني معناه أنه يجعل يوم القيامة جسراً يمر عليه من يساق إلى جهنم مجازاة له بمثل ما فعله قال الطيبي والشيخ التوربشقي ضعف المبنى للفعول رواية ودراية انتهى (ق) قوله عن الحبوة يوم الجمعة قال التوربشقي الحبوة بضم الحاء وكسرهما الاسم من الاحتباء وهو أن يجمع الرجل ظهره وساقيه بثوب وقد يحتبى يديه ووجدت الرواية بكسر الحاء والحبوة بالفتح المرة الواحدة من الاحتباء ولا معنى لها ههنا ووجه النبي والله أعلم هو أنها عجلة للنوم ثم أنها هيئة لا يكون معها تمكن فربما تفضي إلى انتقاض الطهارة فيمنعه الاشتغال بالطهارة عن استماع الخطبة وحضور الذكر أن لم تفته الصلاة مع ما يتوقع منه من الافتتان في الصلاة لغلبة الحياء ممن يخلو عن علم يسوسه وورع يحجزه (شرح المصاييح) قوله فرجل الفاء تفصيلية لأن التقسيم حاصر فإن حاضري الجمعة ثلاثة فمن رجل لاغ مؤذ يتخطى رقاب الناس فعظه من الحضور الآخر والأذى ومن ثلث طالب حظه غير مؤذ فليس عليه ولا له إلا أن يتفضل الله بكرمه فيسهل مطلوبه ومن ثلث طالب رضا الله عنه متحر احترام الخلق فهو ذكره الطيبي (ق) قوله ورجل حضرها بدعاء أي مشتغلاً به حال الخطبة حتى منعه ذلك من أصل سماعه أو كماله اخذاً من قوله في الثالث بانصات

رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَاتٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَتَخَطَّ رَقَبَةً مُسْلِمٍ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فَمِنْ كَثَارَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي نَدَبَهَا وَزِيَادَةِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أََمْثَالِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطُبُ فَهُوَ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْنَانًا وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ أَنْصِتْ لَيْسَ لَهُ جُمُعَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجُمُعِ يَامَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنْ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا فَأَغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِيبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَالِكِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَرَوَاهُ أَبُو نَجْرَانَ مَاجَهُ عَنْهُ وَهُوَ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ مُتَّصِلًا * وَعَنْ * الْأَبْرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلِيَمَسَّ أَحَدُكُمْ مِنْ طِيبٍ أَهْلَهُ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَأَلْمَاءٌ لَهُ طِيبٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْقَزْمِينِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

وسكوت — فهو رجل دعا الله ان شاء اعطاه اي مدعاه لسعة حلمه وكرمه وان شاء منعه عقابا على ما اساء به من اشتغاله بالدعاء عن سماع الخطبة فانه مكروه عندنا حرام عند غيرنا قوله ابن حجر (ق) قوله كمثل الحمار قول الطيبي سبه المسكام العارف بان السكك حرام لان الخطبتين فائمة مقام الركعتين بالحمار الذي حمل اسفارا من الحسك وهو يمشي ولا يدري ما عليه قوله اسفارا اي كتبنا كبارا من كتب العلم ومن اسكنه فقد افاء ومن لعا فليس له فضيلة الجمعة قوله ومن كان عنده طيب فلا يضره ان يمس منه فان قيل هذا انما يقال فيما فيه مظنة ضرر وخرج ومس الطيب ولا سيما يوم الجمعة سنة مؤكدة فما معناه قلت لعل رجلا من المسلمين توهموا ان مس الطيب من عادة الاساء فنفي الحرج عنهم كما هو الوجه في قوله فلا جناح عليه ان يطوف بها مع ان السعي واجب اوركن قوله حقا مصدر مؤكد اي حق ذلك حقا قدم المصدر اهتماما بالأكيد قوله وليمس احدهم عطف على ما سبق بحسب المعنى اي ليغتسلوا وليمسوا قوله فإلماء له طيب اي عليه ان يجمع بين الماء والطيب فان تعذر الطيب فإلماء كاف لان المقصود التنظيف ودفع الرائحة الكريهة (كذا في شرح الطيبي) اعلم ان الغسل يوم الجمعة مستحب استحبابا مؤكدا وبه قال ابو حنيفة وهو المشهور من مذهب الشافعي واحمد وحكا الخطابي عن عامة الفقهاء وحكا عياض عن عامة الفقهاء وإئمة الامصار ونقل ابن عبد البر فيه الاجماع وقال الراعي الغسل يوم الجمعة سنة ووقته بعد الفجر على المذهب وانفرد في النهاية بحكاية وجه انه يجزئ قبل الفجر كمثل العيد وهو شاذ منكر ويستحب تقريبات الغسل من الرواح الى الجمعة وقد ذهب بعض العلماء الى وجوبه — قلنا قد عرف جواز ترك الغسل بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من

﴿ باب الخطبة والصلاة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ

توضاً يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل — أخرجه احمد وابن ابي شيبة والدارمي وابو داؤد والترمذي وحسنه والسنائي وابو يعلى وابن جرير في تهذيبه وابن خزيمة في صحيحه والطحاوي والبيهقي وابن النجار والطبراني في الكبير والضياء في المختارة كلهم من طريق الحسن عن سمرة بن جندب قال في الامام من يحمل رواية الحسن عن سمرة على الاتصال يصحح هذا الحديث قال الحافظ ابن حجر وهو مذهب ابن المديني وقيل لم يسمع منه الا حديث العقبة اه قلت وسمع منه حديث السكتين في الصلاة كما تقدم — وأخرجه ابن ماجه والطبراني في الاوسط والدارقطني في الافراد والبيهقي في المعرفة والضياء عن انس وأخرجه عبد بن حميد والطحاوي عن جابر (كذا في الانحاف)

— باب الخطبة والصلاة —

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) الى قوله تعالى (وتركوك قائماً) قال الشيخ الاكبر قدس الله سره اخلف الناس في الخطبة هل هي شرط في صحة الصلاة وركن من اركانها ام لا — فذهب الاكثرون الى انها شرط وركن وقال قوم انها ليست بفرض وبه اقول فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نص على وجوبها ولا يذبحي لنا ان نشرع وجوبها فانه شرع لم يأذن به الله ولكن السنة لم تزل نصليها بخطبة كما فعلت في صلاة العيدين مع اجماعنا على ان صلاة العيدين ليست من الفروض ولا خطبتها وما جاء عيد قط الا وصليت الصلاة وكانت الخطبة والاعتبار في ذلك ان الخطبة شرعت للموعظة وهو داعي الحق في قلب العبد الذي يرد الى الله تعالى ليتأهب لمناجاته ومشاهدته في الجمعة كما سن النافلة قبل صلاة الفريضة في جميع الصلوات وكما كان يفتح صلاة الابل بركعتين خفيفتين كل ذلك ليتنبه القلب في تلك النافلة لمناجاة الحق ومشاهدته ومراقبته في اداء الفريضة التي هو مطلوب بها فمن رأى ان الالتفات اصل في الطريق كالمروى وغيره قال بوجوب الخطبة ومن رأى ان المقصود انما هو الصلاة وان الاقامة فيها هو عين الالتفات جعل الخطبة سنة راتبة يذبحي ان تفعل وان لم ينص عليها ولكن ثابر عليها فكذا الالتفات قبل المناجاة للمناجاة اولى من ان يكون الالتفات في عين المناجاة فربما تؤثر في مناجاته مرتبته المتقدمة قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله) ثم اخاف القائلون بوجوبها في المجزئ منها فمنهم من قال ادنى ما ينطلق عليه اسم خطبة شرعية ومن قائل لا بد من خطبتين ومن قائل اقل ما ينطلق عليه اسم خطبة في لغة العرب والقائل بالخطبتين يرى انه لا بد ان يجلس بينهما ويكون في كل واحدة منها قائماً بحمد الله في اولها ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وبوصي بتقوى الله ويقرأ شيئاً من القرآن في الاولى ويدعو في الثانية والاعتبار في ذلك درجات المنبر الترقى في المقامات والخطبة الاولى بما يليق بالثناء على الله والتحريض على الامور المقربة من الله بالدلائل من كتاب الله والخطبة الثانية بما يعطيه الدعاء والالتفات من الدلة والافتقار والسؤال والتضرع في التوفيق والهداية لما ذكره وامره به في الخطبة وقيامه في حال الخطبتين اما في الاولى فبحكم النيابة عن الحق فيما ينذر به ويوعده فهو قيام حق بدعوة صدق واما القيام في الثانية فقيام

حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ مَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بِكَرٍّ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ يَعْنِي الْجُمُعَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

* وَعَنْ * السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلُهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمَنْبَرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النَّبِيُّ عَلَى الزُّورَاءِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَتْ

عبد بين يدي سيد كريم يسأل منه الاعانة فيما قال الله على لسانه في الاولى من اوصايا واما الجلسة بين الخطبتين ليفصل بين المقام الذي تقتضيه البداية عن الحق تعالى فيما وعظ به عباده على لسان هذا الخطيب وبين المقام الذي يقتضيه مقام السوءال والرغبة في الهداية الى الصراط المستقيم ولما لم يرد نص من الشارع بايجاب الخطبة ولا بما يقال فيها الا مجرد فعله لم يصح عندنا ان نقول بخطبة او شرعا الا اننا ننظر ما قبل ففعل مثل فعله على طريق التماسي لا على طريق الوجوب قال تعالى (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) وقال تعالى (ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله) فحين ما ورون اتباعه فيما سن وفرض فنجازى من الله تعالى فيما فرض جزاء فرضين فرض الاتباع وفرض الفعل الذي وقع فيه الاتباع ونجازى فيما سن ولم يهرضه جزاء فرض وسنة فرض الاتباع وسنة الفعل الذي لم يوجبه فنجازى في كل عمل بحسب ما يقتضيه ذلك العمل ولا بد من فرضية الاتباع فاعلم ذلك والله اعلم (كذا في الاتحاف) قوله تميل الشمس اي تزيد على الزوال مزيداً يحس ميلانها اي كان يصلي وقت الاختيار قوله كما قيل الخ قال الازهري القيلولة عند العرب الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم بدليل قوله تعالى (واحسن مقيلاً) والجلسة لا نوم فيها قوله ولا تتغدى الغداء الطعام الذي يوكل اول النهار وهما كنيستان عن النبكي اي لا يتفقدون ولا يستريحون ولا يشتغلون بهم ولا يهتمون بامر سواء (كذا في شرح الطبري رحمه الله) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى الوقت المختار لجواز اقامة الجمعة بعد زوال الشمس من كبد السماء فلا يجوز قبل الزوال وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي وقال احمد يجوز قبل الزوال — ودليل الجماعة ما اخرج البخاري كان صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة حين تميل الشمس وواظب عليه الخلفاء الراشدون فصار اجماعاً مهم على ان وقتها وقت الظهر فلا تصح قبله وبطل بخروجه بفوات الشرط والله اعلم (كذا في الاتحاف) وقال ابن الهمام اخرج مسلم عن سلمة بن الاكوع كذا نجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس واما ما رواه الدارقطني من حديث عبد الله بن سيدان بكسر السين المهمة قال شهدت الجمعة مع ابي بكر رضي الله تعالى عنه فكان خطبته قبل الزوال وذكر عن عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهما نحوه قال فما رأيت احداً اعاب ذلك ولا انكره فقد اتفقوا على ضعف ابن سيدان والله اعلم قوله اذا اشند البرد بكر بالصلاة اي تعجل واسرع قال التوربشتي رحمه الله تعالى ويحمل حديثه الآخر انه كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس على انه في فصل دون فصل ولم يرد بقوله كان عموم الاحوال — ليتفق الحديثان (شرح المصابيح) قوله زاد اي عثمان — النداء الثالث قال الطبري المراد بالنداء الثالث هو النداء قبل خروج الامام ليحضر القوم ويسعوا الي ذكر الله وانما زاد عثمان ذلك لكثرة الناس فرأى هو ان يؤذن المؤذن

لَلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَتَانِ يَبْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَذْكُرُ النَّاسَ فَكَانَتْ صَلَاتُهُ قَصْداً وَخُطْبَتُهُ قَصْداً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَمَارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقَصْرَ خُطْبَتِهِ مَثْنَةٌ مِنْ فِقْهِهِ فَأَطِيبُوا الصَّلَاةَ وَأَقْصِرُوا الْخُطْبَةَ وَإِنْ مِنَ الْبَيَانِ مِخْرَافاً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ أَحْمَرَتْ عَيْنَاهُ وَعَلَا صَوْتُهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مَنذِرُ جَيْشٍ يَقُولُ

قبل الوقت لينتهي الصوت الى نواحي المدينة ويجتمع الناس قبل خروج الامام ثلاثين لافوت عنهم اوائل الخطبة وسمي هذا النداء ثالثاً وان كان باعتبار الوقوع اولا لانه ثالث الدائنين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الشيخين وهما الادان بعد صعود الخطيب قبل قراءة الخطبة وهو المراد بالنداء الاول والاقامة بعد فراغه من القراءة عند نزوله وهو المراء بالنداء الثاني — الرواء قال التوربشي رحمه الله تعالى ذكر تفسيرها في سنن ابن ماجه هي دار في سوق المدينة يقف المؤذنون على سمعها ولعل تسميتها روراء لميلها عن عمارة البلد يقال قوس زوراء اي مائلة والله اعلم (ط) قوله كانت صلاته قصداً وخطبه قصداً — قال الطيبي رح اصل القصد الاستقامة في الطريق استعير للتوسط في الامور والتباعد عن الافراط سم للتوسط بين الطرفين كالوسط اي كانت صلاته صلى الله عليه وسلم وتوسطاً لم تكن في عية الطول ولا في عية القصر وكذلك الخطبة وذلك لا يقتضي مساواة الخطبة للصلاة حتى يخالف قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عمار رضي الله تعالى عنه ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته من فقهه فاطيأوا الصلاة واقصروا الخطبة — والمقصود من الامر بالاطالة ان يجعل صلاته اطول من خطبته لا الاطالة مطلقاً والله اعلم (ط) قوله مثنى بفتح الميم وكسر الهمزة وتشديد النون واما قول ابن حجر وحكى فتح الهمزة بغير ثابت في الاصول من فقهه اي سلامة ينحقق بها فقهه مفعلة ثبت من ان المكسورة المشددة وحقيقتها مظهة ومكان لقول القائل انه فقيه لان الصلاة مقصودة بالذات والخطبة توطئة لها فتصرف العناية الى الام كذا قل او لان حال الخطبة توجبه الى الخاف وحال الصلاة مقصده الخالق فمن فقاها قلبه اخلالة معراج ربه (ق) قوله وان من البيان لسحرا — الجملة حال من اقصروا اي اقصروا الخطبة وانتم تأتون بها معاني جم في الفاظ يسيرة وهي من اعلى طبقات البيان ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اوتيت جوامع الكلام قال الامام الواوي قال الفاضل سياف فيه تأويلات (احدهما) انه دم امالة القلوب وصرفها بمقاطع الكلام حتى يكتسب من الاثم به كما يكتسب بالسحر وادخله مالك في باب ما يكره من الكلام وهو مذهبه في تأويل الحديث (والثاني) انه مدح لانه تعالى امن على عباده بتعليمهم البيان وشبهه بالسحر لميل القلوب اليه واصل السحر الصرف والبيان يصرف القلوب الى ما يدعو اليه قال النواوي وهذا اثباتي هو الصحيح المختار قوله كانه منذر جيش مثل حال الرسول صلى الله عليه وسلم في خطبته وانذاره بتحجى القيامة وقرب وقوعها وتهالك الناس فيما يردهم بحال من ينذر قومه عند غفلتهم لجيش قريب منهم يقصد الاخطاة لهم بغتة من كل جانب فكما ان المنذر يرفع صوته ويحمر عيناه ويشدد غضبه على تعافلهم كذلك حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والى قرب المحيى اشار باصبعيه ونظيره ما روي انه لما نزل وانذر عشيرتكم الاقربين صعد الصفا

صَبَحَكُمْ وَمَسَّكُمْ وَيَقُولُ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ وَيَقْرُنُ بَيْنَ إِصْبَعَيْهِ السَّبَّابَةِ وَالْوُسْطَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمِنْبَرِ وَتَادُوا بِأَمَالِكُ لِيَقْضِيَ عَلَيْهِ رَبُّكَ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ هِشَامِ بِنْتِ حَارِثَةَ بِنِ الثُّعْمَانِ قَالَتْ مَا أَخَذْتُ قِـ وَالْقُرْآنَ الْعَجِيدَ إِلَّا عَنْ لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُهَا كُلُّ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا خُطِبَ النَّاسُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطِبَ وَعَايَهُ عِمَامَةُ سُودَانَ قَدْ أَرَخَى طَرَفَيْهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخُطُبُ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخُطُبُ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ وَلْيَتَنَوَّزْ فِيهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وجعل يباي ناي وبر باي عدي الحديث قوله صبحكم ومساكم اي صبحكم العدو والمراد الامداد باعارة الجيش في الصباح والمساء (ط) قوله ويقرا على المنبر وادوا اي يقول الكمار لما لك حارن البار نامالك ليقض عيسار بك اي بالموت قال الطيبي من فعى عليه اي امامه فوكره موسى فقضى عليه والمعنى سل ربك ان يقضي سائبا — يمولون هذا لشدة ما هم فيحاربون عوادكم ما كذون اي حالدون وفيه نوع استهزاء بهم دل هذا الحديث وما قبله وقوله تعالى ان اسال الله بذر وقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير وقوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا على ان الناس الى الامم والمجوفات حوح — الى النشيرات اجماعهم في العجلة واسماهم في الشهوات والله اعلم قوله يقرأها كل جمعة قال الطيبي نقلا عن المظهر ان المراد اول السورة لا جميعها لانه عليه الصلاة والسلام لم يقرأ جميعها في الخطبة اهـ (ط) قوله وقد ارخى طرفيها بين كتفيه قال الطيبي فيه ان ليس الربة يوم الجمعة والعمامة السوداء وارسال طرفيها بين الكتفين سنة النبي — وقال ميرك في حاشية الشاهل هذه الخطبة وقعت في مرض النبي صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه — وقال الرباعي ليس السواد الحديث فيه وظاهر كلام صاحب المدخل ان عمامة عليه الصلاة والسلام كانت سبعة ادرع نقله ابن حجر (كذا في المرقاة) وان شئت راده التفصيل فارجع اليها واتم قوله اذا جاء احدكم والامام يحلب فايركع ركَعَتَيْنِ وليتجوز فيها اي فليحلف فيما — قال النووي هذه الاحاديث كلها صريحة في الدلالة لمذهب الشافعي واحد واسحاق وفقهاء المحدثين انه اذا دخل الجامع يوم الجمعة والامام يحلب يستحب له ان يصلي ركَعَتَيْنِ تحية المسجد ويكره الجلوس قبل ان يصليها وانه يستحب ان يتجوز فيما يسمع الخطبة وحكى هذا المذهب ايضا عن الحسن البصري وعبره من المتقدمين وقال القاضي قال مالك والاثب وابو حنيفة والثوري وجمهور السلف من الصحابة والتابعين لا يصلي بها وهو مروى عن عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم وحجتهم الامر بالانصات للامام وتأولوا هذه الاحاديث انه كان عربا فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقيام ليراه الناس ويتصدقوا عليه وهذا تأويل يرد صريح قوله اذا جاء احدكم يوم الجمعة والامام يحلب فايركع ركَعَتَيْنِ وليتجوز فيما وهذا نص لا يتطرق اليه تأويل ولا اظن علما يبلغه هذا اللفظ صحيحا فيحالفه قلت اصحابا لم يأولوا الاحاديث المذكورة بهذا الذي

ذكره حتى يشنع عليهم هذا التشنيع بل اجابوا بأجوبة غير هذا (الاول) ان النبي صلى الله عليه وسلم انصت له حين فرغ من صلاته والدليل عليه ما رواه الدارقطني في سننه من حديث عبيد بن محمد العبدي حدثنا معتمر عن ابيه عن قتادة عن انس قال دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فقال له النبي ﷺ قم فاركع ركعتين وامسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته — فان قلت قال الدارقطني اسنده عبيد بن محمد ووم فيه قلت ثم اخرجني عن احمد بن حنبل حدثنا معتمر عن ابيه قال جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال يا فلان اصليت قال لا قال قم فصل ثم انتظره حتى صلى قال وهذا المرسل هو الصواب — قلت المرسل حجة عندنا ويؤيد هذا ما اخرجني ابن ابي شبة حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو معشر عن محمد بن قيس ان النبي ﷺ حيث امره ان يصلي ركعتين امسك عن الخطبة حتى فرغ من ركعتيه ثم عاد الى خطبته (الجواب الثاني) ان ذلك كان قبل شروعه صلى الله عليه وسلم في الخطبة وقد بوب النسائي في سننه الكبرى على حديث سليك قال باب الصلاة قبل الخطبة ثم اخرج عن ابي الزبير عن جابر قال جاء سليك الغطفاني ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد على المنبر فقام سليك قبل ان يصلي فقال له صلى الله عليه وسلم اركعت ركعتين قل لا قال قم فاركعها (الثالث) ان ذلك كان منه قبل ان ينسخ الكلام في الصلاة ثم لما نسخ في الصلاة نسخ ايضاً في الخطبة لانها شطر صلاة الجمعة وشرطها وقال الطحاوي ولقد تواترت الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بان من قال لصاحبه انصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغا فاذا كان قول الرجل لصاحبه والامام يخطب انصت لغوا كان قول الامام للرجل قم فصل لغوا ايضاً -- فثبت بذلك ان الوقت الذي كان فيه من رسول الله صلى الله عليه وسلم الامر لسليك انما كان قبل النبي وكان الحكم فيه في ذلك بخلاف الحكم في الوقت الذي جعل مثل ذلك لغوا — وقال ابن شهاب خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام وقال ثعلبة ابن ابي مالك كان عمر رضي الله تعالى عنه اذا خرج للخطبة انصتنا وقال عياض كان ابو بكر وعثمان رضي الله عنا وعنهم يمدون من الصلاة عند الخطبة (والرابع) انه لما تشاغل النبي ﷺ بمخاطبة سليك سقط عنه فرض الاستماع اذ لم يكن منه حينئذ خطبة لاجل تلك المخاطبة — قاله ابن العربي وادعى انه اقوى الاجوبة والله اعلم (كذا في عمدة القاري) قال الحافظ العلامة فيما قاله ابن العربي نظر لان المخاطبة لما انقضت رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خطبته وتشاغل سليك بامثال امره به من الصلاة فصيح انه صلى في حال الخطبة — اه كلامه في الفتح — قلنا قد سبق في حديث انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم امسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته — فكيف يصح ان يقال انه صلى في حال الخطبة (كذا في عمدة القاري) وقال القاضي ابو الوليد رحمه الله تعالى — قوله صلى الله عليه وسلم اذا جاء احدكم والامام يخطب فليركع ركعتين — اخرجني مسلم في بعض رواياته — واكثر رواياته ان النبي صلى الله عليه وسلم امر الرجل الداخل ان يركع ولم يقل اذا جاء احدكم الحديث فيتطرق الى هذا الخلاف في انه هل تقبل زيادة الراوي الواحد اذا خالفه اصحابه عن الشيخ الاول الذي اجتمعوا في الرواية عنه ام لا — اه (كذا في بداية المجتهد) والله اعلم وقال ابن العربي عارض قصة سليك ما هو اقوى منها كقوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا — وقوله صلى الله عليه وسلم اذا قلت لصاحبك انصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت متفق عليه — فاذا امتنع الامر بالمعروف وهو امر الاغني بالانصات مع قصر زمنه فمنع التشاغل بالنحية مع طول زمنها اولى وعارضوا ايضاً بقوله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب للذي دخل يتخطى رقاب الناس اجلس فقد آذيت اخرجني ابو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وغيره من حديث

﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصلاة مع الإمام فقد أدرك الصلاة متفق عليه ﴾

الفصل الثاني ﴿ عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين كان يجلس إذا صعد المنبر حتى يفرغ أراه المؤذن ثم يقوم فيخطب ثم يجلس ولا يتكلم ثم يقوم فيخطب رواه أبو داود ﴾ وعن عبد الله بن مسعود قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا رواه الترمذي وقال هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث محمد بن الفضل وهو ضعيف ذاهب الحديث

الفصل الثالث ﴿ عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائماً فمن نباك أنه كان يخطب جالساً فقد كذب فقد والله صليت معه أكثر من النبي صلاة رواه مسلم ﴾ وعن كعب بن عجرة أنه دخل المسجد وعبد الرحمن بن أم الحكم يخطب قاعداً فقال أنظروا إلى هذا الغيبي يخطب قاعداً وقد قال الله تعالى وإذا رأوا رجلاً أو رجلاً نفثوا إليها وتركوها قائماً رواه مسلم ﴾ وعن عمارة بن ربيعة أنه رأى بشر بن مروان على المنبر

عبد الله بن بشر قالوا فامرهم بالجلوس ولم يأمر بالنجدة وروى الطبراني من حديث ابن عمر رضي الله عنهما إذا دخل أحدكم والامام على المنبر فلا صلاة ولا كلام حتى يفرغ الامام والله اعلم (كذا في فتح الباري وعمدة القاري) قوله من أدرك ركعة من الصلاة قال ابن الملك يعني صلاة الجمعة مع الامام قال الطبراني هذا مختص بالجمعة بينه حديث أبي هريرة في الفصل الثالث اهـ والظاهر حمل هذا الحديث على العموم كما سبق — والله اعلم (مرقاة) قوله حتى يفرغ أراه المؤذن قال الطبراني اي قال الراوي اظن ان ابن عمر اراد باطلاق قوله حتى يفرغ تقييده بالمؤذن — والمعنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس على المنبر مقدار ما يفرغ المؤذن من اذانه ثم يقوم فيخطب والله اعلم (ط) قوله ذاهب الحديث اي ذاهب حديثه غير حاوط للحديث وهو عطف بيان لقوله وهو ضعيف (ط) قوله فقد والله صليت والله قسم اعترض بين قدو متعلقة وهو دال على جواب القسم والغناء في ثمن جواب شرط محذوف والمعنى انه كاذب ظاهر الكذب سبب اني صليت الى آخره (ط) قوله وعبد الرحمن هذا اظنه من بني امية — وقوله وقد قال الله تعالى حال مقررة لجهة الانكار اي كيف يخطب قاعداً ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائماً بدليل قوله تعالى وتركوا قائماً — وذلك ان اهل المدينة اصحابهم جوع وغلاء فقدم تجارة من زيت الشام والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة قائماً فتركوه قائماً وما

رَافِعًا يَدَيْهِ فَقَالَ قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ
بِيَدِهِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ الْمُسَبَّحَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ لَمَّا أَسْتَوَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ قَالَ اجْلِسُوا فَسَمِعَ ذَلِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ
فَجَلَسَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَعَالِ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ
مَسْعُودٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيُصَلِّ إِلَيْهَا أُخْرَى وَمَنْ فَاتَتْهُ الرُّكْعَتَانِ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا أَوْ
قَالَ الظَّهْرُ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ

﴿ باب صلاة الخوف ﴾

بقي معه الا بسير — والله اعلم (ط) اطاب الله نراه قوله رافعا يديه اي عند التكلم كما هو دأب الوعاظ
— اذا حموا — يشهد له قوله واشار باصبعه المسبحة (ط) قوله ان يقول بيده اي يشير عند التكلم في الخطبة
باصبعه يخاطب الناس ويبيهم على الاستماع (ط) قوله فقال تعال اي ارتفع عن صف الرجال الى مقام الرجل
وهلم الى المسجد وقال الراغب اصله ان يدعى الانسان الى مكان مرتفع ثم جعل للدعاء الى كل مكان وتعالى
ذهب صاعدا يقال عليه فتعالى يا عبد الله بن مسعود خطاب تخصيص وتشريف لانه كان من ارباب الخصوص
والكهل ولذا كان امامنا الاعظم يقدم قوله على سائر الصحابة ما عدا الخلفاء الراشدين (ق) قوله ومن فاتته
الركعتان فليصل اربعا او قال الظهر اي بدل اربعا — وفي شرح المنية من ادرك الامام فيها صلى معه ما ادرك
وبنى عليه الجمعة وان ادركه في التشهد او سجود السهو وقال محمد ان ادرك معه ركوع الثانية بنى عليها الجمعة
وان ادركها فيما بعد ذلك بنى عليها الظهر — قال صاحب الهداية لها اطلاق قوله عليه الصلاة والسلام اخرجه
السته في كتبهم عن ابي سامة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها
وانتم تسعون واتوها تمشون وعليكم السكينة فما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا (كذا في المرقاة)

— باب صلاة الخوف —

قال تعالى (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فان خفتم فرجالا او ركبا فاذا امنتم
فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) وقال تعالى (واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة) الايات اجمعوا على
ان صلاة الخوف ثابتة بالحكم بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ما حكى عن المازني قال هي منسوخة
والا ما حكى عن ابي يوسف من قوله انها كانت مختصة برسول الله صلى الله عليه وسلم واجمعوا على انها في
الحضر اربع ركعات وفي السفر للقاصر ركعتان — واتفقوا على ان جميع الصفات المروية فيها عن النبي صلى
الله عليه وسلم معتد بها وانما الخلاف في الترجيح (كذا في الميزان للامام الشعراي رحمه الله تعالى) وذكر في المجتبى
ان الكل جائز وانما الخلاف في الاولى (كذا في البحر الرائق) وقال الامام الهمام حجة الاسلام ابو بكر الرازي
رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف على ضروب مختلفة واختلف فقهاء

الامصار فيها فقال ابو حنيفة ومحمد تقوم طائفة مع الامام وطائفة بازاء العدو فيصلي بهم ركعة وسجدين ثم ينصرفون الى مقام اصحابهم ثم تأتي الطائفة الاخرى التي بازاء العدو فيصلي بهم ركعتين وسجدين ويسلم وينصرفون الى مقام اصحابهم ثم تأتي الطائفة التي بازاء العدو فيقضون ركعة بغير قراءة وتشهد وسلموا وذهبوا الى وجه العدو ثم تأتي الطائفة الاخرى فيقضون ركعة وسجدين بقراءة وقال (ابن ابي ليلى) اذا كان العدو بينهم وبين القبلة جعل الناس طائفتين فيكبر ويكبرون ويركع ويركعون جميعاً معه وسجد الامام والصف الاول ويقوم الصف الاخر في وجوه العدو فاذا قاموا من السجود سجد الصف المؤخر فاذا فرغوا من سجودهم قاموا وتقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المتقدم فيصلي بهم الامام الركعة الاخرى كذلك - وان كان العدو في دبر القبلة قام الامام ومعه صف مستقبل القبلة والصف الاخر مستقبل العدو فيكبر ويكبرون جميعاً ويركع ويركعون جميعاً ثم يسجد الصف الذي مع الامام سجدين ثم ينقلبون فيكونون مستقبلين العدو ثم يجيء الآخرون فيسجدون ويصلون بهم الامام جميعاً الركعة الثانية فيركعون جميعاً ويسجد الصف الذي معه ثم ينقلبون الى وجه العدو ويجيء الآخرون فيسجدون معه ويفرغون ثم يسلم الامام وم جميعاً - قال ابو بكر وروي عن ابي يوسف في صلاة الخوف ثلاث روايات احداها مثل قول ابي حنيفة ومحمد والاخرى مثل قول ابن ابي ليلى اذا كان العدو في القبلة واذا كان في غير القبلة فمثل قول ابي حنيفة والثالثة انه لا تصلي بعد النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف بامام واحد وانما تصلي بامامين كسائر الصلوات وروي عن سفيان الثوري مثل قول ابي حنيفة وروي ايضا مثل قول ابن ابي ليلى وقال ان فعلت كذلك جاز (وقال مالك) يتقدم الامام بطائفة وطائفة بازاء العدو فيصلي بهم ركعة وسجدين ويقوم قائماً وتتم الطائفة التي التي معه لا نفسها ركعة اخرى ثم يتشهدون ويسلمون ثم يذهبون الى مكان الطائفة التي لم تصل فيقومون مكانهم وتأتي الطائفة الاخرى فيصلي بهم ركعة وسجدين ثم يتشهدون ويسلم ويقومون فيتبعون لانفسهم الركعة التي بقيت قال ابن القاسم كان مالك يقول لا يسلم الامام حتى تتم الطائفة الثانية لانفسها ثم يسلم بهم لحديث يزيد بن رومان ثم رجع الى حديث القاسم وفيه ان الامام يسلم ثم تقوم الطائفة الثانية فيقضون (وقال الشافعي) مثل قول مالك الا انه قال لا يسلم الامام حتى تتم الطائفة الثانية لانفسها ثم يسلم بهم - قال ابو بكر اشد هذه الاقاويل موافقة لظاهر الاية قول ابي حنيفة ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى - وذلك لانه تعالى قال (واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) وفي ضمن ذلك ان طائفة منهم بازاء العدو لانه قال - ﴿ وليأخذوا نسلحتهم ﴾ وجاز ان يكون مراده الطائفة التي بازاء العدو وجاز ان يريد الطائفة المصلية والاولى ان يكون الطائفة التي بازاء العدو لانها تحرس هذه المصلية وقد عقل من ذلك انهم لا يكونون جميعاً مع الامام لانهم لو كانوا مع الامام لما كانت طائفة منهم قائمة مع النبي صلى الله عليه وسلم بل يكونون جميعاً معه وذلك خلاف الاية - ثم قال تعالى على (فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم) - وعلى مذهب مالك رحمه الله تعالى يقضون لانفسهم ولا يكونون من ورائهم الا بعد القضاء وفي الاية الامر لهم بان يكونوا بعد السجود من ورائهم وذلك موافق لقولنا ثم قال تعالى (ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك) فدل ذلك على معنيين - احدهما ان الامام يجعلهم طائفتين في الاصل - طائفة معه وطائفة بازاء العدو على ما قاله ابو حنيفة رحمه الله تعالى لانه قال تعالى (ولتأت طائفة اخرى) وعلى مذهب غالفنا هي مع الامام لا تأتيه - والثاني قوله لم يصلوا فليصلوا معك - وذلك يقتضي نفي كل جزء من الصلاة - وغالفنا يقول يفتح الجميع الصلاة مع الامام فيكونون حينئذ بعد الافتتاح فاعلین لشيء من الصلاة وذلك خلاف الاية فهذه الوجوه التي ذكرنا من معنى الاية موافقة

الفصل الاول * عن * سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال غزوت مع

لمذهب أبي حنيفة ومحمد وقلنا موافق للسنة الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم وللأصول — وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا وادا سجد فاسجدوا وقال اني امره قد بدنت فلا تباوروني بالر كوع ولا بالسجود ومن مذهب المخالف ان الطائفة الاولى تقضي صلاتها وتخرج منها قبل الامام وفي الاصول ان المأموم مأثور بتابعة الامام لا يجوز له الخروج منها قبله — وايضا جائز ان يلحق الامام سهو وسهوه يلزم المأموم ولا يمكن الخارجين من صلاتهم قبل فراغه ان يسجدوا ويخالف هذا القول الاصول من جهة اخرى وهي اشتغال المأموم بقضاء صلاته والامام قائم او جالس تارك لافعال الصلاة فيحصل به مخالفة الامام في الفعل وترك الامام لافعال الصلاة لاجل المأموم وذلك ينافي معنى الاقتداء والالتزام ومنع الامام من الاشتغال بالصلاة لاجل المأموم فهذان وجهان ايضا خارجان من الاصول — اه كلامه والله اعلم وقال حجة الله على العالمين الشيرين بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره ونقنا بعلمه وبركانه آمين — قد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف على انحاء كثيرة (منها) ما جاء في رواية مسلم عن جابر رضي الله عنه انه رتب القوم صفين فصلى بهم فلما سجد سجد معه صف سجدت به وحرس صف فلما قاموا سجد من حرس ولحقوه وسجد معه في الثانية من حرس اولاً وحرس الآخرون فلما جلس سجد من حرس وتشهد بالصفين وسلم والحالة التي تقتضي هذا النوع ان يكون العدو في جهة القبلة (ومنها) ان صلى مرتين كل مرة بفرقة والحالة تقتضي هذا النوع ان يكون العدو في غيرها — وان يكون توزيع الركعتين عليهم مشوشاً لهم ولا يحيطوا باجمعهم بكيفية الصلاة (ومنها) ان وقفت فرقة في وجهه وصلى بفرقة ركعة فلما قام للثانية فارقت وامت وذهبت وجاء العدو وجاء الواقفون فاقعدوا به فصلى بهم الثانية فلما جلس للشهادة قاموا فاتعوا ثانيته ولحقوه وسلم بهم والحالة المقتضية لهذا النوع ان يكون العدو في غير القبلة ولا يكون توزيع الركعتين عليهم مشوشاً (ومنها) انه صلى بطائفة منهم وابليت طائفة على العدو فركع بهم ركعة ثم انصرفوا بمكان الطائفة التي لم تصل وجاء اولئك فركع بهم ركعة ثم اتم هؤلاء وهؤلاء (ومنها) ان يصلي كل واحد كيف ما امكن راكباً او ماشياً لقبله او غيرها روى ابن عمر رضي الله تعالى عنها — والحالة المقتضية لهذا النوع ان يشتد الخوف او يلتحم القتال وبالجملة فكل نحو روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو جائز ويفعل الانسان ما هو اخف عليه وافرغ بالمصلحة حالئذ والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) ثم قال الامام حجة الاسلام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى وجائز ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى هذه الصلوات على الوجوه التي وردت به الروايات وذلك لانها لم تكن صلاة واحدة فتضاد الروايات فيها وتتنافى بل كانت صلوات في مواضع مختلفة بسفان في حديث ابي عياش وفي حديث جابر يظن النخل ومنها حديث ابي هريرة في غزوة نجد وذكر فيه ان الصلاة كانت بذات الرقاع — واختلاف هذه الآثار تدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى هذه الصلوات على اختلافها على حسب ورود الروايات بها على ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم احتياطي في الوقت من كيد العدو وما هو اقرب الى الحذر والتحرز على ما امر الله تعالى به من اخذ الحذر في قوله (وليأخذوا حذرهم واسلحتهم ودد الدين كفروا لو تغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) ولذلك كان الاجتهاد سائغاً في جميع اقوال الفقهاء على اختلافها — لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها الا ان الاولى عندنا ما وافق ظاهر الكتاب

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ نَجْدٍ فَوَازَيْنَا الْعَدُوَّ فَصَافَقْنَا لَهُمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَنَا فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ وَأَقْبَلَتْ طَائِفَةٌ عَلَى الْعَدُوِّ وَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ مَعَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ فَبَاوَأَ فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمْ رُكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رُكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَرَوَى نَافِعٌ نَحْوَهُ وَزَادَ فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رِجَالًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا قَالَ نَافِعٌ لَا أَرَى ابْنَ عُمَرَ ذَكَرَ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

❖ وعن ❖ يَزِيدُ بْنُ رُوْمَانَ عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَاتٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَاةَ الْخَوْفِ أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ وَجَاءَ الْعَدُوُّ فَصَلَّى بِالَّتِي مَعَهُ رُكْعَةً ثُمَّ ثَبَّتَ قَائِمًا وَأَتَدُّوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا فَصَفُّوا وَجَاءَ الْعَدُوُّ وَجَاءَتْ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَاتِهِ ثُمَّ ثَبَّتَ جَالِسًا وَأَتَمُّوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ بِطَرِيقٍ آخَرَ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ خَوَاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَنِمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ❖ وعن ❖ جَابِرٍ قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِذَاتِ الرِّقَاعِ قَالَ كُنَّا إِذَا أَنْيْنَا عَلَى شَجَرَةٍ

والاصول وجائز ان يكون الثابت الحكم منها واحداً — والباقي منسوح وجائز ان يكون الجميع ثابتا غير منسوح توسعة وترفيه لا يلازم من دعوى الى بعضها ويكون الكلام في الافضل منها كاخلاف الروايات في الترجيع في الادان وفي تنبيه الاقامة وتكبيرات الميدين والشريق ونحو ذلك مما الكلام فيه بن الفقهاء في الافضل فن ذهب الى وجه منها فغير معنف عليه في اختياره وكان الاول عندنا ما وافق ظاهر الآية والاصول — اه والله اعلم (كذا في كتاب الاحكام) قوله فوازينا العدو اي حاربناه وقابلناه قال الطيبي يهيم من الحديث ان كل طائفة اقتدوا برسول الله صلى الله عليه وسلم في ركة واحدة وصلوا لانفسهم الركة الاخيرة وهذا مذهب ابي حنيفة رحمه الله تعالى — اه واختاره البخاري (ق) قال ابن عبد البر روى في صلاة الخوف عن النبي صلى الله عليه وسلم وجوه كثيرة فذكر منها ستة اوجه الاول ما دل عليه حديث ابن عمر قال به الائمة الاوزاعي والاشهب قلت قال به ابو حنيفة واصحابه على ما ذكرنا — الثاني حديث صالح بن خوات عن سهل بن ابي حنيفة قال به مالك والشافعي واحمد وابو ثور اه كذا في عمدة القاري قوله مستقبل القبلة او غير مستقبلها اي بحسب ما يتيسر لهم قوله حتى اذا كنا بذات الرقاع قال الام التوربشتي رحمه الله تعالى اما تسمية الغزوة بذات الرقاع فقد روى مسلم في كتابه ما يبين ذلك روى عن ابي موسى الاشعري رضى قال خرجنا مع رسول الله

ظَلِيلَةً نَرَكْنَاهَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَبَجَّاءَ رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَسَيْفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعْلَقٌ بِشَجَرَةٍ فَأَخَذَ سَيْفَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَرَطَهُ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَخَافُنِي قَالَ لَا قَالَ فَمَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْكَ قَالَ فَتَهَدَّدَهُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَمَدَ السَّيْفَ وَعَلَقَهُ قَالَ فَتُودِي بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ تَأَخَّرُوا وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْأُخْرَى رَكَعَتَيْنِ قَالَ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ رَكَعَتَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وَعنه ﴾ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَصَفَّفْنَا خَلْفَهُ صَفِّينِ

صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن ستة نفر بيننا بغير نعبيه فثبتت قدمي وسقطت اظفارني وكنا نلف على ارجلنا الحرق فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا نعصب على ارجلنا من الحرق — قلت وقد وجدت في كتب اهل العلم بالسيرة انها سميت ذات الرقاع لان الارض التي التقوا فيها كانت قطعاً بيضاء وحمرًا وسوداء كالرقاع المختلفة في اللون — قلت وقول جابر حتى كنا بذات الرقاع يدل على ان ذات الرقاع اسم لمكان بعينه — وحديث ابي موسى حديث صحيح فالسبيل ان نقول لعل ابا موسى كان في غزوة عرفت بغير ذلك الاسم وكانوا يسمونها ذات الرقاع في السنة الخامسة فلا بد من تأويل حديث ابي موسى على ما ذكرنا لانه كان من اصحاب السفينة الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحبشة بعد فتح خيبر وقد وجدت الحافظ ابا القاسم اسماعيل الاصفهاني قد ذكر في تاريخ ايام الرسول صلى الله عليه وسلم ان ذات الرقاع كانت في السنة الخامسة وهو من المتبرين في هذا الشأن ولو اخذنا بظاهر حديث ابي موسى وهو حديث صحيح فتأويل قول جابر حتى اذا كنا بذات الرقاع ان نقول تقديره حتى اذا كنا بالمكان الذي كانت به غزوة ذات الرقاع فسمى البقعة باسم الوقعة والله اعلم كذا في شرح المصاييح قوله الله يعني منك اذ لا حول ولا قوة الا بالله — قال الطيبي كان يكفي في الجواب ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم — الله — فبسط اعتماداً على الله واعتضاداً بحفظه وكلامه قال الله تعالى والله يعصمك من الناس قوله وصلى بالطائفة الاخرى رَكَعَتَيْنِ قال المظهر هذه الرواية مخالفة لما قبلها مع ان الموضوع واحد وذلك لاختلاف الزمان اه فيحمل على انه عليه الصلاة والسلام صلى في هذا الموضوع مرتين مرة كما رواه سهل ومرة كما رواه جابر فيحمل الاول على صلاة الصبح وهذا على الظهر او العصر بدليل الاستئلال او يحتمل على تعدد هذه الغزوة كما سيحیی والله اعلم — وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى — اختلفت الروايات في صفة تلك الصلاة لاختلاف ايامها — فقد صلى عليه الصلاة والسلام بمسفان وبطن نخلة وبذات الرقاع وغيرها على اشكال متباينة بناء على ما رآه من الاحوط فالاحوط في الحراسة والتوقي من العدو واخذ بكل رواية منها جمع من العلماء — اه — قال في الازهار فيه دلالة على صحة صلاة المفترض خلف المتنفل نقله السيد رح قلت ثبت العرش اولا فانقض — ثم رأيت ان صاحب المصاييح قال في شرح السنة يحتمل ان يكون هذا في حال كون النبي صلى الله عليه وسلم مقيماً — والمقيم يصلي صلاة الخوف في البصر كذلك الا انه لم يذكر في الحديث ان القوم قضوا ويجوز ان يكونوا قضوا ومثل هذا جائز في الاحاديث ويحتمل ان

وَالْعَدْوُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا
ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ
الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدْوِ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَقَامَ الصَّفِّ
الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ بِالسُّجُودِ ثُمَّ قَامُوا ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ وَتَأَخَّرَ
الْمُقَدَّمُ ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ
وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ الَّذِي كَانَ مُوَخَّرًا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى
وَقَامَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدْوِ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَالصَّفِّ
الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفِّ الْمُوَخَّرُ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ
صَلَاةَ الظُّهْرِ فِي الْخَوْفِ بِبَطْنِ نَخْلٍ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ طَائِفَةٌ أُخْرَى
فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ

الفصل الثالث * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَكُونُ ذَلِكَ قَبْلَ نَزُولِ الْآيَةِ بِالْقَصْرِ فَبَدَأَ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى شَافِعِي الْمَذْهَبِ مَنْصَفُ غَايَةِ الْأَصَافِ وَمُعْتَمِدُ مَجْتَمَعِ
جَمِيعِ الْأَوْصَافِ حَمَلُ الْحَدِيثِ عَلَى مَا احْتَرَنَاهُ فِيهِ وَصَاحِبُ الْبَيْتِ أَدْرَى بِمَا فِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ
رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ طَائِفَةٌ أُخْرَى فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ — لَا اشْتِكَالَ فِي ظَاهِرِ الْحَدِيثِ عَلَى مَقْتَضَى مَذْهَبِ
الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَانْهَاجَ عَلَى حَالِهِ الْقَصْرَ وَقَدْ صَلَّى بِالطَّائِفَةِ الثَّانِيَةِ نَفْلًا — وَعَلَى قَوَاعِدِ مَذْهَبِنَا مُشْكَلٌ
جَدًّا — فَانْهَاجَ عَلَى السَّفَرِ لَزِمَ اقْتِدَاءُ الْمُعْتَرِضِ بِالْمُسْفِلِ — وَأَنْ حَمَلَ عَلَى الْحَضَرِ فَيَأْبَاهُ السَّلَامُ عَلَى رَأْسِ كُلِّ
رَكَعَتَيْنِ اللَّهُمَّ لَا أَنْ يَقَالَ هَذَا مِنْ خُصُوصِيَّاتِهِ وَأَمَّا الْقَوْمُ فَاتَمَّوْا رَكَعَتَيْنِ أُخْرَيْنِ بَعْدَ صَلَاةِهِ وَاخْتَارَ الطَّحَاوِيُّ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ كَانَ فِي وَقْتِ كَانَتْ الْفَرِيضَةُ تُصَلَّى مَرَّتَيْنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ — (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) وَقَالَ الْإِمَامُ
أَبُو بَكْرِ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَارٍ فِي أَنَّ صَلَاةَ الْخَوْفِ رَكَعَةٌ فَحُمِلَ عَلَى أَنَّ الَّذِي
يُصَلِّيهِ الْمَأْمُومُ مَعَ الْإِمَامِ رَكَعَةٌ لِأَنَّهُ يُحْمَلُ النَّاسُ طَائِفَتَيْنِ فِيصَلِّي بِأَلَى مَعَهُ رَكَعَةٌ ثُمَّ يَمْضُونَ إِلَى تَجَاهِ الْعَدُوِّ ثُمَّ
تَأْتِي الطَّائِفَةُ الثَّانِيَةُ فِيصَلِّي بِهَا رَكَعَةً وَيَسْلَمُ بِتِلْكَ فَيَصِيرُ لِكُلِّ طَائِفَةٍ مِنَ الْمَأْمُومِينَ رَكَعَةٌ مَعَ الْإِمَامِ ثُمَّ
يَقْضُونَ رَكَعَةً رَكَعَةً لِأَنَّ الْأَثَارَ قَدْ تَوَاتَرَ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَلَاةُ الْخَوْفِ مَعَ اخْتِلَافِهَا وَكُلَّهَا

نَزَلَ بَيْنَ ضُجْنَانَ وَعُسْفَانَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لِمَوْلَا صَلَاةٍ فِي أَحَبِّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ
وَفِي الْعَصْرِ فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ فَتَجَمَّلُوا عَلَيْهِمْ مِيلَةً وَاحِدَةً وَإِنْ جِئْتُمْ أَنْتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمْرُهُ أَنْ يُقَسِّمَ أَصْحَابَهُ شَطْرَيْنِ فَيُصَلِّيَ بِهِمْ وَيَقُومَ طَائِفَةٌ أُخْرَى وَرَاءَهُمْ
وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ فَتَكُونُ لَهُمْ رَكْعَةً وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَانِ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

﴿ باب صلاة العيدين ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

موجبة للركعتين وليس في شيء منها انه صلاحها ركعة والله اعلم (كذا في احكام القرآن) قوله نزل بين ضجنان
في القاموس ضجنان كسكران جبل قريب مكة وجبل آخر بالبادية موافقاً لما في النهاية - وعسفان كعبان
موضع على مرحلتين من مكة قوله فاجمعوا بفتح الحمة وكسر الميم امركم اي امر القتال والمعنى فاعزموا عليه
فتميلوا بالنصب على جواب الامر اي فتحملوا عليهم ميلة واحدة كما قال تعالى ود الذين كفروا لو تفعلون عن
اسلحتكم وامتنعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة (ق)

— باب صلاة العيدين —

قال الله عز وجل (ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) والمراد به تكبيرات العيد - وقال تعالى
(فصل لربك وانحر) وقال تعالى (قد افلح من تزكى، وذكر اسم ربه فصلى) روى عن عمر بن عبد العزيز
وابي العالية قال ادى زكاة الفطر ثم خرج الى الصلاة - وقال تعالى (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن
يناله التقوى منكم كذلك سحرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المستنين) وقال تعالى (واذكروا
الله في ايام معدودات) الاصل فيها ان كل قوم له يوم يتجمعون فيه ويخرجون من بلادهم بزينتهم
وتلك عادة لا يفك عنها احد من طوائف العرب والعجم وقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان
يلعبون فيها فقال ما هذا اليومان قالوا كسا نلعب فيها في الجاهلية فقال قد ابدلكم الله بها خيراً
منها يوم الاضحى ويوم الفطر قيل هما اليومان والمرجان وانما بدلا لانه ما من عيد في الناس الا وسبب وجوده
تنويه بشعائر دين او موافقة ائمة مذهب او شيء مما يضاهي ذلك فخشي النبي صلى الله عليه وسلم ان تركهم
وعادتهم ان يكون هنالك تنويه بشعائر الجاهلية او ترويج لسنة اسلافها فابدلها بيومين فيها تنويه بشعائر الملة
الحنيفية وضم مع التجميل فيها ذكر الله وابوابا من الطاعة لتلا يكون اجتماع المسلمين ببعض اللعب ولتلا غلو
اجتماع منهم من اعلاء كلمة الله احدهما يوم فطر صياهم واداء نوع من زكاتهم فاجتمع الفرح الطبيعي من قبل
تفرغهم عما يشق عليهم واخذ الفقير الصدقات والعقلى من قبل الابتهاج بما انعم الله عليهم من توفيق اداء ما
افترض عليهم واسبل عليهم من ابقاء رؤس الاهل والولد الى سنة اخرى والثاني يوم ذبح ابراهيم ولده اسماعيل
عليها السلام وانعام الله عليها بان فداء بذبح عظيم اذ فيه تذكر حال ائمة الملة الحنيفية والاعتبار بهم في بذل
المهج والاموال في طاعة الله وقوة الصبر وفيه تشبه بالحاج وتنويه بهم وشوق لما هم فيه ولذلك سن التكبير وهو

يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ فَيُعِظُهُمْ وَيُوصِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ وَإِنْ كَانَ يَرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قِطْعَةً أَوْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ مُتَّفِقًا عَلَيْهِ * وعن * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ مُتَّفَقًا عَلَيْهِ ، وَسُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ

قوله تعالى (ولتكبروا لله على ما هداكم) يعني شكرًا لما وفقكم للصيام ولذلك سن الأضحية والجهر بالتكبير إياهم منى واستحب ترك الحلق لمن قصد التضحية وسن الصلاة والخطبة لكلا يكون شيء من اجتماعهم بغير ذكر الله وتنويه شعائر الدين وضم معه مقصد آخر من مقاصد الشريعة وهو ان كل ملة لا بد لها من عرضة يجتمع فيها اهلها ليظهر شوكتهم وتعلم كثرتهم ولذلك استحب خروج الجميع حتى الصبيان والنساء وذوات الخدور والحیض ويعتزلن المصلی ويشهدن دعوة المسلمين ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يخالف في الطريق ذهابا وايابا ليطلع اهل كلنا الطريقين على شوكة المسلمين ولما كان اصل العيد الزينة استحب حسن اللباس والتقليل (وهو ضرب الدفوف واللبب عند قدوم الملوك على سبيل استقبالهم) ومخالفة الطريق والخروج الى المصلی (حجة الله البالغة) قال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قال اصحابنا صلاة العیدین واجبة على من تجب عليه الجمعة نصا عند أبي حنيفة في روايته على الاصح وبه قال الاكثرون وهو المذهب ونقل عن ابن هبيرة في الافصاح رواية ثانية عن الامام ناهيا سنة اه قلت واسمية محمد اياها في الجامع الصغير سنة حيث قال عيدان اجتماعا في يوم واحد الاول سنة والثاني فريضة ولا يترك واحد منها لكونها وجبت بالسنة الا يرى الى قوله (ولا يترك واحد منها) فانه اخبر بعدم الترك والاخبار في عبارات الائمة والمشايع بذلك يفيد الوجوب والدليل على وجوبها اشارة الكتاب (وانكموا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم) وقوله تعالى (فصل لربك وانحر) فان في الاول اشارة الى صلاة عيد الفطر وفي الثاني اشارة الى صلاة عيد النحر والسنة وهو ما ثبت بالقل المستفيض عنه صلى الله عليه وسلم انه واظب عليهما من غير ترك وهو دليل الوجوب وكذا عمل الخلفاء الراشدين من بعده من غير ترك وقال مالك والشافعي سنة مؤكدة واستدلا بحديث الاعرابي في الصحيحين هل علي غيرهن قال لا الا ان تطوع (كذا في الاتحاف) قوله فاول شيء يبدأ به الصلاة يعني ليس لصلاة العيد قبلها سنة ولا بعدها سنة — قوله ان يقطع بعتا البعث الجيش يعني ان يرسل جيشا الى ناحية ارسله (كذا في المفاتيح) وقال الشيخ الدهلوي البعث الجيش الذي يبعث الى العدو وقطعه توزيعه على القبائل وقسمته وانما استعمل فيه القطع لان الامر يقطع القول به فيقول يخرج من بني فلان كذا ومن بني فلان كذا قال التوربشتي والظاهر ان استعمال القطع بمعنى الافراز والافراد جماعة من بين القوم وارسلها على العدو وقوله او يأمر بشيء اي بشيء معين مخصوص من بين الاوامر قوله بغير اذان واقامة يعني لا يؤذن لها ولا يقام بل ينادي الصلاة الصلاة جامعة ليجتمع الناس بهذا الصوت قوله يصلون العیدین قبل الخطبة يعني الخطبة في العيد بعد الصلاة بخلاف الجمعة لان خطبة الجمعة فريضة

أَشْهَدَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَ قَالَ نَعَمْ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ
وَأَمَّ يَذْكُرُ أَذَانًا وَلَا إِقَامَةً ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ فَوَعظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَرَأَيْنَهُنَّ
يُهْوِينَ إِلَى أَذَانِهِنَّ وَحُلُوقِهِنَّ يَدْفَعْنَ إِلَى بِلَالٍ ثُمَّ أَرْتَفَعَ هُوَ وَبِلَالٌ إِلَى بَيْتِهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ
قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ أَمَرْنَا أَنْ تُخْرِجَ الْحَيْضَ يَوْمَ
الْعِيدَيْنِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ فَيَشْهَدَنَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوْتُهُمْ وَتَعَزَّلُ الْحَيْضُ عَنْ مُصَلَّاهُنَّ
قَالَتْ أُمْرَأَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إْحْدَانَا لَيْسَ لَهَا جَانِبٌ قَالَ لَتُلْبِسَهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ مَنَا نُدْفَقَانِ
وَتَضْرِبَانِ وَفِي رِوَايَةٍ تَغْنِيَانِ بِمَا تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعِثَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُتَغَشٍّ بِنَوْبِهِ فَأَنْتَهَرَهُمَا أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعُوهَا

فلو قدمت الصلاة على الخطبة ربما ينفرد جماعة من الناس اذا صلوا الصلاة ولا ينتظرون الخطبة فيأتوا واما
خطبة العيد فسنة فلو صلى بعض القوم فلم ينتظروا استماع الخطبة لا اثم عليهم قوله اشهدت الهمة للاستفهام اي
احضرت يهوين بضم الياء الاولى وكسر الواو اي يقصدن الى حليهن من القرط والقلادة والعقد ويدفعنه الى
بلال ليتصدق به لمن على الفقراء ارتفع اي ذهب قوله صلى يوم الفطر ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها يعني
صلاة العيدين ركعتان وليس قبلها ولا بعدها ستة قوله وتعتزل الحيض عن مصلاهن الحيض جمع حائض —
والخدور جمع خدر وهو الستر وذوات الخدور النساء اللاتي قل خروجهن من بيوتهن يشهدن اي يحضرن
تعتزل اي تفصل وتقف في موضع منفردات يعني امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بان تحضر جميع النساء
يوم العيد بالمصلى لتصلي من ليس لها عذر وتصل بركة الدعاء والصلاة الى من لها عذر في ترك الصلاة ممنهن وهذا
ترغيب للناس في حضور الصلاة ومجالس الذكر ومقاربة الصلحاء لينالهم بركتهم وحضور النساء المصلى في زماننا
غير مستحب لظهور الفساد بين الناس (كذا في المعانيج) قوله تدفقان اي تضربان الدف قوله وتضربان
هذا تكرار لزيادة الشرح اي وتضربان الدف قوله تقاولت تقاول الرجلان اذا اجاب كل واحد منهما الاخر
يوم بعث بالعين غير المعجمة والباء مضمومة اسم لحرب جرت بين اوس وخزرج قبل الاسلام وهما قبيلتان من
الانصار يعني تغنيان بالاشعار التي يقرأها كل واحد من القبيلتين في ذلك اليوم لاطهار شجاعتهن وهذا يدل على
جواز ضرب الدف وجواز قراءة الاشعار التي لم يكن وصف امرأة غنية ولا هجو مسلم قوله والنبي صلى الله
عليه وسلم متغش بنوبه اي متغط وملثف ومعنى التفضي التفضي والتستر قوله انتهرها اذا رفع صوته على احد
ومنع وهذا الحديث يدل على تعظيم يوم العيد وتجوز الضرب بالدف والفرح واللعب بما ليس فيه معصية (كذا
في شرح المصابيح للمظهر) قوله دعها زاد في رواية هشام يا ابا بكر ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا ففيه

يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهَا أَيَّامُ عِيدٍ ، وَفِي رِوَايَةٍ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا

تعامل الامر بتركها وايضاح خلاف ما طنه الصديق من انها فعلتا ذلك بغير علمه صلى الله عليه وسلم لكونه دخل فوجده مغطى بثوبه فظنه نائما فتوجه له الانكار على ابنته من هذه الالوجه مستصحا لما تقرر عنده من منع الغناء واللهو فبادر الى انكار ذلك قايما عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك مستندا الى ما ظهر له فاوضح له النبي صلى الله عليه وسلم الحال وعرفه الحكم مقرونا ببيان الحكمة بانه يوم عيداى يوم سرور شرعي فلا ينكر فيه مثل هذا كما لا ينكر في الاعراس وبهذا يرتفع الاشكال عمن قال كيف ساغ للصديق انكار شيء اقره النبي صلى الله عليه وسلم وتكلم جوانا لا يخفى تصفه وفي قوله لكل قوم اي من الطوائف وقوله عيد اي كالبيروز والمهرجان - وفي السائي وابن حبان باسناد صحيح عن انس قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيها فقال قد ابدلكم الله تعالى بها خيرا منهما يوم الفطر والاضحى واستببط منه كراهة المرح في اعياد المشركين والتشبه بهم وبالنخ الشيخ ابو حفص الكبير السني من الحنفية فقال من اهدى بيضة الى مشرك - عظيما لليوم فقد كهر بالله تعالى واستببط من تسمية ايام من بانها ايام عيد مشروعية قضاء صلاة العيد فيها لمن فاتته كما سيأتي بعد واستدل جماعة من الصوفية بحديث الباب على اباحة الغناء وصماعه بالآلة وبغير آلة ويكفي في رد ذلك تصريح عائشة رضى الله تعالى عنها في الحديث الذي في الباب بعده بقولها وليستا بمغنيات فنفت عنهما من طريق المعنى ما اثبتته لهما باللفظ لان الغناء يطلق على رفع الصوت وعلى الترمم الذي تسميه العرب النصب بفتح الون وسكون المهملة وعلى الحداء ولا يسمى فاعله مغنيا وانما يسمى بذلك من يشد بتمطيط وتكسير وتهيج وتشويق بما فيه تعريض بالعواض او تصريح قال القرطبي قولها ليستا بمغنيات اي ليستا بمن يعرف الغناء كما يعرفه المغنيات المعروفة بذلك وهذا منها تحرز عن الغناء المعتاد عند المشتهرين به وهو الذي يحرك الساكن ويبعث الكامن وهذا النوع اذا كان في شعر فيه وصف عاسن النساء والخر وغيرها من الامور المحرمة لا يختلف في تحريمه قال واما ما ابتدعته الصوفية في ذلك فمن قبيل ما لا يختلف في تحريمه لكن النفوس الشهوانية غلبت على كثير ممن يسب الى الخير حتى لقد ظهرت من كثير منهم فصالات المجانين والصبيان حتى رقصوا بحركات متطابقة وتقطيعات متلاحقة وانتهى التواقع بقوم منهم الى ان جعلوها من باب القرب وصالح الاعمال وان ذلك يشمر سني الاحوال وهذا على التحقيق من آثار الزندقة وقول اهل الخرفة والله المستعان اه ويدعى ان يعكس مرادم ويقرأ سبي عووض النون الخفيفة المكسورة بغير همز بمثناة تحتانية ثقيلة مهموزا - واما الآلات فسيأتي الكلام على اختلاف العلماء فيها عند الكلام على حديث المعازف في كتاب الاشربة وقد حكى قوم الاحماع على تحريمها وحكى بعضهم عكسه وسنذكر بيان شبهة الفريقين ان شاء الله تعالى ولا يلزم من اباحة الضرب بالدف في العرس ونحوه اباحة غيره من الآلات كالعود ونحوه كما سنذكر ذلك في وليمة العرس ان شاء الله تعالى واما التفافه صلى الله عليه وسلم بثوبه فقيه اعراض عن ذلك لكون مقامه يقتضي ان يرتفع عن الاصغاء الى ذلك لكن عدم انكاره دال على تسويغ مثل ذلك على الوجه الذي اقره اذ لا يقر على باطل والاصل التنزه عن اللعب واللهو فيقتصر على ما ورد فيه النص وقتا وكيفية تقليلا لخالفه الاصل والله اعلم وفي هذا الحديث من الفوائد مشروعية التوسعة على العيال في ايام الاعياد بانواع ما يحصل لهم بسط النفس وترويح البدن من كلف العبادات وان الاعراض عن ذلك اولى وفيه ان اظهار السرور في الاعياد من شعار الدين وفيه

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ وَيَأْكُلَهُنَّ وَنَرَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدِ خَالَفَ الطَّرِيقَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * الْأَبْرَاءِ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبْدَأُ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَتَنَحَّرَ فَعَلَّ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَعَ قَبْلَ أَنْ نُصَلِّيَ فَإِنَّمَا هُوَ شَاةٌ لَحْمٌ

جواز دخول الرجل على ابنته وهي عد زوجها اذا كان له بذلك عادة وتأديب الاب بحضرة الزوج وان تركه الزوج اد التأديب وظيفة الآباء والعطف مشروع من الأزواج للنساء وفيه الرفق بالمرأة واستجلاب مودتها وان مواضع اهل الخير تنزه عن اللهو والافو وان لم يكن اثم الا باذنهم وفيه ان التلميذ اذا رأى عند شيخه ما يستكره مثله بادرا الى اسكاره ولا يكون في ذلك اقتيات على شيخه بل هو ادب منه ورعاية لحرمته واجلال لمنصبه وفيه فتوى التلميذ بحضرة شيخه بما يعرف من طريقته ويحتمل ان يكون ابو بكر ظن ان النبي صلى الله عليه وسلم نام فخشي ان يستيقظ فيغضب على ابنته فبادر الى سد هذه الذريعة وفي قول عائشة في آخر هذا الحديث فلما غفل غمزتها فخرجتا دلالة على انها مع ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم لها في ذلك راعت خاطر ايها وخشيت غضبه عليها فاخرجتهما واقناعها في ذلك بالاشارة فيما يظهر لاحياء من الكلام بحضرة من هو اكبر والله اعلم (كذا في فتح الباري) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى غناء الجاريتين لم يكن الا في وصف الحرب والشجاعة وما يجري في القتال فذلك رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه واما الغناء المعتاد عن المشتهرين به الذي يحرل الساكين ويهيج الكامن الذي فيه وصف عاصن الصبيان والنساء ووصف الخمر ونحوها من الامور المحرمة فلا يختلف في تحريمه ولا اعتبار لما ابدعته الجهلة من الصوفية في ذلك فانك اذا تحققت اقوالهم في ذلك ورأيت افعالهم وقفت على آثار الزنادقة منهم وباقي المستعان (عمدة القاري) قوله حتى ياكل تمرات قال الاشراف لعله عليه الصلاة والسلام اسرع بالافطار يوم الفطر ليخالف ما قبله فان الافطار في سلع رمضان حرام وفي العيد واجب ولم يفطر في الاضحى قبل الصلاة لعدم وجود المعنى المذكور (ط) قوله خالف الطريق اي رجع في غير طريق الخروج والسبب فيه وجوه منها ان يشمل الطريقة بين بركتنا وبركة من معه من المؤمنين قال الامام التوريشي رح والحديث عندي لعن ذلك من الوجوه احدها انه صلى الله عليه وسلم كان يرجع في غير الطريق الذي ذهب فيه ليمتنيه افواه الطرق عن عباد الله المؤمنين فيكون فيه ترغيم اعداء الله وفل عزتهم والاخر انه كان يصنع ذلك تفاؤلا بمضيهم في سبيل الله من غير ان يرجعوا على اعقابهم وكأنه كان يكره ان يقال رجعوا من حيث جاؤا والثالث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا عرض له سبيلان اخذ في ذات اليمين فقول انه كان في خروجه يأخذ ذات اليمين وكذلك في رجوعه فيصير ذات الشمال في خروجه ذات اليمين في رجوعه (كذا في شرح المصابيح) ومنها ان يستغني منه اهل الطريقين ومنها اشاعة ذكر الله ومنها اخذ طريق اطول في الذهاب الى العبادة فيكثر خطاه فيزيد ثوابه واخذ طريق اخصر ليسرع الى مواده — كذا قاله الطيبي — ومنها ان يشهد له الطريقان والله اعلم (ق) قوله شاة لحم الاضافة للبيان كخاتم فضة

عَبْلَهُ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النَّسَكِ فِي شَيْءٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلْيَذْبَحْ عَلَى أَسْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * الْأَبْرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يَذْبَحُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالنُّصْلَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبْدَلَكُمْ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ فِي

أي شاة هي لحم لان الشاة شاتان — شاة يأكل لحمها الاهل — وشاة نسك يصدق بها الله تعالى ومعنى قوله ليس من النسك أي ليس من شعائر الله تعالى — وفي شرح السنة هذا الحديث يشتمل على بيان وقت الاضحية فاجمع العلماء على انه لا يجوز ذبحها قبل طلوع الفجر من يوم النحر ثم ذهب جماعة الى ان وقتها يدخل اذا ارتفعت الشمس قدر رمح ومضى بعده قدر ركعتين وخطبتين خفيفتين اعتباراً بفعل النبي صلى الله عليه وسلم فان ذبح بعده جاز سواء صلى الامام او لم يصل فان ذبح قبله لم يجز سواء كان في المصر او لم يكن وهو مذهب الشافعي ويمتد وقت الاضحية الى غروب الشمس من آخر ايام التشريق وبه قال الامام الشافعي — وذهب جماعة الى ان وقتها الى يومين من ايام التشريق اي وهو آخر ايام النحر واليه ذهب اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى (طبي اطاب الله ثراه) قوله قد ابدلكم الله بها خيراً منها قال الطبي نهى عن الالعاب والسرور فيها اي في النبروز والهرجان وفيه نهاية من اللطف وامر بالعبادة لان السرور الحقيقي فيها قال تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) قال المظهر فيه دليل على ان تعظيم النبروز والهرجان وغيرهما من اعياد الكفار منهي عنه قال ابو حفص الكبير الحنفي من اهدى في النبروز بيضة الى مشرك تغظيها لايوم فقد كفر بالله واحبط اعماله وقال القاضي ابو الحسن الحسن بن منصور الحنفي من اشترى فيه شيئاً — لم يكن يشتره في غيره او اهدى فيه هدية الى غيره فان اراد بذلك تعظيم اليوم كما يعظمه الكفرة فقد كفر وان اراد بالشراء التمتع والتزود وبالاهداء التعجب جرياً على العادة لم يكن كفراً لكنه مكروه كراهة التشبه بالكفرة حينئذ فيحتز عنه انتهى كلام الطبي

الْعِيدَيْنِ فِي الْأُولَى سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الْآخِرَةِ خَمْسًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ مَرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَبَرُوا فِي الْعِيدَيْنِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ سَبْعًا وَخَمْسًا وَصَلُّوا قَبْلَ الْخُطْبَةِ وَجَهَرُوا بِالْقِرَاءَةِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ * وَعَنْ * سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى وَحْذِيفَةَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ يُكَبِّرُ

قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كبر في العيدين في الاولى سبعا اية غير تكبيرة الاحرام كما في رواية قبل القراءة وفي الاخرة خمس اية غير تكبيرة القيام قبل القراءة قال المظهر السبع في الاولى غير تكبيرة الاحرام وتكبيرة الركوع والخمس في الثانية غير تكبيرة القيام وتكبيرة الركوع وكلوا حد من السبع والخمس قبل القراءة وبه قال الشافعي واحد — وعند ابى حنيفة في الاولى اربع تكبيرات قبل القراءة مع تكبيرة الاحرام وفي الثانية اربع تكبيرات بعد القراءة مع تكبيرة الركوع — اهـ (كذا في المرقاة) وقال العلامة الزبيدي في شرح الاحياء الموالات بين القرائتين والتكبير ثلاثا هو قول ابن مسعود وابى موسى الاشعري وحذيفة بن اليان وعقبة بن عامر وابن الزبير وابى مسعود البصري وابى سعيد الحدرى والبراء بن عازب وعمر بن الخطاب وابى هريرة رضي الله تعالى عنا وعنهم والحسن البصري وابن سيرين وسفيان الثوري وهو رواية عن احمد وحكاية البخاري في صحيحه مذهبا لابن عباس وذكر ابن الهمام في التحريراته قول ابن عمر ايضا والله اعلم (كذا في الانحاف) وقال الامام الطحاوي رحمه الله تعالى حدثنا علي بن عبد الرحمن ويعقوب بن عثمان قالا حدثنا عبد الله بن يوسف عن يحيى بن حمزة قال حدثني الوضين بن عطاء ان القاسم ابا عبد الرحمن حدثه قال حدثني بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد فكبر اربعا واربعاً ثم اقبل علينا بوجهه حين انصرف فقال لا تنسوا كتكبير الجنائز — وأشار باصابعه وقبض ابهامه فهذا حديث حسن الاسناد وعبد الله بن يوسف ويعقوب بن حمزة والوضين والقاسم كلهم اهل رواية معروفون بصحة الرواية اهـ كلامه في باب تكبيرات العيدين وقال في باب التكبير على الجنائز حدثنا فهدى علي بن معبد حدثنا عبد الله بن عمرو عن زيد يعني ابن ابي ائيسة عن حماد عن ابراهيم قال قبض النبي ﷺ والناس مختلفون في التكبير على الجنائز لا تشاء ان تسمع رجلا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر سبعا وآخر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر خمسا وآخر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر اربعا الا سمعته فاختلّفوا في ذلك فكانوا على ذلك حتى قبض ابو بكر رضي الله تعالى عنه فلما ولي عمر رضي الله تعالى عنه ورأى اختلاف الناس في ذلك شق عليه ذلك جدا فارسل الى رجال من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم معاشر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متفقون على ان تكبروا على الناس فاختلّفون على الناس فاختلّفون من بعدكم ومتى تجتمعون على امر يجتمع الناس عليه فانظروا امراً تجتمعون عليه فكأننا ايقظهم فقالوا نعم ما رأيت يا امير المؤمنين فاشركنا فقال عمر رضي الله تعالى عنه بل اشيروا انتم علي فانما انا بشر مثلكم فراجعوا الامر بينهم فاجمعوا امرهم على ان يجعلوا التكبير على الجنائز مثل التكبير في الاضحى والفطر اربع تكبيرات

أربعاً تكبيراً على الجنائز فقال حذيفة صدق رواه أبو داود * وعن * البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل يوم العيد قوساً فخطب عليه رواه أبو داود * وعن * عطاء مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خطب يعتمد على عنقه اعتماداً رواه الشافعي * وعن * جابر قال شهدت الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة فلما قضى الصلاة قام متكئاً على بلال فحمد الله وأثنى عليه ووعظ الناس وذكرهم وحثهم على طاعته ومضى إلى النساء ومعه بلال فأمرهن بتقوى الله ووعظهن وذكرهن رواه النسائي * وعن * أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج يوم العيد في طريق رجع في غيره رواه الترمذي والدارمي * وعنه * أنه أصابهم مطر في يوم عيد فصلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العيد في المسجد رواه أبو داود وابن ماجه * وعن * أبي الحويرث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران عجل الأضحية وأخر الفطر وذكر الناس رواه الشافعي * وعن * أبي عمير بن أنس عن عمومة له من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن ركباً جاؤا إلى النبي صلى الله عليه وسلم يشهدون أنهم رأوا الهلال بالأمس فأمرهم أن يفطروا وإذا أصبحوا أن يفدوا إلى مصلاً ثم رواه أبو داود والنسائي

فاجمع امرم على ذلك - اه والله اعلم فوله كان يكرار بثمان تكبيره اي مثل عدد تكبيره على الجنائز فقال حذيفة صدق اي ابو موسى رضي الله عنه رواه ابو داود زاد ابن الهمام فقال ابو موسى كذلك كنت اكبر في البصرة حين كنت عليهم قال وسكت عنه ابو داود ثم المنذري في مختصره وهو ملحق بحديثين اد تصديق حذيفة رواية لثله وسكوت ابني داود والمنذري تصحيح او تحسين منها والله اعلم (ق) فوله متكئاً فيه ان الخطيب عليه ان يعتمد على شيء كالقوس والسيف والعنزة والعصى او يتكى على انسان فوله وعظهن الوعظ زجر مقترن بتخويف وقال الحليل هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب (ط) قوله فامرهم ان يفطروا واذا أصبحوا ان يفدوا الى مصلام قال المظهر يعني لم يروا الهلال في المدينة ليلة الثلثين من رمضان فصاموا ذلك اليوم فجاء قافلة في اثناء ذلك اليوم وشهدوا انهم رأوا الهلال ليلة الثلثين - فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالافطار واداء صلاة العيد في اليوم الحادي والثلاثين - وفي الفقه ان شهدوا بعد الزوال افطر الناس وصلوا صلاة العيد من الغد عند ابني حذيفة وفي قول للشافعي وظاهر قوله انه لا يقضي الصلاة من اليوم ولا من الغد وهو مذهب مالك كذا ذكره

الفصل الثالث * عن * ابن جريج قال أخبرني عطاء عن ابن عباس وجابر ابن عبد الله قال لا يمكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الأضحية ثم سأله يعني عطاء بعد حين عن ذلك فأخبرني قال أخبرني جابر بن عبد الله أن لا أذان للصلاة يوم الفطر حين يخرج الإمام ولا بعدما يخرج ولا إقامة ولا نداء ولا شيء لا نداء يومئذ ولا إقامة رواه مسلم * وعن * أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم الأضحية ويوم الفطر فيبدأ بالصلاة فإذا صلى صلاته قام فاقبل على الناس وهم جلوس في مصلاهم فإن كانت له حاجة يبعث ذكره للناس أو كانت له حاجة بغير ذلك أمرهم بها وكان يقول تصدقوا تصدقوا وكان أكثر من يتصدق النساء ثم ينصرف فلم يزل كذلك حتى كان مروان بن الحكم فخرجت مخاصراً مروان حتى أتينا المصل فإذ كثير بن الصلت قد بنى منبراً من طين ولبن فإذا مروان يتنازعني يده كأنه يجزئني نحو المنبر وأنا أجزه نحو الصلاة فلما رأيت ذلك منه قلت أين الابتداء بالصلاة فقال لا يا أبا سعيد قد ترك ما تعلم قلت كلاً والذي نفسي بيده لا تأتون بخير مما أعلم ثلاث مرار ثم انصرف رواه مسلم

الطبي (ق) قوله ولا إقامة ولا نداء تأكيد - ولا شيء من ذلك قط وهو تأكيد لاقي لا نداء بلا واو يومئذ ولا إقامة قال الطبي تأكيد على تأكيد ان كان من كلام جابر وان كان من كلام عطاء ذكره تفريعا لابن جريج يعني حدث لك انه لم يكن يؤذن ثم سألتني عن ذلك بعد حين (ق) قوله وان كانت له حاجة يبعث اي يبعث عسكر لموضع قوله حتى كان مروان بن الحكم قال الطبي كان تامة والمضاف محذوف اي حدث عهده او امارته - اه يعني على المدينة من قبل معاوية رضي الله تعالى عنه فخرجت اي لصلاة العيد - مخاصراً حال من الماعل - مروان مفعوله - وفي النهاية المخاصرة ان يأخذ رجل بيد رجل آخر وهما ماشيان ويد كل واحد منها عند خصر صاحبه والله اعلم (ق) قوله قلت اي له أين الابتداء بالصلاة فقال لا اي لا يبتدأ بالصلاة او لا يعتد ان تقديم الصلاة هو السنة يا ابا سعيد قد ترك ما تعلم اي من تقديم الصلاة على الخطبة - وقد اتينا بما هو خير من ذلك ولذلك اجابه بقوله لا تأتون بخير مما أعلم لانني أعلم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة الخلفاء الراشدين بعده رضي الله تعالى عنا وعنهم اجمعين - قال ذلك ابو سعيد ثلاث مرار ثم انصرف ولم يحضر الجماعة - والله اعلم (طبي طيب الله ثراه)

﴿ باب في الاضحية ﴾

الفصل الاول * عن * أنس قال ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر قال رأيتُه واضعاً قدمه على صفاحهما ويقول بسم الله والله أكبر متفق عليه * وعن عائشة أن رسول الله ﷺ أمر بكبش أقرن يطأ في سواد ويرك في سواد وينظر في سواد فأتي به ليضحى به قال يا عائشة هلتي المديّة ثم قال أشحذها بحجر ففعلت ثم أخذها وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه ثم قال بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد ثم ضحى به رواه مسلم * وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن رواه مسلم * وعن عتبة بن عامر أن النبي صلى

﴿ باب في الاضحية ﴾

قال الله تعالى (صل لربك واحمر) وقال تعالى (لكل امة جعلنا منسكاً مناسكوه فلا ينازعك في الامر) وقال تعالى (قل ان صلاتي وسكوتي وعماي ومما تاتي الله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت) الاضحية ما يذبح يوم النحر على وجه القرية وفي المغرب الاضحية حمها اضاح يقال ضحية وضحايا كهديّة وهدايا واضحة واضحي كارتاة وارطى وبه سمي يوم الاضحي ويقال ضحي كبش او عز اذا دبحه وقت الاضحي من ايام الاضحي ثم كثر حتى قيل ذلك ولو دبح آخر النهار — قوله ضحي رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين املحين الاملح الذي يياضه اكثر من سواده وقيل هي بقي البياض والاقرن العظيم القرن والاشي قرناء قوله صفاحها صفح كل شيء وجهه وناحيته قال المظهر فيه ان السنة ان يذبح كل احد اضحيته بيده لان الذبح عبادة والعبادة افضلها ان يباشر كل بنفسه ولو توكل غير جاز قوله بطأ في سواد قال الاشرف هو مجاز عن سواد القوائم ويرك في سواد عن سواد البطن وينظر في سواد عن سواد العين قيل يجوز ان يجعل من التجريد اي يطأ في الارض بسواد قوائمه جعل السواد ظروفاً وعلا لوطيه وهو صفة القوائم وكذلك جعل المنظور فيه سواد العين وهي الباطن نفسه قوله هلمبي عند بني تميم يثنى ويجمع ويؤث واهل الحجاز يقولون هلم في الكل قوله اشحذها شحذت السيف والسكين اذا حدته بالسن وغيره قوله ثم قال ثم ههنا للتراخي في الرتبة وانها هي المقصودة الاولى والا فالتسمية مقدمة على الذبح ومن ثم كفي بها عن الذبح في قوله تعالى (والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فادكروا اسم الله عليها) قوله من امة محمد المراد الاشتراك في الثواب مع الامة لان الغنم الواحد لا يكفي عن اثنين فصاعداً قوله فتذبحوا جذعة في النهاية الجذعة من اسنان الدواب وهو ما كان منها شاباً فتياً فهو من الابل ما دخل في الخامسة ومن البقر ما دخل في الثانية وقيل في الثالثة ومن

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ غَنَاءً يَتَسَمَّيْهَا عَلَى صَحَابَتِهِ ضَحَايَا فَبَقِيَ عَتُودٌ قَدْ كَرَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ضَحَّ بِهِ أَنْتَ ، وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَنِي جَذَعٌ قَالَ ضَحَّ بِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * ابنِ عمرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلِّي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 * وعن * جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَاللَّفْظُ لَهُ * وعن * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ فَلَا يَمَسَّ مِنْ شَعْرِهِ

الضَّانَ مَا تَمَّتْ لَهُ سَنَةٌ وَقِيلَ أَقَلُّ مِنْهَا وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْمَعْزِ إِلَّا الثَّانِي وَهُوَ مِنَ الْإِبِلِ مَا اسْتَكْمَلَ خَمْسَ سِنِينَ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْمَعْزِ مَا اسْتَكْمَلَ سِتِينَ وَطَعْنُ فِي الثَّلَاثَةِ أَمَّا الْجَذَعُ مِنَ الضَّانِّ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَذَهَبَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ إِلَى جَوَازِهِ غَيْرَ أَنَّ بَعْضَهُمْ يَشْتَرِطُ أَنْ يَكُونَ عَظِيماً وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ لَا يَجُوزُ مِنَ الضَّانِّ إِلَّا الثَّانِي فَصَاعِداً كَالْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ مَا وَرَدَتْ نَعْمَتُ الْأَضْحِيَةِ الْجَذَعُ مِنَ الضَّانِّ قَوْلُهُ عَتُودٌ هُوَ الصَّغِيرُ مِنَ أَوْلَادِ الْمَعْزِ إِذَا قَوِيَ وَابَى عَلَيْهِ حَوْلُ قَوْلِهِ ضَحَّ بِهِ أَنْتَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ التَّضْحِيَةِ بِالْمَعْزِ إِذَا كَانَ سَنَةً وَهُوَ مَذْهَبُنَا (ق) قَوْلُهُ وَأَرَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ سَوَاءٌ وَجِبَ عَلَيْهِ الْأَضْحِيَةُ أَوْ أَرَادَ التَّضْحِيَةَ عَلَى جِهَةِ التَّطَوُّعِ فَلَا دَلَالََةَ فِيهِ عَلَى الْفَرْضِيَّةِ وَلَا عَلَى السَّنِيَّةِ وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ فِي الْحَدِيثِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْأَضْحِيَةَ غَيْرُ وَاجِبَةٍ لِأَنَّهُ فَوُضِيَ إِلَى إِرَادَتِهِ حَيْثُ قَالَ وَأَرَادَ وَلَوْ كَانَتْ وَاجِبَةً لَمْ يَفُوزْ أَهْلُ قُلْتُ يَرُدُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيُعْجَلْ وَقَوْلُهُ مَنْ أَرَادَ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ وَلِهَذَا اعْتَرَضَ جَمْعٌ مُتَأَخِّرُونَ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ ابْتِغَاءً عَلَى هَذَا الْقَوْلِ وَاطَّالَوْا الْكَلَامَ فِي إِبْطَالِهِ — ثُمَّ قَالَ الطَّبْرِيُّ وَلَئِنْ أَبَا يَكْرُو عَمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَا لَا يُضْحِيَانِ كِرَاهِيَةً أَنْ تَرَى وَاجِبَةً بَلْ هِيَ مُسْتَجِبَةٌ أَقُولُ عَلَى تَقْدِيرِ صَحَّةِ النُّقْلِ عَنْهَا يَحْمِلُ عَلَى أَنَّ الْأَضْحِيَةَ لَمْ تَكُنْ وَاجِبَةً عَلَيْهَا لِعَدَمِ وَجُودِ النَّصَابِ عِنْدَهُمَا — وَقَوْلُهُ كِرَاهِيَةً أَنْ يَرَى أَنَّهَا وَاجِبَةٌ هَذِهِ عِلَّةٌ لَا تَعْلَمُ إِلَّا مِنْ قَبْلِهَا لَوْ صَرَّحَ بِهَا لَكُنَّ يَصْلُحُ لِلِاسْتِدْلَالِ (كَذَا فِي الْمُرْقَاةِ) وَلَوْ قَوْلُهُ تَعَالَى (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) أَيَّ صَلَاةِ الْعِبَادِ وَانْحَرْ النَّسْكَ كَمَا قَالَ جَمْعٌ مِنَ الْمُفْسِّرِينَ وَأَنَا مَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يُضَحَّ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَصَلَانَا — أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ (كَذَا قَالَ الْحَافِظُ الْعِيفِيُّ فِي بَابِ الْأَضْحَاكِ) وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ رَجَالَهُ ثِقَاتٌ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي الْعِيدَيْنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيُعِدْ فَلَا مَرَّ بِالْإِعَادَةِ يَدُلُّ عَلَى الْوُجُوبِ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي (بَابِ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ إِعَادَةً) عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ جَنْدَبَ بْنَ سَفْيَانَ الْبَجَلِيَّ قَالَ قَالَ شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيُعِدْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ أَتَتْهُ فِيهِ أَمْرٌ بِالْإِعَادَةِ مِنْ ذَبْحِ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَأَمْرٌ بِالذَّبْحِ مِنْ لَمْ يَذْبَحْ فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى الْوُجُوبِ (كَذَا) قَالَ الْحَافِظُ الْعِيفِيُّ (رَح) وَفِي الْمُعْتَصِرِ عَنِ الْمُخْتَصَرِ — وَالْحُجَّةُ لِلْمَوْجِبِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِي بَرْدَةَ لَنْ تَجْزِيَهُ جَذْعَةً عَنْ أَحَدٍ هَكَذَا (وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ) إِذَا الْأَجْزَاءُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَنْ وَاجِبٍ أَتَتْهُ قَوْلُهُ فَلَا يَمَسُّ مِنْ شَعْرِهِ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي مَعْنَى الْكَفِّ عَنِ الشَّعْرِ وَالظُّفْرِ لِمَنْ أَرَادَ الْأَضْحِيَةَ

وَبَشَرَهُ شَيْئًا وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا يَأْخُذَنَّ شَعْرًا وَلَا يَقْلِمَنَّ ظَفْرًا، وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ رَأَى هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ
وَأَرَادَ أَنْ يَضْحِي فَلَا يَأْخُذْ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهَا أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ
هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الذَّبْحِ كَبْشَيْنِ أَقْرَبَيْنِ
أَمْلَحَيْنِ مَرَجُرَيْنِ فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى مِثْلِ
إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّهِ بِسْمِ اللَّهِ
وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ ذَبَحَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ
وَأَبِي دَاوُدَ وَالْتِّرْمِذِيِّ ذَبَحَ بِيَمِينِهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يَضْحَ

انه للتشبه بحجاج بيت الله المحرمين وهذا قول اذا اطلق لم يستقم لان هذا الحكم لو شرع للتشبه بهم لشاع ذلك في سائر
عظورات الاجرام ولما خص بما يؤخذ من اجزاء البدن كالشعر والظفر والبشر ثم انا نظرنما في المعنى الذي شرع له
الاضحية وراينا ان المضحي يعمل احبته ودية يقتدي بها نفسه من عذاب يوم القيامة ويرتاد بها القرية لوجه الله الكريم فكأنه
كما اكتسب من السيئات واتي به من التفسير في حقوق الله رأي نفسه مستوجبة ان يعاقبه باعظم العقوبات وهو القتل غير
انه احجم عن الاقدام عليه اذ لم يؤذن له فيه فجعل قربانه فداء لنفسه فصار كل جزء منه فداء كل جزء منها وعمت
يركته اجزاء البدن فلم تخل منها ذرة ولم تحرم عنها شعرة واداكات هذه الفضيلة ملحقة بالاجزاء المعلة
بالتقرب دون المفصلة عنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يمسه شيئا من شعره وبشره لئلا يفقد من ذلك
قسط ما عند نزول الرحمة وفيضان النور الالهي ليم له الفضائل ويتزده عن النقائص (كذا في شرح المصابيح)
قوله وبشره - قال المظهر المراد بالبشرة ههنا الظفر ولعله ذهب الى ان الروايتين دللتا عليه والا
فالبشرة ظاهر الجلد ويحتمل ان يراد انه لا يقشر من جلده شيئا اذا احتيج الى تقشير (كذا في شرح الطيبي)
قوله من من ايام العمل الصالح فيهن احب الى الله من هذه الايام العشر قال الطيبي العمل مبتدأ وفيهن متعلق به والخبر احب
والجملة خبر ما واسمها ايام ومن الاولى زائدة والثانية متعلقة بافضل وفيه حذف كانه قيل ليس العمل في ايام سوى العشر
احب الى الله تعالى من العمل في هذه العشر قال ابن الملك لانها ايام زيارة بيت الله والوقت اذا كان افضل كان العمل الصالح
فيه افضل (ق) قوله موجوئين في النهاية الوجاء ان ترضاي تدق اذبا الفحل يذهب معه شهوة الجماع وفي شرح السنة
كره بعض اهل العلم الموجودة لتقصان العضو والاصح انه غير مكروه لان الحياء يزيد اللحم طيبا ولان ذلك العضو
لا يوكل وفيه استحباب ان يذبح الاضحية بنفسه قوله اللهم منك اي هذه منحة منك صادرة عن محمد ولك

مَنْ أَمَّنِي * وَعَنْ * حَاشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضْحِي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنْ أُضْحِيَ عَنْهُ فَأَنَا أُضْحِي عَنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَ نَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَشْرِفَ الْعَيْنَ وَالْأُذُنَ وَأَنْ لَا نُضْحِيَ بِمُقَابِلَةٍ وَلَا مُدَابِرَةٍ وَلَا شَرْقَاءَ وَلَا خَرْقَاءَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَاللَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَأَنْتَهَتْ رِوَايَتُهُ إِلَى قَوْلِهِ وَالْأُذُنَ

* وَعَنْ * قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُضْحِيَ بِأَغْضَبِ الْقُرْنِ وَالْأُذُنِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ * وَعَنْ * الْأَبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ مَاذَا يَتَّقَى مِنَ الصُّحَايَا فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَقَالَ أَرْبَعًا الْعَرَجَاءُ الْبَيْنُ ظُلُمُهَا

أي خالصة لك قوله ما هذا أي ما الذي بعثك على فعلك هذا فاجاب وصية اوصاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن في قوله اضحى عنه كما في قوله تعالى (وما فلهما عن امرئ) أي ما صدر ما فعله عن اجتهداي ورأيي وفي شرح السنة فيه دليل على انه لو ضحى عن من مات جاز ولم ير بعض اهل العلم التضحية عن الميت قال ابن المبارك احب ان يتصدق عنه ولا يضحي وان ضحى فلا يأكل منها شيئاً ويتصدق بها كلها (كذا في شرح الطبري) وفي رواية صحيحها الحاكم انه كان يضحي بكبشين عن النبي صلى الله عليه وسلم وبكشين عن نفسه وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرني ان اضحي عنه ابداً فانا اضحي عنه ابداً (كذا في المرقاة) قوله ان نستشرف العين والاذن أي نظرا اليها ونأمل في سلامتها — من آفة تكون بهما كالعمور والجدع قبل — والاستشراف امان النظر والاصل فيه وضع يدك على حاجبك كيلا تعكك الشمس من النظر مأخوذ من الشرف وهو المكان المرتفع فان من اراد ان يطلع على شيء اشرف عليه — وان لا يضحي بمقابلة بفتح الباء أي التي قطع من قبل ادنها شيء ثم ترك معلقاً من مقدمها ولا مدابرة وهي التي قطع من دبرها وترك معلقاً من موخرها ولا شرقاء بالمداي مشقوقة الادن طولاً من الشرف وهو الشق ومنه انام التشريق فان فيها تشريق لحوم القرايين ولا خرقاء بالمداي مشقوقة الادن ثماً — ديراً وقيل الشرفاء ما قطع ادنها طولاً والخرقاء ما قطع ادنها عرضاً — قال المطهر لا تجوز الضحية بشاة قطع بعض ادنها عند الشومي وعند أبي حنيفة يجوز اذا قطع اقل من النصف ولا بأس بمكسور القرن — قال الامام الطحاوي رح احد الامام الشافعي رح بالحديث المذكور وما قاله ابو حنيفة رحمه الله تعالى هو الوجه لانه يحصل به الجمع بين هذا الحديث وحديث قيادة قال سمعت ابن كليب قال سمعت علياً رضي يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عصابة القرن والادن — قل قتادة فقلت لسعيد بن المسيب ما عصابة الادن قل اذا كان النصف او اكثر من ذلك مقطوعاً — اه قاله في الحديث محمول على التنزيه (ق) قوله باعضب القرن والادن أي مكسور القرن مقطوع الادن قاله ابن الملك (ق) قوله سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا يبقى أي يحترز ويحتنب من الصحايا من بيانية لما — فأشار بيده أي باصابعه فقال اربعا أي اتقوا اربعا — العرجاء بالنصب بدلا من اربعا — ويجوز الرفع على انه خبر كذا في الازهار العين بالوجهين أي الظاهر — ظلعها بسكون اللام ويفتح أي عرجها وهو ان يمنعها المشي

وَالْعَوْرَاءُ الْبَيْنُ عَوْرُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيْنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تُتَقِي رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ
وَالْتِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُضْحِي بِكَبْشٍ أَقْرَنَ فَحَبِلَ يَنْظُرُ فِي سَوَادٍ وَيَأْكُلُ فِي سَوَادٍ
وَيَمْشِي فِي سَوَادٍ رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * مُجَاشِعٍ
مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ إِنَّ الْجَذْعَ يُوفِي مِمَّا يُوفِي مِنْهُ الثَّانِي رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نِعْمَتِ الْأَضْحِيَّةُ الْجَذْعُ مِنَ الضَّأْنِ رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَحَضَرَ الْأَضْحَى فَأَشْتَرْنَا فِي الْبُقْرَةِ
سَبْعَةً وَفِي الْبَعِيرِ عَشْرَةً رَوَاهُ التِّرَمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرَمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ
مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقْرُونَهَا
وَأَشْعَارُهَا وَأَظْلَافُهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ

والعوراء عطف على العرجاء البين عورها أي عماها — والمریضة البین مرضها وهي التي لا تعتلف قال ابن الملك
والحدث بدل على أن العيب الحمي في الصحايا موقوف عنه — والعجفاء أي المهرولة التي لا تتقي من الانقواء قال
التورسقي رحمه الله تعالى — هي المهرولة التي لا تقى لعظامها يعني لا تمنح لها من العجف (ق) قوله بكبش
أقرن فحبل أي كريم صين عمار — الفحل المنجب في ضرابه وقيل أراد به التشبيه بالفحل من العظم والقوة (ق)
قوله ينظر في سواد أي حوالي عينه — واد وبأكل في سواد أي فيه أسود ويمشي في سواد أي قوائمه سود مع
بياض سائر (ق) قوله أن الجذع أي من الضأن — يوفي مما يوفي منه الثني أي الجذع يجزيه مما يتقرب به
من الثني أي من المعز والمعني يحوز تضحية الجذع من الضأن كتضحية الثني من المعز (ق) قوله وفي البعير عشرة
قال المظهر عمل به اسحق بن راهويه وقال غيره أنه منسوخ بما مر من قوله البقرة عن سبعة والجزور عن
سبعة اه والظاهر أن يقال أنه معارض بالرواية الصحيحة وأما ما ورد في البدنة سبعة أو عشرة فهو شك وغيره
جازم بالسبعة (ق) قوله أحب إلى الله من إهراق الدم قال المظهر يعني أفضل عبادات يوم العيد إراقة دم
القربان — وانه يأتي يوم القيامة كما كان في الدنيا — من غير أن ينقص منه شيء ويعطي الرجل بكل عضو منه
نوابًا — وكل زمان مختص بعبادة — ويوم النحر مختص بعبادة فعلها إبراهيم عليه الصلاة والسلام من القربان
والتكبير ولو كان شيء أفضل من ذبح الغنم في فداء الإنسان لم يجعل الله تعالى الذبح المذكور في قوله تعالى
وفدياه بذبح عظيم — فداء لا سمعبل عليه الصلاة والسلام (ط) قوله وإن الدم ليقع من الله أي من رضا
بمكان أي بموضع قبول قبل أن يقع بالأرض أي يقبله تعالى عند قصد الذبح قبل أن يقع دمه على الأرض

فَطَبِئُوا بِمَا نَفَسَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يُتَعَبَّدَ لَهُ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يَعْدِلُ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ مِنْهَا بِصِيَامِ سَنَةٍ وَقِيَامُ كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْهَا بِقِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

الفصل الثالث * عن * جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ الْأَضْحَى يَوْمَ النَّحْرِ

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَمْدُ أَنْ صَلَّى وَفَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يَرَى لَحْمَ أَضَاحِيٍّ قَدْ ذُبِحَتْ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ وَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِسْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ الْأَضْحَى يَوْمَ الْاَضْحَى رَوَاهُ مَالِكٌ وَقَالَ بَلَّغْنِي عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ مِثْلَهُ

* وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ يُضْحِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْأَضَاحِي قَالَ سَنَةٌ أَيْبَكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا فَمَا لَنَا فِيهَا

فَطَبِئُوا بِهَا أَي بِالْاَضْحَى نَفَسًا تَمَيِّزُ عَنِ النَّسَبَةِ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ جَوَابُ شَرْطِ مُقَدَّرِ أَي إِذَا عَلِمْتَ أَنَّهُ تَعَالَى يَقْبَلُهُ وَيُجْزِيكَ بِهَا ثَوَابًا كَثِيرًا فَلْتَكُنْ أَنْفُسُكُمْ بِالتَّضَحِّيَةِ طَيِّبَةً غَيْرَ كَارِهَةٍ (ق) - قَوْلُهُ فَلَمْ يَمْدُ بِعَدِّ بَفَتْحِ الْيَاءِ وَتَكُونُ الْعَيْنُ وَضَمُّ الدَّالِ مِنْ عَدَا يَعْدُو أَي لَمْ يَتَجَاوَرَ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَى الْخُطْبَةِ نَفَاجًا لَحْمِ الْأَضَاحِي وَقِيلَ بَضْمُ الْعَيْنِ وَتَكُونُ الدَّالُ أَي لَمْ يَرْجِعْ بَعْدَ أَنْ صَلَّى إِلَى بَيْتِهِ حَتَّى رَأَى لَحْمَ أَضَاحِي (ق) قَوْلُهُ الْأَضْحَى أَي وَقْتُ الْأَضْحَى يَوْمَانِ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى وَبِهِ اخْتِذَا أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ وَاحِدًا وَقَالُوا يَنْتَهِي وَقْتُ الذَّبْحِ بِغُرُوبِ ثَانِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَمْتَدُّ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ آخِرَ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ لِلْخَبَرِ الصَّحِيحِ عُرْفَةُ كُلِّهَا مَوْقِفٌ وَأَيَّامٌ مِنْ كُلِّهَا مَنْحَرٌ وَلِخَبَرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ كُلِّهَا ذَبْحٌ وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَخَبَرُ أَيَّامٍ مِنْ أَيَّامِ نَحْرِ وَبِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَجَبَرُ بْنُ مُطْعَمٍ وَتَقَلُّ عَنْ عَلِيٍّ أَيْضًا وَبِهِ قَالَ كَثِيرٌ مِنَ التَّابِعِينَ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ قَوْلُهُ قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْأَضَاحِي بِالْمَدِينَةِ وَيُخَفَّفُ أَي مِنْ خُصَائِمِ شَرِيعَتِنَا أَوْ سَبَقَتِنَا بِهَا بَعْضُ الشَّرَائِعِ - قَالَ سَنَةَ أَيْبَكُمْ أَي طَرِيقَتَهُ الَّتِي أَمَرْنَا بِاتِّبَاعِهَا قَالَ تَعَالَى إِنْ اتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا - فَبِهِ مِنَ الشَّرَائِعِ الْقَدِيمَةِ الَّتِي قَرَرْتَهَا شَرِيعَتِنَا - إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا فَمَا لَنَا فِيهَا أَي فِي الْأَضَاحِي مِنَ الثَّوَابِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٌ قَالُوا فَأَصُوفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ مِنْ
الصُّوفِ حَسَنَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَه

﴿ باب العتيرة ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرْعَ
وَلَا عَتِيرَةَ قَالَ وَالْفَرْعُ أَوَّلُ نِتَاجٍ كَانَ يُنْتَجُ لَهُمْ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ إِطْوَاغِيَّتِهِمْ وَالْعَتِيرَةُ فِي
رَجَبٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمٍ قَالَ كُنَّا وَقُوفًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٌ قَالَ الطَّبِيُّ الْبَاءُ فِي بَكْلِ شَعْرَةٍ بِمَعْنَى فِي لِيَطَابِقَ السُّؤَالُ أَيِ شَيْءٍ لَنَا مِنَ الثَّوَابِ فِي الْأَضَاحِيِّ فَاجَابَ
فِي كُلِّ شَعْرَةٍ مِنْهَا حَسَنَةٌ - وَلَمَّا كَانَ الشَّمْرُ كُنَايَةً عَنِ الْمَعَزِ كَمَا أَنَّ الضَّأْنَ بِالْصُّوفِ قَالُوا فَالْصُّوفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَيُّ فَالضَّأْنِ مَا لَنَا فِيهِ فَإِنَّ الشَّعْرَ مُخْتَصٍ بِالْمَعَزِ كَمَا أَنَّ الْوَبْرَ مُخْتَصٍ بِالْأَبْلِ قَالَ تَعَالَى (وَمَنْ أَصَوَّفَهَا وَأَوْبَارَهَا
وَأَشْعَارَهَا إِنَّا نَاثِرًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ) وَلَكِنْ قَدْ يَتَوَسَّعُ بِالشَّعْرِ فَيَعْمَ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ آتِي طَاقَةٌ مِنَ الصُّوفِ حَسَنَةٌ
فَكُنَّا بِكُلِّ وَبْرَةٍ حَسَنَةٍ (ق)

— باب العتيرة —

قوله لا فرع اي في الاسلام بفتحين اول - ولد تنتجها الباقه - قيل كان احدم اذا تمت ابله مائه قدم بكرة
فنحرها وهو الفرع وفي شرح السنة كانوا يذبحونه لآلهتهم في الجاهلية وقد كان المسلمون يفعلونه في بدء الاسلام
اي لله سبحانه ثم نسخ ونهى عنه لتشبهه ولا عتيرة هي شاة تذبح في رجب كان يتقرب بها اهل الجاهلية والمسلمون
في صدر الاسلام قال الخطابي وهذا هو الذي يشبهه معنى الحديث ويليق بحكم الدين - واما العتيرة التي يعثرها
اهل الجاهلية فهي الذبيحة التي كانت تذبح للاصنام ويصب دمه على رأسها - في النهاية العتيرة بالمعنى الاول
كانت في صدر الاسلام ثم نسخ (ق) قوله كانوا يذبحونه لطوغيتهم زاد ابو داود عن بعضهم ثم ياكلونه
ويلقى جلده على الشجر فيه اشارة الى علة النهي - واستنبط الشافعي رحمه الله تعالى منه الجواز اذا كان الذبيح
لله جمعاً بينه وبين حديث الفرع حق - اهـ (كذا في الفتح) وقال الامام النووي رحمه الله تعالى الصحيح
عند اصحابنا وهو نص الشافعي - استحباب الفرع والعتيرة واجابوا عن حديث لا فرع ولا عتيرة بثلاثة اوجه
(احداها) ان المراد نفي الوجوب (والثاني) ان المراد نفي ما كانوا يذبحون لاصنامهم (والثالث) انها ليسا
كلاضحية في الاستحباب او في ثواب اراقة الدم فلما تفرقة اللحم على المساكين فبر وصدقة - وادعى القاضي
عياض ان جماهير العلماء على نسخ الامر بالفرع والعتيرة - والله اعلم وقال الثوري رضي الله عنه فمرت
العتيرة في حديث ابي هريرة رضي الله عنه من هذا الباب يقال عثر الرجل يعثر عتراً بالفتح اذا ذبح العتيرة وكانوا
يقولون هذه ايام ترجيب وتعتار وكره العتيرة كثير من العلماء ولم يرها لحديث ابي هريرة ومنهم من لم يرها
بأساً - وكان ابن سيرين يذبح العتيرة في شهر رجب ووجه ذلك انهم رأوا النهي مخصوصاً بصنع اهل الجاهلية

وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ عَلَى كُلِّ أَهْلٍ بَيْتٍ فِي كُلِّ عَامٍ أَضْحِيَّةَ وَعَتِيرَةَ هَلْ تَدْرُونَ مَا الْعَتِيرَةُ هِيَ الَّتِي تُسَمَّوْنَهَا الرَّجِيَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ضَعِيفٌ لِإِسْنَادِهِ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَالْعَتِيرَةُ مَذْسُوخَةٌ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ بِيَوْمٍ الْأَضْحَى عِيدًا جَعَلَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ أَجِدْ إِلَّا مَنِحَةً أَتْنِي أَفَأَضْحِي بِهَا قَالَ لَا وَلَكِنْ خُذْ مِنْ شَعْرِكَ وَأُظْفَارِكَ وَتَقْصُ شَارِبَكَ وَتَحْلِقُ عَاتِكَ فَذَلِكَ تَمَامُ أَضْحِيَّتِكَ عِنْدَ اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

﴿ باب صلاة الخسوف ﴾

فَانْهَم كَانُوا يَذْبَحُونَهَا لِأَهْلِهِمْ فَامَّا الْمُسْلِمُ الَّذِي يَذْبَحُهَا لِلَّهِ تَعَالَى فَهُوَ فِي سَعَةِ مِنْ أَمْرِهِ قُلْتُ وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ حَدِيثُ نَبِيْشَةَ الْخَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِهِ عَنْ مَسْدَدٍ عَنْ بَشَرَ بْنِ الْمُفَضَّلِ عَنْ حَالِدِ بْنِ الْحَذَاءِ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي مَلِيحٍ الْهَذَلِيِّ قَالَ قَالَ نَبِيْشَةُ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا كُنَّا نَعْتَرُ عَتِيرَةً فِي الْجَاهِلِيَّةِ فِي رَجَبٍ فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ إِذْغَوْهَا فِي أَيِّ شَهْرٍ كَانَ وَبَرَّوْا اللَّهَ وَاطْعَمُوا قُلْتُ وَإِنْ ادَّعَى مَدْعَى الضَّعْفِ فِي اسْتِنَادِ حَدِيثٍ مَخْتَفٍ فَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى ادِّعَاءِ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ نَبِيْشَةَ فَإِنْ رَجَّاهُ مَرْضِيُونَ وَفِي كِتَابِ الْمَصَابِيحِ أَنَّ حَدِيثَ مَخْتَفٍ مَنْسُوخٌ وَكَثُرَ الظَّنُّ أَنَّهُ تَزِيدٌ مِنْ مُتَصَرِّفٍ فِي الْحَدِيثِ بِرَأْيِهِ فَإِنَّ النُّسْخَ إِنَّمَا يَرُدُّ عَلَى الْأَحْكَامِ الْوَاجِبَةِ وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ بِوُجُوبِ الْعَتِيرَةِ لَا قَبْلَ وَلَا بَعْدَ وَإِنَّمَا حَمَلَ حَدِيثَهُ فِي الْعَتِيرَةِ عَلَى الِاسْتِجَابِ عَلَى مَا هُوَ فِي حَدِيثِ نَبِيْشَةَ وَالْعَجَبُ مَنْ يَرْمِي حَدِيثَ مَخْتَفٍ بِالضَّعْفِ ثُمَّ يَزْعُمُ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ وَالْقَائِلُ بِالنُّسْخِ قَائِلٌ بِثَبُوتِ الْحَدِيثِ الْمَنْسُوخِ هَذَا وَقَدْ ذَكَرْتُ فِي حَدِيثٍ مَخْتَفٍ أَنَّهُ شَهِدَ خُطْبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَسَمِعَهُ يَقُولُ ذَلِكَ وَلَا يَخْفَى عَلَى ذِي عِلْمٍ بِالْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَخْطُبْ بِالْمَوْسِمِ إِلَّا فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ وَذَلِكَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِأَشْهُرٍ وَمَنْ لَنَا أَنْ يَثْبُتَ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ فَالْصَّوَابُ أَنَّ نَحْمَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا عَلَى مَا ذَكَرْنَا لِيَتَّفِقَ الْحَدِيثَانِ (شَرَحَ الْمَصَابِيحِ قَوْلُهُ إِلَّا مَنِحَةً فِي النِّهَايَةِ الْمَنِحَةُ أَنْ يُعْطِيَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ نَاقَةً أَوْ شَاةً يَنْتَفِعُ بِلَبْنِهَا وَيَعِيدُهَا وَكَذَا إِذَا أُعْطِيَ لِيَنْتَفِعَ بِصُوفِهَا وَوَبَرِّهَا زَمَانًا ثُمَّ يَرُدُّهَا فَأَضْحِي بِهَا قَالَ لَا وَإِنَّمَا مَنَعَهُ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَنْدهُ شَيْءٌ سِوَاهَا يَنْتَفِعُ بِهِ فَذَلِكَ تَمَامُ أَضْحِيَّتِكَ أَيُّ لَكَ بِذَلِكَ مِثْلُ ثَوَابِ الْأَضْحَى — ثُمَّ ظَاهَرَ الْحَدِيثُ وَجُوبُ الْأَضْحَى لِأَعْلَى الْعَاجِزِ وَلِذَا قَالَ جَمَعَ مِنَ السَّلَفِ تَجِبَ عَلَى الْمَعْسَرِ وَبُوَيْدِهِ حَدِيثُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَدِينَ وَاضْحِي قَالَ نَعَمْ فَانْهَدِينَ مَقْضَى قَالَ ابْنُ حَجَرٍ ضَعِيفٌ مَرْسَلٌ (ق)

﴿ باب صلاة الخسوف ﴾

الْأَصْلُ فِيهَا أَنَّ الْآيَاتِ إِذَا ظَهَرَتْ انْقَادَتْ لَهَا النُّفُوسُ وَالتَّجَنَّتْ إِلَى اللَّهِ وَانْفَكَّتْ عَنِ الدُّنْيَا نَوْعَ انْفِكَالِكَ فَتَلَكِ الْحَالَةُ غَنِيْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِ يَنْبَغِي أَنْ يَبْتَهِلَ فِي الدُّعَاءِ وَالصَّلَاةِ وَسَائِرِ أَعْمَالِ الْبَرِّ وَإِيضًا فَإِنَّهَا وَقْتُ قَضَاءِ اللَّهِ الْحَوَادِثِ

الفصل الاول * عن عائشة قالت ان الشمس خسفت على عهد رسول

في عالم المثال ولذلك يستشعر فيها العارفون الفزع وفزع رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها لاجل ذلك وهي اوقات سريان الروحانية في الارض فلما سب للمحسن ان يتقرب الى الله في تلك الاوقات وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الكسوف في حديث نعمان بن البشير فاذا تجلى الله لشعبه من خلقه خشع له وايضا فالكفار يسجدون للشمس والقمر فكان من حق المؤمن اذا رأى آية عدم استحقاقها للعبادة ان يتضرع الى الله ويسجد له وهو قوله تعالى (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن) ليكون شعاراً للدين وجواباً لمسكتاً لمنكريه (كذا في حجة الله البالغة) قال الحافظ العيني رحمه الله تعالى الكلام فيه على انواع (الاول) انه لا خلاف في مشروعية صلاة الكسوف والخسوف والاصل مشروعيتهما بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب فقوله تعالى (وما نرسل بالآيات الا تخويفاً) والكسوف آية من آيات الله الخوفة والله تعالى يخوف عباده ليركوا المعاصي ويرجعوا الى طاعة الله التي فيها فوزهم — واما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم شيئاً من هذه الافزع فافزعوا الى الصلاة واما الاجماع فان الامة قد اجتمعت عليها من غير انكار احد (الثاني) ان سبب مشروعيتهما هو الكسوف فانها تضاف اليه ويتكرر بتكرره (الثالث) ان شرط جوازها هو ما يشترط لسائر الصلوات (الرابع) انها سنة وليست بواجبة وهو الاصح وقال بعض مشائخنا انها واجبة للامر بها ونص في الاسرار على وجوبها وصرح ابو عوانة ايضاً بوجوبها وعن مالك انه اجراها بحرى الجمعة وقيل انها فرض كفاية واستبعد ذلك (الخامس) انها تصلى في المسجد الجامع او في مصلى العيد (السادس) ان وقتها هو الوقت الذي يستحب فيه سائر الصلوات دون الاوقات المكروهة وبه قال مالك وقال الشافعي لا يكره في الاوقات المكروهة (السابع) في كمية عدد ركعاتها فعند اللبث بن سعد ومالك والشافعي واحمد وابي ثور صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ركوعان وسجودان فتكون الجملة اربع ركوعات واربع سجعات في ركعتين وعند طاوس وحبيب بن ابي ثابت وعبد الملك بن جريج ركعتان في كل ركعة اربع ركوعات وسجدة ركعتان فتكون الجملة ثمان ركوعات واربع سجعات ويحكى هذا عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهما وعند قتادة وعطاء بن ابي رباح واسحق وابن المنذر ركعتان في كل ركعة ثلاث ركوعات وسجدة ركعتان فتكون الجملة ست ركوعات واربع سجعات وعند سعيد بن حبيب واسحاق بن راهويه في رواية ومحمد بن جرير الطبري وبعض الشافعية لا توقفت فيها بل يطيل ابداً ويسجد الى ان تنجلي الشمس وقال عياض قال بعض العلم انما ذلك بحسب مكث الكسوف فما طال مكثه زاد تكرير الركوع فيه وما قصر اقتصر فيه وما توسط اقتصد فيه قال والى هذا نحو الخطابي ويحيى وغيرهما وقد يعترض عليه بان طولها ودوامها لا يعلم من اول الحال ولا من الركعة الاولى وعند ابراهيم النخعي وسفيان الثوري وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن ركعتان كسائر صلاة التطوع في كل ركعة ركوع واحد وسجدة واحدة ويروى ذلك عن ابن عمر وابي بكرة وصمرة بن جندب وعبد الله بن عمرو وقيصة الهلالي والنعمان بن بشير وعبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن الزبير ورواه ابن ابي شيبة عن ابن عباس وفي المحيط عن ابي حنيفة ان شاؤا صلوا ركعتين وان شاؤا اربعاً وفي البدائع ان شاؤا اكثر من ذلك هكذا رواه الحسن عن ابي حنيفة (كذا في عمدة القارى) وقال العلامة السندي في شرح المسند قد وردت في كيفية صلاة الكسوف (انواع) متعددة (فمنها النوع الاول) انها تصلى كصلاة الفجر وانما تطال فيها القراءة

الطوال ثم ركع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم جلس الحديث فهدى خمسة انواع اختار منها الامام ابو حنيفة النوع الاول وذلك لانه لا اضطراب في رواية من روى الهيئة الاولى بخلاف الهيئات فهي مضطربة فان عائشة رضي الله تعالى عنها روى عنها هيثان كما قدمنا عنها وابن عباس كذلك فان كانت هناك مرات متعددة كان الواجب على الراوي تعيين كل هيئة بمرة حتى يؤخذ بالآخر منها ومهما لم يكن كذلك فاخذ ما لم يختلف فيه اولى والله اعلم (كذا في المواهب اللطيفة) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قد روى الركعتين جماعة من الصحابة منهم ابن عمرو وممرة وابو بكرة والنعمان بن بشير قال الزبلي والاختار بها اولى لوجود الامر به من النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال — اذا رأيتوها فصلوا كالحديث وهو مقدم على الفعل ولكثرة روايته — وصحة الاحاديث فيه وموافقته للاصول المعهودة ولا حجة للشافعي رح في حديث عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم لانه ثبت ان مذهبها خلاف ذلك وصلى ابن عباس بالبصرة حين كان اميراً عليها ركعتين والراوي اذا كان مذهبه خلاف ما روى لا يبقى فيما روى حجة ولانه روى انه صلى الله عليه وسلم صلى ثلاث ركعات في ركعة واربع ركعات في ركعة وخمس ركعات في ركعة وست ركعات في ركعة وثمان ركعات في ركعة ولم يؤخذ به فكل جواب له عن الزيادة على الركوعين فهو جواب لنا عما زاد على ركوع واحد والله اعلم (كذا في الاتحاف) ونقل ابن القيم عن الشافعي واحمد والبخاري انهم كانوا يعدون الزيادة على الركوعين في كل ركعة غلطاً من بعض الرواة (كذا في فتح الباري) وقال ايضا ابن القيم — رح وهو اختيار شيخنا ابي العباس بن تيمية وكان يضعف كما خالفه من الاحاديث ويقول هي غلط اهـ (كذا في الهدي) قال العسقلاني قال الشافعي قد وم رواية زيادة الركوعات على الاثنين — قال بحر العلوم رحمه الله تعالى في الاركان — اعجبني هذا القول لم لا يحكم لوم رواية الركوعين — ومن اين علم انهم وهموا ولم بهم رواية الركوعين — وقد ظهر لك اضطراب الروايات ففي بعضها ركوع واحد وفي بعضها ركوعان وفي بعضها ثلاث وفي بعضها اربع وفي بعضها خمس في كل ركعة فلا تخلو الروايات عن التمام فلهذا در اعتنا رحمهم الله تعالى — ما ادق نظرم وفهمهم حيث لم يعملوا بواحد منها — وانما عملوا بالرواية المطابقة للمعهود في الصلوات كلها والله اعلم انتهى كلامه وقال شيخ الاسلام الامام السرخسي رحمه الله تعالى الصحيح انها كسائر الصلوات ولو جاز الاختار بما روت عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم لجاز الاختار بما روى جابر رضي الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في الكسوف ركعتين بست ركوعات وست سجعات وقال علي رضي الله تعالى عنه صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكسوف ركعتين بثمان ركعات واربع سجعات وبلاجماع هذا غير مأخوذ به لانه مخالف للمعهود فكذلك ما روت عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم والله اعلم (مبسوط) ص ٢٣ ج ٣ وروى الشيخ ابو منصور عن ابي عبد الله البلخي انه قال ان الزيادة ثبتت في صلاة الكسوف لا للكسوف بل لاحوال اعترضت حتى روى انه صلى الله عليه وسلم تقدم في الركوع حتى كان كمن يأخذ شيئاً ثم تأخر كمن ينفر عن شيء فيجوز ان تكون الزيادة منه باعتراض تلك الاحوال فن لا يعرفها لا يسهه التكلم فيها ويحتمل ان يكون فعل ذلك لانه سنة فلما اشكل الامر لم يعدل عن المعتمد عليه الا يقين (كذا في البدائع) وقال شيخنا سيد العلماء الانور رحمه الله تعالى — ثبت تعدد الركوع في الكسوف مرتين وهو التحقيق عند حذاق الفن ثم اخذه بعض الصحابة ان الامر مقتصر على مرتين فقط وان الاقتصار عليها مقصود ليس باتفاقي واخذه آخرون انه اتفاقي وان الامر في التعدد بيد المصلي عند وقوع الآيات بزيده ما لم تنجل

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ مُنَادِيَا الصَّلَاةُ جَامِعَةً فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكَعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا رَكَعْتُ رُكُوعًا قَطُّ وَلَا سَجَدْتُ سُجُودًا قَطُّ كَانَ أَطْوَلَ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنها * قَالَتْ جَهْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْخُسُوفِ بِقِرَاءَتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَحْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ

الشمس كم زاد - وكان ذلك عند الحففة لامر عارض - والاحاديث القولية فيه بمطلق الصلاة وبه اخذ اصحابنا ففي منتخب الكنز من ص ٣١٩ ج ٣ عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاتكم في الخسوف كما تصلون في غير الخسوف ركعة وسجدتين (ابن جرير) - (كذا في كشف الستر) قوله فبعث مناديا الصلاة جامعة اي ينادي بهذه الجملة - قال ابن الهمام ليجمعوا ان لم يكونوا اجتمعوا قوله فتقدم اي هو صلى الله عليه وسلم فصلى اربع ركعات اي ركوعات في ركعتين واربع سجدات فائدة ذكره - ان الزيادة منحصرة في الركوع دون السجود والله اعلم (ق) قوله جهرا للنبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الخسوف بقراءته استدلل به على الجهر فيها بالنهار وحمله جماعة ممن لم يرب ذلك على كسوف القمر وليس بجهد لان الاسماعيلي روى هذا الحديث من وجه آخر عن الوليد بلفظ كسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وكذا رواية الاوزاعي التي بعده صريحة في الشمس وقد ورد الجهر فيها عن علي مرفوعا وموقوفا اخرجه ابن خزيمة وغيره وقال به صاحب ابني حنيفة واحمد واسحق وابن خزيمة وابن المنذر وغيرهما - من محدثي الشافعية وابن العربي من المالكية وقال الاثمة الثلاثة يسر في الشمس ويحجر في القمر - واحتج الشافعي بقول ابن عباس قرأ نحواً من سورة البقرة لانه لو جهر لم يحتاج الى تقديره وتعقب باحتمال ان يكون بعيداً منه لكن ذكر الشافعي تليقاً عن ابن عباس انه صلى بحجب النبي صلى الله عليه وسلم في الكسوف فلم يسمع منه حرفاً - ووصله البيهقي عن ثلاثة طرق - اسانيدھا واهية وعلى تقدير صحتها فثبت الجهر معه قدر زائد فلاخذ به اولى قال ابن العربي الجهر عندي اولى لانها صلاة جامعة ينادى لها ويخطب فاشبهت العبد والاستسقاء والله اعلم (فتح الباري) قوله ان الشمس والقمر فيه ايماء الى ان حكم صلاة الكسوف والخسوف واحد في الجملة (ق) قوله فاذا رأيتم ذلك فادكروا الله قال الطبري امر بالفزع عند كسوفها الى ذكر الله تعالى والى الصلاة ابطلا

رَأَيْتَكَ تَنَاولْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ هَذَا ثُمَّ رَأَيْتَكَ تَكْمَمَكَتَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَاولْتُ مِنْهَا عُقُودًا وَآوَرْتُ أَخَذْتُهَا لَا كَلْتُمُ مِنْهُ مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ مَنَظَرًا قَطُّ أَفْظَعَ وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ فَقَالُوا بِمِ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَكْفُرُ هُنَّ قِيلَ يَكْفُرُنَ بِأَلَّهِ قَالَ يَكْفُرُنَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرُنَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ

لقول الجاهل وقيل انما امر بالفرع الى الصلاة لانها آيتان شبيهتان بما سيقع يوم القيامة قال تعالى (فاذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر) وقيل آيتان يخوفان عباد الله ليفزعوا الى الله تعالى قال تعالى (وما نرسل بالآيات الا تحويفاً) اه كلامه (ق) قوله ثم رأيتك تكممكت اي تأخرت يقال كعم الرجل اذا نكص على عقبيه - فقال اي رأيت الجنة طاهره انها رؤية عين فمنهم من حمله على ان الحجب كشفت له دونها فرآها على حقيقتها وطويت المسافة بينها حتى امكنه ان يتناول منها وهذا اشبه بظاهر هذا الخبر ويؤيده حديث اسماء الماضي في اوائل صفة الصلاة بلفظ دنت في الجنة حتى لو اجترأت عليها لجسك بقطف من قطافها - ومنهم من حمله على انها مثلت له في الحائط كما تطبع الصورة في المرآة فرأى جميع ما فيها ويؤيده حديث انس الا في في التوحيد لقد عرست علي الجنة والنار آتفا في عرض هذا الحائط وانا اصلي وفي رواية لقد مثلت واسلم لقد صورت ولا يرد على هذا - الانطباع انما هو في الاجسام الصقيلة لانا نقول هو شرط عادي فيجوز ان تنخرق العادة خصوصاً للنبي صلى الله عليه وسلم لكن هذه قصة اخرى وقعت في صلاة الظهر ولا مانع ان يرى الجنة والبار مرتين بل مراراً على صور مختلفة وابعد من قال ان المراد بالرؤية رؤية العلم قال القرطبي لا احالة في ابقاء هذه الامور على ظواهرها لا سيما على مذهب اهل السنة في ان الجنة والنار خلقتا ووجدتا فيرجع الى ان الله تعالى خلق لنبيه صلى الله عليه وسلم ادراكاً خاصاً به ادراك الجنة والنار على حقيقتها والله اعلم (فتح الباري) قوله لا كلمت منه ما بقيت الدنيا قال الطيبي الخطاب عام في كل جماعة يتأتى منهم السماع والا كل الى يوم القيامة بدليل قوله ما بقيت الدنيا - قال القاضي ووجه ذلك اما بان يخلق الله تعالى مكان كل حبة تقتطف حبة اخرى كما ورد في خواص عمر الجنة او بان يتولد من حبة اذا غاص في الارض مثله في الزرع فيبقى نوعه ما بقيت الدنيا فيوكل منه انتهى كلام الطيبي - كذا في المرقاة - وتعقب بانه رأى فلسفي مبني على ان دار الآخرة لا حقائق لها وانما هي امثال - والحق - ان ثمار الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة واداً قطعت خلقت في الحال فلا مانع ان يخلق الله تعالى مثل ذلك في الدنيا - اذا شاء - والفرق بين الدارين في وجوب الدوام وجوازه (فائدة) بين سعيد بن منصور في روايته عن زيد بن اسلم ان تناول المذكور كان حين قيامه الثاني من الركعة الثانية - (كذا في فتح الباري) وقال الخطابي سبب تركه عليه الصلاة والسلام تناول العقود انه لو تناوله ورآه الناس لكان ايمانهم بالشهادة لا بالغيب فيرتفع التكليف قال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسك ايمانها (كذا ذكره الطيبي) قوله فلم ار كاليوم منظرًا قط افطع اي اشد واكره واخوف قال الطيبي اي لم ار منظرًا مثل المنظر الذي رأيته اليوم اي رأيت منظرًا مهولاً فظيماً والفظيع الشنيع اه (ق) قوله ورايت اكثر اهلها النساء هذا يفسر وقت الرؤية في قوله لمن في خطبة العيد فاني رأيتكن اكثر اهل النار (فتح الباري)

شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ تَحْوُ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ
وَقَالَتْ ثُمَّ سَجَدَ فَأُطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ أَنْصَرَفَ وَقَدْ انْجَلَتْ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهَ
وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا
لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ مَا مِنْ
أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزِيَّ عَبْدُهُ أَوْ تَزِيَّ أُمَّتُهُ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحَكْتُمْ
فَلَيْلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي مُوسَى قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَعَا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ فَأَتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأُطُولِ قِيَامٍ
وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ لَا تَكُونُ لِمَوْتِ
أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ يَخَوْفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافِرُّوا إِلَى ذِكْرِهِ
وَدُعَائِهِ وَأَسْتَغْفِرِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى

قوله والله ما من احد اغير من الله الخ قال الطيبي ان يزني منملق باغير وحذف الجار من ان . سنمر ونسبة
الغيرة الى الله تعالى مجاز محمول على غاية اظهار غصبه على الزاني وانزال نكاله عليه ووجه اتصال هذا المعنى بما
قبله هو انه صلى الله عليه وسلم لما خوف امته من الحسوفين وحرصهم على الفرع والاتجاه الى الله تعالى بالتكبير
والدعاء والصلاة والتصدق اراد ان يردعهم عن المعاصي كلها فخص منها الزنا وفخم شأنه في الفطاعة وندب
امته بقوله يا امة محمد ونسب الغيرة الى الله تعالى ولعل تخصيص العبد والامة بالذكر رعاية لحسن الادب لان
الغيرة اصلها ان تستعمل في الاهل والزوج والله تعالى منزّه عن ذلك ويجوز ان يكون نسبة هذه الغيرة الى
الله تعالى من باب الاستعارة المصروفة المتبعة - شبه حال ما يفعل الله مع عبده الزاني من الانتقام وحلول العقاب
عليه بحال ما يفعل السيد بعبده الزاني من الزجر والتعزير - ثم كرر الندة ليملق به ما ينبه به على سبب الندة
والفرع الى الله تعالى من علم بالله تعالى وغضبه - فقال يا امة محمد - الى اضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا - والقلة
هنا بمعنى العدم والله اعلم (طيبي طيب الله ثراه - قوله يخشى ان تكون الساعة قال الطيبي - قالوا هذا تخجيل
من الراوي وتمثيل - كانه قال فرغ فرعا كفرع من يخشى ان تكون الساعة - والا فكان النبي صلى الله عليه
علما بان الساعة لا تقوم وهو بين اظهرهم - وقد وعده الله تعالى النصر واعلاء دينه وانما كان فرعه عند ظهور
الآيات بالخسوف والزلازل والاصواعق شققا على اهل الارض ان يأتيتهم عذاب الله كما اتى من قبلهم
من الامم لا عن قيام الساعة - (طيبي اطاب الله ثراه - قوله يوم مات ابراهيم في السنة العاشرة من الهجرة
وهو ابن ثمانية عشر شهرا او اكثر قال ابن حجر وكان ذلك يوم عاشر الشهر كما قال بعض الحفاظ (ق)

بِالنَّاسِ سِتَّ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ وَعَنْ عَلِيٍّ مِثْلُ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنْتُ أُرْتَمِي بِأَسْهُمِي إِلَى الْمَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْتُهَا فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَنْظُرَنَّ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ قَالَ فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعٌ بِيَدَيْهِ فَجَعَلَ يُسَبِّحُ وَيُهَلِّلُ وَيُكَبِّرُ وَيُحَمِّدُ وَيَدْعُو حَتَّى حَسِرَ عَنْهَا فَلَمَّا حَسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ وَكَذَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْهُ وَفِي نُسْخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ * وَعَنْ * أُمِّئَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْعَتَاقَةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عَنْ * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُسُوفٍ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عِكْرِمَةَ قَالَ قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَاتَتْ فُلَانَةٌ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَّ سَاجِدًا قَلِيلَ لَهُ تَسْجُدُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَاسْجُدُوا وَأَيُّ آيَةٍ أَعْظَمُ مِنْ ذَهَابِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

قوله صلى بالناس ست ركعات باربع سجدات قال الطيبي اي صلى ركعتين كل ركعة بثلاث ركوعات وعده الشافعي واكثر اهل العلم ان الحسوف اذا تبادى حار ان يركع في كل ركعة ثلاث ركوعات وحس ركوعات واربع ركوعات كما في الحديث الاتي اه صلى الله عليه وسلم صلى ثمان ركعات في اربع سجدات يعني ركعتين في كل ركعة اربع ركوعات (ط) قوله بالعصاة اي فك الرقاب من العبودية والاعتاق وسائر الخيرات مأورها في حسوف الشمس والقمر لان الخيرات تدفع العذاب (ط) — وقال تعالى وما ادراك ما العقبة فك رقعة او اطعام في يوم ذي مسعة قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايت آية اي علامة محوفة قال الطيبي قالوا المراد بها العلامات المدرة بمرول البلاء والمحن التي يحوف الله بها عباده — ووفاة ازواج النبي صلى الله عليه وسلم من تلك الآيات لانهم صمغوا الى شرف الروحية شرف الصحبة وقد قال صلى الله عليه وسلم انا امة اصحابي فاذا ذهبت اتي اصحابي ما يوعدون واصحابي امة اهل الارض — الحديث — فكانت وفاتهم سالبة للامن — وزوال الامن موجب الحسوف فاسجدوا اي صلوا — وقيل اراد السجود بحسب قال الطيبي هذا مطلق فان اريد بالآية حسوف الشمس والقمر — فالمراد بالسجود الصلاة وان كانت غيرها

الفصل الثالث * عن * أبي بن كعب قال أنكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم فقرأ بسورة من الطول ور كع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم قام إلى الثانية فقرأ بسورة من الطول ثم ركع خمس ركعات وسجد سجدتين ثم جلس كما هو مستقبل القبلة يدعو حتى أنجلي كسوفها رواه أبو داود

* وعن * الثعمان بن بشير قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يصلي ركعتين ركعتين ويسأل عنها حتى أنجلت الشمس رواه أبو داود ، وفي رواية النسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى حين أنكسفت الشمس مثل صلاتنا ير كع ويسجد وله في أخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوماً مستعجلاً إلى المسجد وقد أنكسفت الشمس فصلى حتى أنجلت ثم قال إن أهل الجاهلية كانوا يقولون إن الشمس والقمر لا ينخسفان إلا لموت عظيم من عظماء أهل الأرض وإن الشمس والقمر لا ينخسفان لموت أحد ولا أحيانه ولكنهما خليفتان من خلقه يحدث الله في خلقه ما شاء فأيهما أنخسف فصاوا حتى ينجلي أو يحدث الله أمراً

﴿ باب في سجود الشكر ﴾

وهذا الباب خالٍ عن الفصل الاول والثالث

الفصل الثاني * عن * أبي بكره قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

كجمىء الريح الشديدة والزلزلة وغيرهما فالسجود هو المتعارف ويحوز الحل على الصلاة ايضاً لما ورد كان اذا حزه امر فزع الى الصلاة - اه وقال ابن المهام في مبسوط شيخ الاسلام - في ظلمة او ربح شديدة الصلاة حسنة وعن ابن عباس انه صلى لزلزلة بالبصرة (ق) قوله فجعل يصلي ركعتين ركعتين هذا يدل على اطالته صلى الله عليه وسلم بعدد الركعات - فان قلت فعلى ما ذكرت فقد دل الحديث على انه يصلي للكسوف ركعتين بعد ركعتين ويزاد ايضاً الى وقت الانجلاء فانتم ما تقولون به قلت لا نسلم ذلك وقد روى الحسن عن ابي حنيفة ان شاموا صلوا ركعتين وان شاموا صلوا اربعا وان شاءوا صلوا اكثر من ذلك - فالتطويل يكون بتكرار الركعات دون الركوعات والله اعلم (كذا في عمدة القاري)

— باب في سجود الشكر —

قال الله عز وجل (ويخرون للادقان يكونون يزيدون خشوعاً) وقال تعالى (خروا سجداً وبكياً) وهو شامل

إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ مُرُورًا أَوْ يُسْرَ بِهِ خَرَّ سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مِنَ النَّفَّاسِينَ فَخَرَّ سَاجِدًا رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ مُرْسَلًا وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْوَاءَ نَزَلَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي وَشَفَعْتُ لَأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لَأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لَأُمِّي فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

لسجود الصلاة وسجود التلاوة - سجدة الشكر - (كذا ذكره الامام ابو بكر الرازي) في (احكام القرآن) قوله خر ساجدا شاكر الله تعالى قال التوربشتي ذهب جمع من العلماء الى ظاهر الحديث فراوا السجود مشروعا في باب شكر النعمة وخالفهم آخرون فقالوا المراد بالسجود الصلاة وحجتهم في هذا التأويل ما ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اتى برأس ابي جهل خر ساجدا - وقد روى عبد الله بن ابي اوفى رأته صلى الله عليه وسلم صلى بالضحى ركعتين حين بشر بالفتح او برأس ابي جهل - ونصر الله وجهه ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه وقد بلغنا عنه انه قال وقد القى عليه هذه المسئلة لو الرم العبد السجود عند كل نعمة متجددة عظيمة الموقم عند صاحبها لكان عليه ان لا يعمل عن السجود طرفة عين لانه لا يخلو عنها ادنى ساعة فان من اعظم نعمة عند العباد نعمة الحياة وذلك يتحدد عليه بتحدد الانفاس - والله اعلم قوله راي رجلا من النفاسين بضم النون وتخفيف الياء وفي نسخة بتشديدها - وهو القصير جدا - الضعيف الحركة الناقص الحلقة وقيل المبتي وقيل الخلط العقل فخر ساجدا قال المظهر السنة اذا رأى مبتي ان يسجد شكرا لله تعالى على ان عافاه الله تعالى من ذلك البلاء واياكم السجود وادا رأى فاسقا فليظهر السجود ليدنيه ويتوباه (كذا في المرقاة) قوله عزوزاء بفتح العين وسكون الزاء الاولى وفتح الواو والمدوقيل بالقصر ثنية بالجحفة عليها الطريق من المدينة الى مكة سمي بذلك لصلابة ارضه مأخوذ من العزاز بفتح العين الارض الصلبة او قلعة مائه من العزوز وهي الباقة الضيقة الاحايل التي لا ينزل لبنها الا بجهد وفي نسخة عزوزاء بالراء المهملة - وقيل عزوزاء بفتح العين المهملة والزائين المجتمين بينها واو مفتوحة وبعد الزاء الثانية الف ممدودة والاشهر حذف الالف وقالوا هي موضع بين مكة والمدينة والله اعلم (ق) قوله فخرت ساجدا لربي شكرا اي لهذه النعمة وطلباً للمزيد قال تعالى (لئن شكرتم لازيدنكم) قوله فاعطاني الثلث الاخر قال التوربشتي رحمه الله تعالى اي فاعطانيهم فلا يجب عليهم

﴿ باب الاستسقاء ﴾

الفصل الاول * عن * عبد الله بن زيد قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس إلى المصلى يستسقي فصل بهم ركعتين جهراً فيهما بالقرأة واستقبل القبلة

الخلود وتناهم شفاعتي فلا يكونون كالأمم السالمة فإن من عذب منهم وجب عليهم الخلود وكثير منهم لعنوا لعصيانهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلم تلهم الشفاعة والعصاة من هذه الامة من عوقب منهم بقي وهذب ومن مات منهم على الشهادتين يخرج من النار وان عذب بها — وتناه الشفاعة وان اجترح الكبائر ويتجاوز عنهم ما وسوست به صدورهم ما لم يعملوا او يتكلموا الى غير ذلك من الخصائص التي خص الله تعالى هذه الامة كرامة لنبيه صلى الله عليه وسلم — والله اعلم (ق)

﴿ باب الاستسقاء ﴾

قال تعالى (استغفروا ربكم انه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً) قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سرهما قد استسقى النبي صلى الله عليه وسلم لامته مرات على انحاء كثيرة لكن الوجه الذي سنه لامته ان خرج بالناس الى المصلى متبذلاً متواضعاً متضرعاً فصل بهم ركعتين جهراً فيها بالقرأة ثم خطب واستقبل فيها القبلة يدعو ويرفع يديه وحول رداءه وذلك لان لاجتماع المسلمين في مكان واحد راغبين في شيء واحد باقضى همهم واستغفارهم وفعلهم الخيرات اثرأ عظيماً في استجابة الدعاء والصلاة اقرب احوال العبد من الله ورفع اليدين حكاية من التضرع التام والابتهال العظيم تنبه النفس على التخشع وتحويل رداءه حكاية عن تقلب احوالهم كما يفعل المستغيث بحضرة الملوك (حجة الله البالغة) قوله فصل بهم ركعتين قال المظهر ابو حنيفة لا يرى في الاستسقاء صلاة بل يدعو له والشافعي يصلي كصلاة العيد ومالك يصلي ركعتين كسائر الصلوات واما ما نقله ابن حجر من ان ابا حنيفة جعلها بدعة فخطأ فاحش لانه لا يلزم من عدم جعلها سنة لكونه صلى الله عليه وسلم فعلها مرة وتركها اخرى ان تكون بدعة (كذا في المرقاة) فصلاة الاستسقاء سنة عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى لكنها غير مؤكدة لان النبي صلى الله عليه وسلم فعلها مرة وتركها مرة واقتصر على الاستغفار فقط ولا يبيح حنيفة ما في الصحيحين من حديث انس ان رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله يغثنا فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا الحديث بطوله واخرج ابو داود والنسائي نحوه فقد استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يصل له وثبت ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه استسقى ولم يصل ولو كانت سنة (اي مؤكدة) لما تركها لانه كان اشد الناس اتباعاً لسنة رسول الله ﷺ وتأويل ما رواه انه صلى الله عليه وسلم فعله مرة وتركه اخرى بدليل ما روينا عن عمر والسنة لا تثبت بمثله بل بالمواظبة كذا في التبيين وفي المصنف لا يبيح بكر بن ابي شبة حدثنا وكيع عن عيسى بن حفص بن عاصم عن عطاء بن ابي مروان الاسلمي عن ابيه قال خرجنا مع عمر بن الخطاب نستسقي فما زاد على الاستغفار حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن مطرف عن الشعبي ان عمر بن

يَدْعُو وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَحَوْلَ رِدَائِهِ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ فَإِنَّهُ يَرْفَعُ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ إِبْطِيهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعنه * أَنَبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ إِلَى السَّمَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

* وعن * أَنَسٍ قَالَ أَصَابَنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَطَرٌ قَالَ فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَوْبَهُ حَتَّى أَصَابَهُ مِنَ الْمَطَرِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا قَالَ لِأَنَّهُ حَدِيثُ عَهْدٍ بِرَبِّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الخطاب خرج يستسقي فصعد المنبر فقال استغفروا ربكم انه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً واستغفروا ربكم انه كان غفاراً ثم نزل فقاوا يا امير المؤمنين لو استسقيت فقال لقد طلبته بمجاديح السماء التي يستنزل بها القطر (الاتحاف) قوله حول ردائه قال المظهر الغرض من التحويل المفاول بتحويل الحال يعني حولنا احوالنا رجاء ان يحول الله علينا العسر باليسر والجذب بالحصب وكيفية التحويل ان يأخذ بيده اليمنى الطرف الاسفل من جانب يساره ويده اليسرى الطرف الاسفل الايمن من جانب يمينه ويقبض بيده خلف ظهره بحيث يكون الطرف المقبوض بيده اليمنى على كتفه الاعلى من جانب اليمين والطرف المقبوض بيده اليسرى على كتفه الاعلى من جانب اليسار فاذا فعل ذلك فقد انقلب اليمين يساراً واليسار يميناً والا على اسفل وبالعكس وقال ابن الملك ان كان مريضاً يجعل اعلاه اسفله وان كان مدوراً كالجبة يجعل جانبه الايمن على اليسر وقال في الهداية وما رواه كان تفاؤلاً قال ابن الهمام اعتراف بروايته ومنع استنانه لانه فعل الامر لا يرجع الى معنى العبادة والله اعلم قال واعلم ان كون التحويل كان تفاؤلاً جاء مصرحاً به في المستدرك من حديث جابر وصححه قال وحول ردائه ليحول القحط وفي طوالات الطبراني من حديث انس وقلب ردائه لكي ينقلب القحط الى الحصب وفي مسند اسحاق لتحويل الدنة من الجسب الى الحصب ذكره من قول وكيع قال السبيلي وطول ردائه صلى الله عليه وسلم اربعة اذرع وعرضه ذراعان وشبر (كذافي المراقبة) قوله لا يرفع يديه الخ قال التوربشتي اي لم يكن يرفهما كل الرفع وهو ان يرفع يديه حتى يجاوز بهما رأسه وانما اولناه على هذا الوجه لان رفع اليدين في الدعاء سنة ثابتة ويدل على صحة هذا التأويل بقية الحديث وهي قوله فانه يرفع حتى يرى بياض ابطيه (شرح المصاييح) قوله اشار بظهر كفيه الى السماء قال التوربشتي المعنى انه كان يجعل بطن كفيه الى الارض وظهرهما الى السماء يشير بذلك الى قلب الحال ظهراً لبطن وذلك مثل صنيعه في تحويل الرداء ويحتمل وجهاً آخر وهو انه جعل بطن كفيه الى الارض اشارة الى مسئلته من الله تعالى بان يجعل بطن السحاب الى الارض لينصب ما فيه من المطر كما ان الكف اذا جعل وجهها الى الارض انصب ما فيها من الماء (شرح المصاييح) قوله صيباً بتشديد الباء كسيد اي مطراً — وروى ابن مساجه سيباً بفتح فسكون اي عطاء وهو منصوب بمقدر اي اسقنا كما في رواية او اسألك او اجمله نافعاً اي لا مفرقاً كطوفان نوح عليه الصلاة والسلام فحسر اي كشف قوله حديث عهد بربه قال التوربشتي اراد انه قريب عهد بالفطرة

الفصل الثاني * عن * عبد الله بن زيد قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلى فاستسقى وحول رداءه حين استقبل القبلة فجعل عطفه الأيمن على عاتقه الأيسر وجعل عطفه الأيسر على عاتقه الأيمن ثم دعا الله رواه أبو داود * وعنه * أنه قال استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خيصة له سوداء فأراد أن يأخذ أسفلها فيجعلها أعلاها فلما ثقلت قلبها على عاتقه رواه أحمد وأبو داود * وعن * عمير مولى أبي اللحم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يستسقي عند أحجار الزيت قريبا من الزوراء قائما يدعو يستسقي رافعا يديه قبل وجهه لا يجاوز بهما رأسه رواه أبو داود وروى الترمذي والنسائي نحوه * وعن * ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني في الاستسقاء متبذلا متواضعا متخشعا متضرعا رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه * وعن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استسقى قال اللهم اسق عبادك وبهيمتك وأنشر رحمتك وأخي بلدك الميت رواه مالك وأبو داود * وعن * جابر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يواكي فقال اللهم

وانه هو الماء المبارك الذي انزله الله تعالى من المزن ساعتئذ فلم تمسه الايدي الحاطة ولم تذكره ملاقة ارض عبد عليها غير الله وانشد شيخنا شيخ الاسلام

* توضع ارواح نجد من ثيابهم * عند القدوم لقرب العهد بالدار *

قال المظهر فيه تعليم لامته ان يتقربوا ويرغبوا فيما فيه خير وبركة اه ويسن الدعاء عند نزول المطر لانه يستجاب حيثئذ كما في خبر رواه الشافعي وآخر رواه البيهقي وفي رواية ان رؤية الكعبة كذلك ويستحب ان يقول مطرنا بفضل الله ورحمته (ق) قوله عطفه الأيسر على عاتقه الأيمن في النهاية العطف هو الرداء وانما اضاف العطف الى الرداء لانه اراد احد شقى العطف فالحاء ضمير الرداء ويجوز ان يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ويريد بالعطف جانب الرداء - قال التوربشتي سمي الرداء عطافا لوقوعه على العاطفين وهما الجانبان (ق) قوله مولى أبي اللحم بالمد اسم رجل من قدماء الصحابة سمي بذلك لامتناعه من اكل اللحم او لحم ما ذبح على النصب في الجاهلية اسمه عبد الله بن عبد الملك استشهد يوم حنين قيل هو الذي يروي هذا الحديث ولا يعرف له حديث سواء وعمر يروي عنه وله ايضا صفة قوله احجار اليرث وهو موضع بالمدينة من الحرة سميت بذلك لسواد احجارها بها كانها طليت بالزيت (ق) قوله متبذلا اي لابسا ثوب البذلة في النهاية - التبذل ترك التزين على جهة التواضع - اه والظاهر انه على جهة اظهار الافتقار واردة جبر الانكسار متواضعا في الظاهر متخشعا في الباطن - متضرعا باللسان في انواع الذكر قوله يواكي - المواكاة والتوكؤ

أَسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا مَرِيئًا مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ قَالَ فَأُطِيقَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن عائشة قالت شكى الناس إلى رسول الله صلى الله عليه

وسلم فحُوطَ المطرِ فأمرَ يَئيرَ فَوَضِعَ لَهُ فِي الْمُصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُونَ فِيهِ
قَالَتْ عَائِشَةُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَدَا حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى
النَّبْرِ فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَدْبَ دِيَارِكُمْ وَأَسْتَيْخَارَ الْمَطَرِ عَنْ
إِبَانِ زَمَانِهِ عَنْكُمْ وَقَدْ أَمَرَكُمْ اللَّهُ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ ثُمَّ
قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا
يُرِيدُ اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَأَجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ
لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حِينٍ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمْ يَبْرُكْ الرَّفْعَ حَتَّى بَدَا بَيَاضُ إِبْطِهِ ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى
النَّاسِ ظَهْرَهُ وَقَلَّبَ أَوْ حَوَّلَ رِدَاءَهُ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى
رَكَعَتَيْنِ فَأَنْشَأَ اللَّهُ سَحَابَةً فَرَعَدَتْ وَبَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ فَلَمْ يَأْتِ
مَسْجِدَهُ حَتَّى سَالَتْ السُّبُورُ فَلَمَّا رَأَى مَرَعَتَهُمْ إِلَى الْكَنِ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ فَقَالَ

والاستكاء الاعتماد والتحمل على الشيء - وفي النهاية أي يتحمل على يديه أي يرفعها ويمدها في الدعاء هكذا
قال الخطابي في معالم السنن (ق) قوله اللهم اسقنا غيثا أي مطراً - مغيثا بضم اوله أي معينا من الاغاثة بمعنى
الاعانة وفي رواية قبله هنيئا - مريئا بفتح الميم والمد ويعوز ادغامه أي هنيئا محمود العاقبة لا ضرر فيه من الفرق
والهدم - مريئا بفتح الميم ويضم أي كثيراً وفي شرح السنة دا مراعاة وخصب ويروي مريئا - بالباء أي بضم
الميم أي منبتا للرياح - ويروي مرتعا - أي بفتح الميم والتاء أي ينبت به ما يرتع الابل - وكل خصب مرتع
ومنه قوله تعالى يرتع ويلعب ذكره الطيبي (ق) قوله فاطميت عليهم الساء على بقاء الماعل وقيل بالمفعول أي
ملائت الساء أي السحاب أي عمهم المطر - والغيث المطبق هو العام الواسع (ق) قوله قحوط المطر - القحوط
مصدر بمعنى القحط او جمع القحط واذيف الى المطر اشارة الى عمومته في بلدان شتى قوله جذب دياركم بفتح
الجيم وسكون المهملة أي قحطها قوله واستيخار المطر السين للبالغة يقال استأخر الشيء اذا تأخر تأخرا بعيدا
قوله عن ابان زمانه بكسر الهمزة وتشديد الباء أي وقته من اضافته الخاص الى العام يعني اول زمان المطر
والا بان اول الشيء قيل نونه اصلية فتكون فعلا وقيل زائدة فتكون فعلا من آب يأوب اذا تهيأ للذهاب
قوله قوة وبلاغا البلاغ ما يتبلغ به الى المطلوب المعنى اجعل الخير المنزل علينا سببا لقوتنا ومددا لنا مددا طويلا
قوله الى الكن هو ما يرد به الحر والبرد من الابنية والمساكن - قوله ضحك جواب الشرط وكان ضحكه

أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ
أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا قُحِطُوا اسْتَسْقَى بِأَبِیْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا
تَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِبَيْنِنَا فَتَسْقِينَا وَإِنَّا تَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ بَيْنِنَا فَأَسْقِنَا قَالَ فَيَسْقُونَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَرَجَ نَبِيٌّ مِنْ
الْأَنْبِيَاءِ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقِي فَإِذَا هُوَ بِنَحْلَةٍ رَافِعَةٍ بَعْضُ قَوَائِمِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ أَرْجِعُوا فَقَدْ
اسْتَجِيبَ لَكُمْ مِنْ أَجْلِ هَذِهِ النَّمْلَةِ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ

﴿ باب في الرياح ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكَتُ عَادٌ بِالْدَّبُورِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ فَكَانَ
إِذَا رَأَى غَيْمًا أَوْ رِيحًا عَرَفَ فِي وَجْهِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَصَفَتِ الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ

عليه السلام تعجبا من طلبهم المطر اضطرارا ثم طلبهم الكن عنه فرارا ومن عظيم قدرة الله تعالى واظهار قربته
رسوله وصدقه باجابة دعائه سريعا ولصدقه اتي بالشهادتين قوله استسقى بالعباس بن عبد المطلب قال عميل بن ابي طالب

* بمعنى سقى الله البلاد واهلها * عشية يستسقى بشبته عمر *

* توجه بالعباس بالجذب داعيا * فما جاز حتى جاد بالدية المطر *

﴿ باب في الرياح ﴾

قوله نصرت اي في وقعة الخندق قال تعالى (فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها بالصبا مقصورة ريح
شرقيه تهب من مطلع الشمس وقال الطيبي الصبا الريح التي تجيء من قبل ظهرك اذا استقبلت القبلة والدبور
هي التي تجيء من قبل وجهك حال اذا استقبلت القبلة ايضا (ق) قوله لهواته جمع لهاة هي اللحمة المشرقة على الخلق
وقال الطيبي هي اللحات في سقف اقصى الفم (لمعات) قوله عرفني وجهه اي ظهر اثر الخوف في وجهه مخافة
ان يحصل من ذلك السحاب او الريح ما فيه ضرر للناس دل نبي الضحك البليغ على انه عليه الصلاة والسلام لم
يكن فرحا لاهيا بطرا ودل اثبات التسم على طلاقة وجهه ودل اثر خوفه من رؤية الغيم او الريح على رافته
ورحمته على الخلق وهذا هو الخلق العظيم (كذا في شرح الطيبي اطاب الله ثراه) وقوله خير ما ارسلت به
بصيغة المفعول وفي نسخة بالبناء للفاعل قال الطيبي يحتمل الفتح على الخطاب وشر ما ارسلت على بناء المفعول
ليكون من قبيل انعمت عليهم غير المغضوب عليهم - وقوله صلى الله عليه وسلم الخير كله بيدك والنشر ليس اليك اه

وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَإِذَا تَغَيَّلَتِ السَّمَاءُ تَغْيِيرَ لَوْنِهِ وَخَرَجَ وَدَخَلَ وَأَقْبَلَ وَأَدْبَرَ فَإِذَا مَطَرَتْ سُرِّي عَنْهُ فَعَرَفَتْ ذَلِكَ عَائِشَةُ فَسَأَلَتْهُ فَقَالَ لَعَلَّهُ يَاعَائِشَةُ كَمَا قَالَ قَوْمٌ عَادَ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمِطِرُنَا وَفِي رِوَايَةٍ وَيَقُولُ إِذَا رَأَى الْمَطَرُ رَحْمَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَانِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ الْآيَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ السَّنَةُ بِأَنْ لَا تُمَطَّرُوا وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنْ تُمَطَّرُوا وَتُمْطَرُوا وَلَا تُنْثِرُ الْأَرْضُ شَيْئًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَبِالْعَذَابِ فَلَا تَسُبُّوَهَا وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ خَيْرِهَا وَعَوِّذُوا بِهِ مِنْ شَرِّهَا رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا لَمَنِ الرِّيحُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَلْعَنُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَا مَوْدَةٌ وَإِنَّهُ مَنْ لَعَنَ شَيْئًا لَبَسَ لَهُ بِأَهْلِ رَجَعَتِ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

وَإِذَا تَغَيَّلَتِ السَّمَاءُ ههنا بمعنى السحاب وتغيلت السماء إذا طهر في السحاب أثر المطر — كذا قاله الطيبي تغير لونه من خشية الله تعالى ومن رحمته على امته وخرج من البيت تارة ودخل أخرى وأقبل وأدبر فلا يستقر في حال من الخوف فإذا مَطَرَتْ أي السحاب سُرِّي عَنْهُ أي كشف الخوف وازيل عنه (ق) قوله ويقول إذا رأى المطر رحمة بالنصب أي اجعله رحمة ولا تجعله عذابا والله اعلم (ط) قوله ليست السنة بأن لا تمطروا السنة الجذب والقحط والمعنى أن القحط الشديد ليس بأن لا يمطر بل يمطر ولا يبيت وذلك لأن حصول الشدة بعد توقع الرخاء وظهور غيابه واسبابه افضح مما إذا كان اليأس حاصلًا من أول الأمر (ط) قوله الريح من روح الله بفتح الراء أي من رحمة الله تعالى يريح بها عباده ومنه قوله تعالى (فروح وريحان) قال المظهر فإن قيل كيف تكون من روح الله أي رحمته مع أنها تجميء بالعذاب مجوابه من وجهين (الاول) انه عذاب لقوم ظالمين رحمة لقوم مؤمنين قال الطيبي رحمه الله تعالى ويؤيده قوله تعالى (قطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) وفيه ايدان بوجوب الحمد عند هلاك الظلمة وهو من أجل النعم (والثاني) ان الروح مصدر بمعنى الفاعل أي الرائح فالمعنى ان الريح من روائح الله تعالى أي من الاشياء التي تجميء من حضرة فتارة تجميء بالرحمة واخرى بالعذاب فلا يجوز سبها بل يجب التوبة عند الضرر بها وهو تأديب من الله تعالى وتأديبه رحمة للعباد

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أَمَرْتَ بِهِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمَرْتَ بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا هَبَّتْ رِيحٌ قَطُّ إِلَّا جِئْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ، وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَبْصَرَ نَاشِئًا مِنَ السَّمَاءِ تَغْنِي السَّحَابُ تَرَكَ عَمَلَهُ وَأَسْتَقْبَلَهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ فَإِنْ كَشَفَهُ اللَّهُ حَمَدَ اللَّهَ وَإِنْ مَطَرَتْ قَالَ اللَّهُمَّ سَقِيَا نَافِعًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَالشَّافِعِيُّ وَاللَّيْثُ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرُّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِفَضِيكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِمَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرُّعْدَ تَرَكَ الْحَدِيثَ وَقَالَ سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ

والله اعلم اهـ (ق) قوله قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه في كتاب الله تعالى قال الطبري رحمه الله تعالى معنى كلام ابن عباس في كتاب الله — معناه ان هذا الحديث مطابق لما في كتاب الله تعالى — فان استعمال التنزيل دون اصحاب اللغة اذا حكم على الريح والرياح مطلقين كان اطلاق الريح غالباً في العذاب والرياح في الرحمة فعلى هذا لا يرد على ابن عباس قوله تعالى (وجرين بهم بريح طيبة) لانها مقيدة بالوصف ولا تلك الاحاديث لانها ليست من كتاب الله وانما قيدت الآية بالوصف ووحدت لانها في حديث الفلك وجرياتها في البحر فلو جمعت لا وهدمت اختلاف الريح وهو موجب للعطب او الاحتباس ولو افردت ولم تقيد بالوصف لا دنت بالعذاب والسمار ولانها افردت وكررت ليناط به مرة طيبة واخرى عاصف ولو جمعت لم يستقم التعلق اهـ والله اعلم (ق) قوله اذا سمع صوت الرعد باضافة العام الى الخاص للبيان فالرعد هو الصوت الذي يسمع من السحاب — كذا قاله ابن الملك والصحيح ان الرعد ملك موكل بالسحاب كما روي عن ابن عباس ونقله الشافعي عن مجاهد — وقد نقل البخاري عن اكثر المفسرين ان الرعد ملك يسوق السحاب والمسموع تسبيحه (ق) قوله والصواعق

— كتاب الجنائز —

﴿ باب عيادة المريض وثواب المرض ﴾

الفصل الاول * عن * أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أَطْعَمُوا الْجَائِعَ وَعَوَّدُوا الْمَرِيضَ وَفَكَّوْا الْعَانِيَّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس رد السلام - وعيادة
المرضى - وإتياع الجنائز - وإجابة الدعوة - وتشميت العطاس - متفق عليه
* وعنه * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم ست قيل
ما هن يا رسول الله قال إذا لقيته فسلم عليه وإذا دعاك فأجبه وإذا استنصحك فانصح
له وإذا عطس فحمد الله فشمته وإذا مرض فعده وإذا مات فاتبعه رَوَاهُ مُسْلِمٌ

جمع صاعقة وهو الصوت الشديد المسموع من الرعد معها نار فيصح عطفها على ما قبلها ومن فرها بنار تسقط
من السماء قدر لها فعلا مناسباً لها نحو يرى ويشاهد من باب - (علقتها تبنا وماء بارداً)

* بسم الله الرحمن الرحيم *

— كتاب الجنائز —

قال تعالى (ولا تصل على أحد منهم مات ابداً ولا تقم على قبره) - فيه دلالة على فعل الصلاة على موتى المسلمين
وحظرها على موتى الكفار (كذا في احكام القرآن للامام ابي بكر الرازي) قال النووي الجنائز بكسر
الجم وفتحها والكسر افصح ويقال بالفتح للميت وبالكسر للنعش عليه ميت ويقال عكسه والجمع جناز بالفتح
لا غير (ق) قوله اطعموا الجائع اي المضطر والمسكين والفقير وعودوا المريض امر من العيادة وفككوا العاني
اي الاسير وكل من ذل واستكان وخضع فقد عني (كذا في النهاية) وقال ابن الملك اي خلصوا الاسير من يد
العدو - وهذه الاوامر للوجوب على الكفاية فاذا امتثل بعض سقط عن الباقي (ق) قوله حق المسلم على
المسلم خمس في شرح السنة هذه كلها من حق الاسلام يستوي فيها جميع المسلمين برم وفاجر غير انه يخص
البر بالبشاشة والمصافحة دون الفاجر المظهر لفجوره قال المظهر - اذا دعا المسلم المسلم الى الضيافة والمعاونة يجب
عليه طاعته - اذا لم يكن ثمة ما يضر به في دينه من الملاهي ومفارش الحرير - ورد السلام واتباع الجنائز فرض
على الكفاية واما تشميت العطاس اذا حمد الله وعيادة المريض فسنة اذا كان له متعهد ولا فواجب ويجوز ان يعطف
السنة على الواجب ان دل عليه القرينة كما يقال صم رمضان وستة من شوال (ط) قوله وعيادة المريض واتباع الجنائز
ويستثنى منهما اهل البدع قوله واذا استنصحك اي طلب منك النصيحة فانصح له النصيحة ارادة الخير للنصح له
وقال الراغب النصيح تحري فعل او قول فيه اصلاح صاحبه - واذا عطس بفتح الطاء ويكسر - فحمد الله فشمته

﴿ وعن البراء بن عازب قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع أمرنا بعبادة المريض وأتباع الجنائز وتشميت العاطس ورد السلام وإجابة الداعي وإبرار المقسم ونصر المظلوم ونهانا عن خاتم الذهب وعن الحرير والإستبرق والديباج والميترة الحمراء والقسي وآنية الفضة ، وفي رواية وعن الشرب في الفضة فإنه من شرب فيها في الدنيا لم يشرب فيها في الآخرة متفق عليه ﴾ وعن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المسلم إذا عاد أخاه المسلم لم يزل في خرفة الجنة حتى يرجع رواه مسلم ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أي قل له يرحمك الله (ق) قوله وأبرار المقسم الخالف يعني جعله باراً صادقاً في قسمه أو جعل يمينه صادقة والمعنى أنه لو حلف أحد على امر مستحيل وانت تقدر على تصديق يمينه ولم يكن فيه معصية كما لو أقسم أن لا يفارقك حتى تفعل كذا - وانت تستطيع فعله فافعل كيلا يحنث وقيل هو أبراره في قوله والله لتفعلن (كذا قاله الطيبي) (ق) - قوله ونصر المظلوم هو واجب بدخل فيه المسلم والذي وقد يكون ذلك بالقول وقد يكون بالفعل وبكفه عن الظلم - ونهانا عن خاتم الذهب الخ قال الخطابي هذه الحاصل مختلفة المراتب في حكم العموم والخصوص والوجوب فيحرم خاتم الذهب وليس الحرير والديباج خاصة للرجال دون النساء ويجرم آنية الفضة في حق الكل لأنه من باب السرف والخييلة والميترة الحمراء في النهاية الميتة بكسر الميم مفعلة من الوثار يقال وثر وثاره فهو وثير أي وطيئ لين واصلها موثة قلبت الواو ياء لكسرة الميم وهي من مراكب العجم تعمل من حرير أو ديباج وتتخذ كالفراس الصغير - وتحشى بقطن أو صوف يجعلها الراكب تحته على الرجال والسروج - وفي شرح السنة أن كانت الميتة من ديباج غرام والا فالحمراء منى عنها لما روي أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن ميتة الأرحوان - وقال القاضي توصيفها بالحمرة لأنها كانت الألب في مراكب العجم يتخذونها رعونة والقسي هو ضرب من ثياب كتان مخلوط بحرير يؤتى به من مصر نسب إلى قرية على ساحل البحر يقال لها القس وقيل القس القز وهي رديء الحرير ابتدأت الزاء سيناً - لم يشرب فيها في الآخرة قال المظهر يعني من اعتقد حلها ومات عليه فهو كافر - وحكم من لم يعتقد ذلك خلاف ذلك فإنه ذنب صغير غلط وشدد للردع والارتداع أقول قوله لم يشرب فيها إلى آخره - كناية تلويحية عن كونه جهنمياً فإن الشرب من أواني الفضة من دأب أهل الجنة لقوله تعالى (قوارير من فضة) فمن لم يكن دأبه لم يكن من أهل الجنة فيكون جهنمياً فهو كقوله إنما يخرج في بطنه نار جهنم (ط) قوله أن المسلم إذا عاد أخاه المسلم لم يزل - من ابتداء شروع العبادة - في خرفة الجنة بضم الحاء وسكون الراء أي في روضتها أو في النقاط فواكه الجنة ومجتناها وفي النهاية خرف الثمرة جناها - والخرفة اسم ما يخرف من النخيل حين يدرك وفي حديث آخر عائد المريض على غارف الجنة حتى يرجع - والخارف جمع مخرف بالفتح وهو الحائط من النخيل يعني أن العائد فيما يحوزه من الثواب كأنه على نخيل الجنة يخرف ثمارها قال القاضي الخرفة ما يجتنى من الثمار وقد تجوز بها للبستان من حيث

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا ابْنَ آدَمَ مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدَّنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَعُودُكَ
وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ تَعُدَّهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُدَّتَهُ
لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَطَعَمْتُكَ فَلَمْ تُطْعِمْنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَطْعِمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ
الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطَعَمَكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تُطْعِمَهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ
لَوَجَدْتَنِي ذَلِكَ عِنْدِي يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَسْقَيْتُكَ فَلَمْ تُسْقِنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أُسْقِيكَ
وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تُسْقِهِ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ وَجَدْتَنِي
ذَلِكَ عِنْدِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ بَعُودُهُ
وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ بَعُودُهُ قَالَ لَا بَأْسَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ لَا بَأْسَ
طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ كَلَّا بَلْ حُمِيَ تَفُورٌ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ تُزِيرُهُ الْقُبُورُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ

انه علما وهو المعنى بها بدليل ما روى على مخاريف الحجة او على تقدير المضاف اي في مواضع خرقتها وانه اعلم
(كذا في شرح الطيبي والمرقا) قوله كيف اعودك وانت رب العالمين حال مقررة لحجة الاشكال الذي
يتضمنه كيف اي المرض انما يكون للمريض العاجز وانت القاهر القوي المالك فان قيل الظاهر ان يقال كيف
تعرض مكان كيف اعودك قلنا عدل عنه معتذراً الى ما عوتب عليه وهو مستلزم لعمى المرض (قال اما علمت
ان عبدي فلانا مرض فلم تعده اما علمت انك لو عدته لوجدتني) اي لوجدت رضائي (عده) وفيه اشارة الى
ان للعجز والانكسار عنده تعالى مقدارا واعتبارا كما روي انا عند المنكسرة قلوبهم لاجلي - قال الطيبي وفي
العبارة اشارة الى ان العيادة اكثر ثوابا من الاطعام والاسقاء الاتيين حيث خص الاول بقوله وجدتي عنده
وقال في الاطعام والسقي لوجدت ذلك عندي فدل ذلك ان العيادة اكثر ثوابا فيها (فلم تسقني) بالفتح والضم
في اوله (قال يا رب كيف اسقيك) بالوجهين وانت رب العالمين اي مريهم غير محتاج الى شيء من الاشياء
(انك) بكسر الهمزة وفي نسخة اما علمت انك بفتح الهمزة (لو سقيته وجدت) بلالام هنا اشارة الى جواز
حذفها (ذلك عندي) فان الله لا يضيع اجر المحسنين قوله لا بأس بالهمزة وابداله (طهور) اي لا مشقة ولا
تعيب عليك من هذا المرض بالحقيقة لانه مطهر من الذنوب (ان شاء الله) للتبرك او للتفويض او للتعليل فان
كونه طهوراً مبني على كونه صبوراً شكوراً (فقال) اي النبي صلى الله عليه وسلم له اي للاعرابي (لا بأس
طهورا ان شاء الله قال) اي الاعرابي من جفاوته وعدم فطانه (كلا) اي ليس الامر كما قلت او لا تقل
هذا نان قوله كلا محتمل للكفر وعدمه ويؤيده كونه اعرابياً جلفاً فلم يقصد حقيقة الرد والتكذيب ولا بلغ
حد اليأس والقنوط (بل حمى تفور) اي تغلي في يدي كغلي القدور (على شيخ كبير) اي بمقل قصير آيس
من قدرة التقدير (تزيره القبور) اي تحمله الحى على زيارة القبور وتجعله من اصحاب القبور (فقال النبي صلى الله

فَنَعَمْ إِذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى مِنَّا إِنْسَانٌ مَسَحَهُ بِيَمِينِهِ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبُّ النَّاسِ وَأَشْفِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وَعنها * قَالَتْ كَانَ إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ بِهِ قُرْحَةٌ أَوْ جُرْحٌ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصْبِعِهِ بِسْمِ اللَّهِ تَرْتِبُهُ أَرْضُنَا بِرِيقَةٍ بَعْضُنَا لِيُشْفَى سَقِيمُنَا بِإِذْنِ رَبِّنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنها * قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ وَمَسَحَ عَنْ يَدَيْهِ فَلَمَّا اشْتَكَى وَجَعَهُ الَّذِي تُوفِّي فِيهِ كُنْتُ أَنْفُثُ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ الَّتِي كَانَ يَنْفُثُ وَأَمْسَحَ بِيَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَتْ كَانَ إِذَا مَرَضَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ * وَعَنْ * عَثْمَانَ بْنِ أَبِي

عليه وسلم) اي غضبا عليه (فنعَمْ) بفتح العين وكسرهما (اذا) وفي نسخة اذن اي اذن هذا المرض ليس بمظهر كما قالت قال الطيبي الغاء مرتبة على عذوف ونعم تقرير لما قال يعني ارشدتك بقولي ولا بأس عليك الي ان الحمى تطهرك من ذنوبك فاصبر واشكر الله تعالى فاييت الا اليأس والكفران فكان كما زعمت وما اكتفيت بذلك بل رددت نعمة الله وانت مسجع به قاله غضبا عليه (ق) قوله باصبعه اي اشار بها قائلا (بسم الله) اي اتبرك به (ترْتِبُهُ اَرْضُنَا) اي هذه ترْتِبُهُ اَرْضُنَا بمزوجة (برِيقَةٍ بَعْضُنَا) وهذا يدل على انه كان يتفل عند الرقية قال القرطبي فيه دلالة على جواز الرقي من كل الآلام وان ذلك كان امرأ فاشيا معلوما بينهم قال ووضع النبي صلى الله عليه وسلم سبابته ووضعها عليه يدل على استحباب ذلك عند الرقي — قال النووي المراد بارضنا جملة الارض وقيل ارض المدينة خاصة لبركتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذ من ريق نفسه على اصبعه السبابة ثم يضعها على التراب فيعلق بها منه فيمسح بها على الموضع الجريح والعليل ويتلفظ بهذه الكلمات في حال المسح قال الاشرف هذا يدل على جواز الرقية ما لم تشتمل على شيء من المحرمات كالسحر وكلمة الكفر اه ومن المحذور ان تشتمل على كلام غير عربي او عربي لا يفهم معناه ولم يرد من طريق صحيح فانه يحرم كما صرح به جماعة من ائمة المذاهب الاربعة لاحتمال اشتغاله على كفر قوله اذا اشتكى اي مرض وهو لازم وقد يأتي متعديا فيكون التقدير وجعا — (نفث على نفسه) في النهاية النفث بالغم وهو شبيه بالنفخ وهو اقل من النفث لان النفث لا يكون الا ومعه شيء من الريق (بالمعوذات) بكسر الواو وقيل بفتحها قال الطيبي اراد المعوذتين فيكون مبنيا على ان اقل الجمع اثنان او الجمع باعتبار الآيات وقال العسقلاني او هما والاخلاص على طريق التغليب وهو المعتمد وقيل الكافرون ايضا (ومسح) اي عليه وعلى اعضائه (يده) قال العسقلاني وقع عند البخاري قال معمر قلت للزهري كيف ينفث قال ينفث على يديه ثم يمسح بها وجهه وجسده وفيه ان الفث

أَلْعَاصِ أَنَّهُ شَكَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعْ يَدَكَ عَلَى الَّذِي يَأْلُمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَازِرُ قَالَ فَفَعَلْتُ فَأَذْهَبَ اللَّهُ مَا كَانَ بِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ جَبْرِيلَ آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَشْتَكَيْتَ فَقَالَ نَعَمْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ يُشْفِيكَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْفِيكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي عُبَاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْرِضُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ أَعِيذُ كَمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ

بكلام الله سه قوله شكالى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعاً يجده في جسده اي بدنه ويؤخذ منه ندب شكاية ما بالانسان لمن يترك به رجاء لبركة دعائه (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ضع) امر من الوضع (يدك على النبي) أي على الموضع الذي يألم اي يوجع (من شر ما اجد) اي من الوجع (واحاذر) اي اخاف واحذر وهو مبالغة احذر - قال الطبري تعود من وجع هو فيه وبما يتوقع حصوله في المستقبل من الحزن والحواف فان الحذر هو الاحترار عن محوف قوله (آتى النبي صلى الله عليه وسلم) اي لزيارة او للعيادة (فقال يا محمد أشكت) بفتح الميم والسينههم وحذف همزة الوصل وقيل بالمد على اثبات همزة الوصل وابداهما الفاء وقيل بحذف الاسنهام (فقال نعم قال) اي جبريل (بسم الله ارفيك) بفتح الهمزة وكسر القاف مأخوذ من الرقية (من كل شيء يؤذيك) بالهمزة ويبدل عه (من شر كل نفس) اي خبيثة (او عين) بالتونين فيها وقيل بالاضافة (حاسد) وأو تخمّل الشك والاطهر انها للتونين قيل يحتمل ان يكون المراد بالنفس نفس الآدمي ويحتمل ان يراد بها العين فان النفس تطلق على العين يقال رجل مفوس اذا كان يصيبه الناس بعينه ويكون قوله او من عين حاسد من باب التوكيد بلفظ مختلف او شك من الراوي كذا نقله ميرك عن التصحيح (الله يشفيك بسم الله ارفيك) كرهه للبالغة وبدأ به وحتم به اشارة الى انه لا نافع الا هو قوله (بكلمات الله التامة) قال الثوري بشي الكلمة في امة العرب تقع على كل جزء من الكلام اسماً كان او فعلاً او حرفاً وتقع على الالفاظ المدسوسة وعلى المعاني المجموعة ولهذا يقول العرب لكل قضية كلمة ومنه قوله تعالى (وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً) وتقول ايضاً للحجة كلمة قال الله تعالى (وتحقق الحق بكلماته) اي بحججه والكلمات ههنا محمولة على اسماء الله الحسنى وكتبه المنزلة لان الاستعادة انما تكون بها ووصفها بالنامة لخلوها عن النواقص والموارض بخلاف كلمات الناس فانهم متفاوتون في كلامهم على حسب تفاوتهم في العلم واللاهجة واساليب القول فما منهم من احد الا وقد يوجد فوقه آخر اما في معنى او في معان كثيرة ثم ان احدم قلما يسلم من معارضة او خطأ او نسيان او العجز عن المعنى الذي يراد واعظم النقايس التي هي مقترنة بها انها كلمات مخلوقة تتكلم بها مخلوق مفتقر الى الادوات والجوارح وهذه نقيصة لا ينفك عنها كلام مخلوق وكلمات الله تعالى متعالية عن هذه الفوايح فهي لا يسعها نقص ولا يعتريها اختلال واحتج الامام احمد بها على القائلين بحلق القرآن فقال لو كانت

مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ وَيَقُولُ إِنَّ أَبَاكُمْ يُعَوِّذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ
وَإِسْحَاقَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَفِي أَكْثَرِ نَسَخِ الْمَصَائِيحِ بِهَمَا عَلَى لَفْظِ التَّنْبِيْهِ
﴿ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا
يُصِيبْ مِنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴾ وَعَنْهُ وَعَنْ أَبِي شَعْبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا هَمٍّ وَلَا حُزْنٍ وَلَا أَذًى وَلَا غَمٍّ

كلمات الله مخلوقة لم يعذب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لا تجوز الاستعاذة بمخلوق (من كل شيطان) اي
جن وانس (وهامة) اي من شرهما وهي بتشديد الميم كل دابة ذات سم يقتل والجوع الهوام واما ما له سم
ولا يقتل فهو السامة كالقرب والزبور وقد يقع الهوام على ما يدب على الارض مطلقاً كالخشرات ذكره الطيبي
عن النهاية (ومن كل عين لامة) بتشديد الميم اي جامعة للشر على الميعون من له اذا جمعه او تكون بمعنى ملة
اي منزلة قال الطيبي في الصحاح العين اللامة هي التي تصيب بسوء والهم طرف من الجنون ولامه اي ذات لم
واصلها من الميت بالشئ اذا نزلت به وقيل لامة لازدواج هامة والاصل ملة لانها فاعل الملت اه قيل وجه اصابة
العين ان الناظر اذا نظر الى شيء واستحسنه ولم يرجع الى الله والى رؤية صنعه قد يحدث الله في المنظور عليه
بجناية نظره على غفلة ابتلاء لعباده ليقول الحق انه من الله وغيره من غيره (ويقول ان اباكم) اراد به الجد
الاعلى وهو ابراهيم عليه الصلاة والسلام (كان يعوذ بها) اي بهذه الكلمات (اسماعيل واسحاق) ولديه وفيه
اشارة الى ان الحسنين رضي الله عنهما منبع ذريته عليه الصلاة والسلام كما ان اسماعيل واسحاق معدن ذرية
ابراهيم عليه الصلاة والسلام (رواه البخاري وفي اكثر نسخ المصاييح بها على لفظ التنبية) قال الطيبي الظاهر
انه سهو من الناسخ اه الا ان يجعل كلمات الله مجازاً من معلومات الله ومما تكلم به سبحانه من الكتب المنزلة
او الاولى جملة المستعاد به والثانية جملة المستعاذ منه (ق) قوله يصب منه — قال النووي ضبطوه بفتح الصاد
وكسرها قال الطيبي الفتح احسن للادب كما قال وادامرضت فهو يشفين وقال ميرك يصب مجزوم لانه جواب الشرط
قال القاضي المعنى من يرد الله به خيراً اوصل اليه مصيبة ليظهره من الذنوب وليرفع درجته والمصيبة اسم لكل
مكروه يصيب احداً (ق) قوله ولا وصب النخ قال الثوري بشي الوصب السقم اللازم يقال وصب الرجل يوصب
فهو وصب واوصبه الله فهو موصب والموصب بالنشديد الكثير الالوجاع والحزن والخشونة في النفس لما يحصل
فيها من الغم اخذ من حزنونة الارض وبهذا الاعتبار قيل خشت صدره اي حزنه والهم الحزن الذي يذيب الانسان
من قولهم هممت الشحم فانهم وعلى هذا فالهم اخس وابلغ في المعنى من الحزن وقد ذكر بعضهم ان الهم مختص
بما هو آت والحزن بما مضى — وقد روى الترمذي في كتابه عن الجارود وقال سمعت وكيعاً يقول انه لم يجمع في الهم انه
يكون كفارة الا في هذا الحديث (كذا في شرح المصاييح) وقال المظهر الوصب المرض الطويل والنصب الالم الذي
يصيب الاعضاء من جراحة وغيرها والغم ما يصيب القلب من الالم بفوت مال او موت ولد وغير ذلك الا ان الغم اشد وهو
الحزن ما يصيب القلب من الالم بفوت مال والغم هو الحزن الذي يغم الرجل اي يستره بحيث يقرب ان يغمى عليه والهم الحزن

حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُّهَا إِلَّا كَفَرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُوعَكُ فَمَسِسْتُهُ بِيَدِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكَأً شَدِيداً فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَجَلٌ إِنِّي أُوْعَكُ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ قُلْ فَقُلْتُ ذَلِكَ لِأَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ فَقَالَ أَجَلٌ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى مِنْ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ إِلَّا حَطَّ اللَّهُ بِهِ سِنِّيَّاتِهِ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَلْوَجَعُ عَلَيْهِ أَشَدُّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ حَاقِنَتِي وَذَاقِنَتِي فَلَا أَكْرَهَ شِدَّةَ الْمَوْتِ لِأَحَدٍ أَبَدًا بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ الْمَوْتِ مِنْ كَمَثَلِ الْخَامَةِ مِنَ الذَّرْعِ نَفِثُهَا الرِّيحُ

الذي يرمي الرجل أي يذنيه والحزن أسهل منها وهو الذي يظهر منه في القلب خشونة وضيق وهو من قولهم مكان حزن أي حزن والاذى ما يتأذى به الإنسان من غيره كقولهم تعالى (ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشرکوا اذى كثيرا) قوله حتى الشوكة يشاكها يجوز برفع الشوكة على انها مبتدأ ويجرها على ان حتى بمعنى الواو العاطفة او بمعنى الى التي هي لانتها الغاية قوله يشاكها والضمير للمفعول الثاني والمفعول الاول فيه مضمحل قائم مقام الفاعل والتقدير حتى الشوكة يشاك المسلم تلك الشوكة أي يجرح اعضاؤه بشوكة (كذا في المفاتيح) قوله وهو يوعك — الوعك حرارة الحمى والمها وقد وعكه المرض وعكا ووعك فهو موعوك قوله فمسسته الشيء بالكسر اسم هي اللغة الفصيحة وحكى ابو عبيدة مسست بالفتح اسمه بالضم شبه حال المريض واصابة المرض جسده ثم عو السيئات عنه سريعا بحالة الشجرة وهبوب الرياح الخريفية وتناثر الاوراق منها فهو تشبيه تمثيلي ووجه الشبه الازالة السكلية على سبيل السرعة قوله الوجع عليه اشد هذه الجملة بمنزلة المفعول الثاني اي ما رأيت احدا اشد وجعا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قولها بين حاقنتي اي توفي مستندا الى وفي النهاية الحاقنة الوهدة المنخفضة بين الترقوتين من الحلق والذاقة الدقن وقيل طرف الحلقوم وقيل ما يناله الدقن من الصدر قولها فلا اكروه قال المظهر يعني ظنفت شدة الموت لكثرة الذنوب وظننتها من علامة الشقاوة وسوء حال الرجل عند الله وهذا قبل موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأيت شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم علمت ان شدة الموت ليست بعلامة الشقاوة ولا بعلامة سوء حال الرجل لانه لو كان كذلك لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم شدة الموت بل شدة الموت لرفع الدرجة ولتطهير الرجل من الذنوب فاذا كان كذلك فلا اكروه شدة الموت لاحد بعد ما علمت هذا (كذا في المفاتيح) قوله كمثال الخامة اي الفضة اللينة من الزرع نفثها الرياح بتشديد الياء وهمزة بعدها اي تميلها يمينا وشمالا قال التوربشتي رحمه الله تعالى وذلك ان الريح اذا هبت شمالا امالت الخامة الى الجنوب فصار فيها في الجانب الجنوبي واذا هبت جنوبا صار

تَصْرَعُهَا مَرَّةً وَتَعْدِلُهَا أُخْرَى حَتَّى يَأْتِيَهُ أَجَلُهُ وَمِثْلُ الْمُنَافِقِ كَمِثْلِ الْأَرْزَةِ الْمُجْدِيَةِ
الَّتِي لَا يُصِيبُهَا شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ أَنْجَعُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ الْمُؤْمِنِ كَمِثْلِ
الزَّرْعِ لَا تَزَالُ الرِّيحُ تَمِيلُهُ وَلَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصِيبُهُ الْبَلَاءُ وَمِثْلُ الْمُنَافِقِ كَمِثْلِ شَجَرَةِ
الْأَرْزَةِ لَا تَهْتَزُّ حَتَّى تُسْتَحْصَدَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أُمِّ السَّائِبِ فَقَالَ مَالِكُ تَرْفَزِينَ قَالَتْ الْحُمَى لَا بَارَكَ اللَّهُ فِيهَا فَقَالَ لَا تَسْمِي
الْحُمَى فَإِنَّهَا تَذْهَبُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ كَمَا يَذْهَبُ الْكَبِيرُ خَبَثُ الْحَدِيدِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَضَ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ
كُتِبَ لَهُ بِمِثْلِ مَا كَانَ يَعْمَلُ مُقِيمًا صَحِيحًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونَ شُهَدَاءُ كُلِّ مُسْلِمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّهَدَاءُ خَمْسَةُ الْمُطْعُونِ

فِيهَا فِي الْجَانِبِ الشَّامِيِّ (ط) قوله تصرعها بيان لما قبله اي تسقطها مرة في النهاية اي تملئها وترميها من جانب الى
جانب وتعدلها بفتح التاء وسكون العين وبضم التاء وتشديد الدال اي تقيمها اخرى اي تارة اخرى يعني يصيب
المؤمن من انواع المشقة من الخوف والجوع والمرض وغيرها حتى يأتيه اجله اي يموت والحاصل ان المؤمن لا
يخلو عن علة وقلة واذى وكل ذلك من علامة السعادة (ق) قوله كمثال الارزة بفتح الهجزة وسكون الراء
بمدّها زاي هذا هو الصحيح وقيل يجوز فتح الراء وهو شجر معروف يشبه الصنوبر وليس به كذا نقله ميرك
واكثر الشراح انه بالسكون شجر الصنوبر والصنوبر ثمرته وهو شجر صلب شديد الثبات في الارض -
المجدية بضم الميم واسكان الجيم وهي الثابتة القائمة من جذا يجذو واجذى اذا ثبت قائما التي لا يصيبها شيء
من الميلان باختلاف الرياح حتى يكون انجعافها اي انقطاعها وانقلاعها مرة واحدة فكذلك المنافق والفاسق
يقل لهم الامراض والمصائب لثلاث يحصل لهم كفارة ولا ثواب (ق) قوله مالمالك ترفزين بالزائين بصيغة المعلوم
والمجهول فانه لازم ومتعد وفي نسخة صحيحة بالرائين المهملتين على بناء الفاعل قال الطبري رفر الطائر بجناحيه
اذا بسطها عند السقوط على شيء والمعنى مالمالك ترتعدين ويروي بالزاء من الزفزة وهي الارتعاد من البرد والمعنى
ما سبب هذا الارتعاد الشديد والله اعلم (ق) قوله كما يذهب الكبير قال الطبري كبير الحداد هو المبني من
الطين وقيل الزرق الذي ينفخ فيه النار والمبني الكبر اه (ق) قوله بمثل ما كان يعمل الباء زائدة كما في قوله
تعالى (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به) (ط) قوله الطاعون شهادة كل مسلم في النهاية الطاعون هو المرض العام
والوباء الذي يفسد به الهواء فيفسد به الامزجة والابدان (ط) قوله الشهداء اي في الجملة خمسة المطعون اي

وَالْمَبْطُونُ وَالْفَرِيقُ وَصَاحِبُ الْهَدَمِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الطَّاعُونَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ
 عَذَابُ بَيْعَتِهِ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَأَنَّ اللَّهَ جَمَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَقَعُ الطَّاعُونَ
 فَيَمُوتُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ
 شَهِيدٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الطَّاعُونَ رَجَزُ
 أَرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدِمُوا عَلَيْهِ

الذي ضربه الطاعون ومات به — والمبطون أي الذي يموت عرض البطن كالاستسقاء ونحوه — والفريق أي
 الذي يموت من العرق وصاحب الهدم أي الذي يموت تحت الهدم والشهيد أي المقتول في سبيل الله قال الراغب
 سمي شهيدا لحضور الملائكة عنده وإشارة إلى قوله تعالى (تنزل عليهم الملائكة إلا تخافوا ولا تحزنوا) أو
 لانهم يشهدون في هذه الحالة ما أعد لهم أو لانهم تشهد ارواحهم عند الله قال ابن الملك وإنما أخره لانه من
 باب الترتي من الشهيد الحكمي إلى الحقيقة (ق) قوله وإن الله جملة رحمة للمؤمنين أي الصابرين عليه ونظيره
 قوله تعالى (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا حسارا — والله اعلم (ق)
 قوله الطاعون رجز أرسل على طائفة من بني إسرائيل قال الطبري ثم الذين قيل لهم ادخلوا الباب سجدا فخالقوا
 قال تعالى (فإرسلنا عليهم رجزا من السماء) قال ابن الملك فإرسل الله عليهم الطاعون فمات منهم بساعة أربعة
 وعشرون ألفا من شيوخهم وكبرائهم وأراد بالباب باب القبة التي يصلي إليها موسى عليه السلام ببيت المقدس
 أو على من كان قبلكم شك من الراوي قوله فلا تقدموا عليه قال التوربشتي فتح التاء بعض الرواة وضم
 الدال من قولهم قدم يقدم الدال في الماضي وضمها في الفاعل أي تقدم ومنهم من يفتح الدال من قولهم قدم
 من سفره يقدم قدوما ومقدما — والمحفوظ عند حفاظ الحديث ضم التاء من قولهم اقدم على الأمر أقداما — وفي
 الحديث اثبات التوقي عن التلف واثبات التوكل والتسليم فقوله لا تقدموا عليه لأن الله تعالى شرع لنا التوقي
 عن المحذور ثم إن الطاعون لما كان رجزا لم ير الاقدام عليه والتورط فيه وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه
 لما بلغ الحجر وهي ديار ثمود منع أصحابه أن يدخلوا ديار المعدين فبالحري أن يمنع أمته أن يدخلوا أرضا وقع
 بها الطاعون وهو عذاب — وأما نهيه عن الخروج فرارا منه فإنه التسليم لما لم يسبق منه اختيار فيه ويحتمل أنه
 كره ذلك لما فيه من تضبيع المرضى إذا رخص للأصحاء في التحول عن جانبهم وترك الأموات بمضيفة فلا يحضرم
 من يقوم بأمرهم ويصلي عليهم (شرح المصاييح) وروى البخاري ومسلم والموطأ وأبو داود أن عمر بن الخطاب
 خرج إلى الشام حتى إذا كان بسرعه لقيه أمير الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فأخبروه أن الوباء
 قد وقع بالشام قال ابن عباس فقال عمر ادع لي المهاجرين الأولين فدعوتهم فاستشارهم فأخبرهم أن الوباء قد
 وقع بالشام فاختلقوا فقال بعضهم قد خرجت لأمر ولا نرى أن ترجع عنه وقال بعضهم معك بقية الناس عن
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى أن تقدمهم على هذا الوباء فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع الانصار
 فدعوتهم فاستشارهم فسلخوا سبل المهاجرين واختلقوا باختلافهم فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع لي من كان

وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 إِذَا أَتَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتِهِ ثُمَّ صَبَرَ عَوَظَتُهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةَ يُرِيدُ عَيْنِيهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَعُودُ مُسْلِمًا غُدْوَةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُمِيتِي وَإِنْ عَادَهُ عَشِيَّةً
 إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُصَيِّحَ وَكَانَ لَهُ خَرِيفٌ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ عَادَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَجَعٍ كَانَ
 بَعِثَنِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ قَوَّضًا فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ وَعَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ مُحْتَسِبًا بُوعِدَ مِنْ جَهَنَّمَ مَسِيرَةَ

هنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فدعوتهم فلم يختلف عليه منهم رجلان فقالوا نرى ان ترجع بالناس
 ولا تقدمهم على هذا الوباء فنادى عمر بالناس اني اصبح على ظر فاصبحوا عليه فقال ابو عبيدة بن الجراح
 افراراً من قدر الله فقال عمر لو عيرك قالها يا ابا عبيدة وكان عمر يكره خلافه نعم نفر من قدر الله الى قدر الله
 ارايت لو كان لك ابل فبطت واديا له عدوتان احديهما خصبة والاخرى جدبة اليس ان رعيت الخصبة رعيتها
 بقدر الله وان رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله فجاء عبد الرحمن بن عوف وكان متفياً في بعض حاجته فقال ان
 عندي من هذا علما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه وادا وقع
 بارض وانتم بها فلا تخرجوا فراراً منه قال فحمد الله عمر بن الخطاب ثم انصرف (لمات) قوله فلا تخرجوا
 منه فراراً - قال ابن الملك فان العذاب لا يدفعه الفرار وانما يمنعه التوبة والاستغفار وقال الطيبي فيه انه لو
 خرج لحاجة فلا بأس بقوله بحبيته يسمى العيان بالحبيبين لان العالم عالما الغيب والشهادة وكل منها محبوب
 ومدرک الاولى البصيرة ومدرک الثاني البصر واشتق الحبيب من حبة القلب وهي سويدها نظير سويدها العيان
 ولعل جعل الجنة عوضاً منها لان فاقدتهما حبيس فالدين سجنه حتى يدخل الجنة على ما ورد الدنيا سجن المؤمن
 وجنة الكافر - وثم في قوله ثم صبر للتراخي في الرتبة لان ابتلاء الله تعالى العبد نعمة وصبره عليه مقتضى
 لتضاعف تلك النعمة لقوله تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب ولما اصاب ابن عباس بكريهته انشد

* ان يذهب الله من عيني نورها * ففي لساني وقلبي للهدى نور *
 * عقلي زكى وقولي غير ذي خطل * وفي في صارم كالسيف مأثور * (ط)

قوله وان عاده عشيّة ما نافية بدلالة الا ولما قبلتها ما والحريف البستان - قوله عادني النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم وهذا يدل على ان من به وجع يجلس لاجله في بيته ولم يقدر ان يخرج فبيادته سنة - قوله فاحسن الوضوء
 ولعل الحكمة في الوضوء ان العمادة عبادة واداء العبادة على الوضوء اكمل اذا كان عبادة ليس الوضوء فيها

سِتِينَ خَرِيفًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَعُودُ مُسْلِمًا فَيَقُولُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ
يَشْفِيكَ إِلَّا شَفِيَّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ حَضَرَ أَجَلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْلَمُهُمْ مِنَ الْحَيِّ وَمِنَ الْأَوْجَاعِ كُلِّهَا
أَنْ يَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عِرْقٍ نَعَارٍ وَمِنْ شَرِّ حَرِّ النَّارِ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَهُوَ
يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ اشْتَكَى مِنْكُمْ شَيْئًا أَوْ اشْتَكَاهُ أَخٌ لَهُ فَلْيَقُلْ رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقْدَسَ
أَسْمُكَ أَمْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا رَحِمْتَكَ فِي السَّمَاءِ فَأَجْعَلَ رَحْمَتَكَ فِي الْأَرْضِ أَغْفِرْ لَنَا
حُوبَنَا وَخَطَايَانَا أَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ أَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحْمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجْعِ
فَيَبْرَأُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَرْضًا كَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ مِنَ الْحَفَظِ وَالْخُلُوسِ فِي الْمَسْجِدِ (مفاتيح) قوله سين حريماً — قال التورمشتي في
بعض طرق الحديث ان انسان سئل عن الحريف فقيل يا اما حمرة الحريف قال العام قلت كان العرب يؤرخون اعوامهم
بالحريف لانه كان او ان حدادهم وقطافهم وادراك سلاتهم وكان الامر على ذلك حتى ارخ عمر بن الخطاب رضي
الله عنه بسنة المحجرة وكانوا يتعاملون بعد ذلك بالشهور الهلالية (شرح المفاتيح) قوله من شر كل عرق
بالتنبيق (نار) اي فوار الدم يقال نعر العرق يعر بالمنح فيها اذا فار منه الدم استعاد لانه اذا غلب لم يهل
وقال الطبي نعر العرق بالدم اذا ارتفع وعلا وجرح نعار ونعور اذا صوت دمه عند خروجه اه قوله ربنا الله
بالرفع وقيل بالنصب والله بدل منه (أمرك) اي مطاع (في السماء والارض) قال الطبي كقوله تعالى واوحى
في كل سماء امرها اي امر به فيها ودبرها من خلق الملائكة والبريات وغير ذلك (كما رحمتك في السماء) ما كافة
مهيئة لدخول الكاف على الجملة في الفائق الامر مشترك بين السماء والارض لكن الرحمة شأنها ان تخص بالساء
دون الارض لانها مكان الطيبين المعصومين قال ابن الملك ولذلك اتى بالقاء الجزائية فالتقدير اذا كان كذلك
(فاجعل رحمتك في الارض) اي في اهلها (اغفر لنا حوبنا) بضم الحاء وتفتح اي دنبا (وخطايانا) اي
كباثرنا وصغائرنا وعمدنا وخطانا (انت رب الطيبين) اي محبهم ومتولي امرهم والاضافة تشريفية وهم المؤمنون
المطهرون من الشرك او المقنون الذين يحبون الاعمال الدنية والاقوال الردية (انزل رحمة) اي عظمة
(من رحمتك) اي الواسعة التي وسعت كل شيء (وشفاء) اي عظيما (من شفائك) اي من جلته وهو تخصيص
بعد تعميم (على هذا الوجع) بالفتح والكسر قال الطبي اللام في الوجع لانه ما يعرفه كل احد ان الوجع

إِذَا جَاءَ الرَّجُلُ بِعَمَلٍ مَرِيضٍ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَشْفِ عَبْدَكَ يَنْكَأُ لَكَ عَدُوًّا أَوْ يَمْشِي لَكَ إِلَى جَنَازَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أُمِّهِ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ وَعَنْ قَوْلِهِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ فَقَالَ مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ مِنْذُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَذِهِ مُعَابَةٌ لِلَّهِ الْعَبْدَ بِمَا يُصِيبُهُ مِنَ الْحُمَى وَالنَّكَبَةِ حَتَّى الْبُضَاعَةِ يَضُمُّهَا فِي يَدِ قَمِيصِهِ فَيَفْقِدُهَا فَيَفْزَعُ لَهَا حَتَّى إِنْ الْعَبْدَ لَيَخْرُجُ مِنْ ذُنُوبِهِ كَمَا يَخْرُجُ النَّبْرُ الْأَحْمَرُ مِنَ الْكَبِيرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُصِيبُ عَبْدًا نَكْبَةٌ فَمَا فَوْقَهَا أَوْ دُونَهَا إِلَّا بِذَنْبٍ وَمَا يَعْفُو اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرُ وَقَرَأَ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الْعَبْدَ إِذَا كَانَ عَلَى طَرِيقَةٍ حَسَنَةٍ مِنَ الْعِبَادَةِ ثُمَّ يَمْرُضَ قِيلَ لِلْمَلِكِ

ما هو (ق) قوله يَنْكَأُ لَكَ عَدُوًّا — في النهاية نكيت في العدو انكى نكاية فاما ناك اذا اكثر فيهم الجراح والقتل ووهنا لذلك وقد يهمر — قال الطيبي يَنْكَأُ مجزوم على حوالب الامر ويجوز الرفع اي فانه يَنْكَأُ — وقال ابن الملك بالرفع في موضع الحال اي يفزعو في سبيلك (او عيشي) بالرفع اي او هو يعيشي قال ميرك وكذا ورد بالياء وهو على تقدير يَنْكَأُ بالرفع ظاهر وعلى تقدير الجزم فهو وارد على قراءة من يتق ويصبر (لك) اي لامرك وابتغاء وجهك (الى جارة) بالفتح ويكسر اي اتباعها للصلاة لما جاء في رواية الى صلاة وهذا توسع شائع — قال الطيبي ولعله جمع بين النكاية وتشبيح الجسارة لان الاول كدح في ازال العقاب على عدو الله والثاني سعى في اصال الرحمة الى ولي الله اه مرعاة قوله هذه معاتبة الله — قال في المفاتيح العتاب ان يظهر احد الحليلين من نفسه الغضب على خليفه لسوء ادب ظهر منه مع ان في قلبه محبة يعني ليس معنى الآية ان يعذب الله المؤمنين بجميع ذنوبهم يوم القيامة بل معناها انه يلحقهم بالجوع والعطش والمرض والحزن وغير ذلك من المكروه حتى ادخرجوا من الدنيا صاروا مطهرين من الذنوب — قال الطيبي كأنها فهمت ان هذه مؤاخذه عقاب اخروي فاحلها بانها مؤاخذه عتاب في الدنيا عناية ورحمة (ق) قوله والنكبة بفتح اللون اي الهنة وما يصيب الانسان من حوادث الدهر (حتى البضاعة) بالجر عطف على ما قبلها والرفع على الابتداء وهي بالكسر طائفة من مال الرجل (يضعها في يد قبيده) اي كفه سمي باسم ما يحمل فيه (يفقدها) اي يتفقدها ويطلبها فلم يجدها لسقوطها او اخذ سارق لها منه (يفزع لها) اي يحزن لضاياع البضاعة فيكون كفارة كذا قاله ابن الملك — وقال الطيبي يعني اذا وضع بضاعة في كفه ووم انها غابت فطلبها وفزع كفرت عنه ذنوبه — وفيه من المبالغة ما لا يخفى (ق) قوله لا يصيب عبداً نكبة التنوين فيه للتقليل لا للجنس ليصح ترتب ما بعدها عليها بالفاء وهو مما فوقها — وهو يَحْتَمِلُ وجهين فوفها في العظم — ودونها وعكس ذلك ونحوه قوله تعالى ان الله

أَلَمْ يُكَلِّ بِهِ أَكْتُبْ لَهُ مِثْلَ عَمَلِهِ إِذَا كَانَ طَلِيقًا حَتَّى أُطْلِقَهُ أَوْ أَكْفَيْتَهُ إِلَيَّ
 * وعن * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا ابْتُلِيَ الْمُسْلِمُ بِبَلَاءٍ فِي
 جَسَدِهِ قِيلَ لِلْمَلَكِ أَكْتُبْ لَهُ صَالِحَ عَمَلِهِ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ فَإِنْ شَفَاهُ غَسَلَهُ وَطَهَّرَهُ وَإِنْ
 قَبَضَهُ غَمَرَهُ وَرَجَمَهُ رَوَاهُمَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وعن * جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهَادَةُ سَبْعُ سُوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْغَرِيقُ
 شَهِيدٌ وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ
 قَحْطَ الْهَدْمِ شَهِيدٌ وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدٌ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
 * وعن * سَعْدٍ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً قَالَ الْإِنِّيَاءُ ثُمَّ
 الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ يُتْلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صَلْبًا أَشَدَّ بَلَاءً
 وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَّةٌ هَوِّنَ عَلَيْهِ فَمَا زَالَ كَذَلِكَ حَتَّى يَمْشِيَ عَلَى الْأَرْضِ مَا لَهُ ذَنْبٌ رَوَاهُ
 التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وعن * عَائِشَةَ
 قَالَتْ مَا أَغْطِ أَحَدًا يَهْوَنُ مَوْتٍ بَعْدَ الَّذِي رَأَيْتُ مِنْ شِدَّةِ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها (ط) قوله إذا كان طليقاً أي مطلقاً من المرض الذي عرض له
 غير مقيد به من أطلقه إذا رفع عنه القيد أي إذا كان صحيحاً لم يقيد المرض عن العمل كذا ذكره ميرك
 (حتى أطلقه) بضم الهمز أي أكتب إلى حين أرفع عنه قيد المرض أو أكفته بفتح الهمزة وكسر الفاء أي
 أقبضه إلى في النهاية أي أضمه إلى القبر ومه قيل للأرض كفات قال المظهر أي أميته قيل الكفت الضم والجمع
 وهنا مجاز عن الموت « ق » قوله عمله الذي كان يعمل — أقول الإنسان إذا كان جامع المهمة على الفعل ولم يمنع
 عنه إلا مانع خارجي فقد أتى بوظيفة القلب وأما التقوى في القلب وأما الأعمال شروح ومؤكيدات بعض عند
 الاستطاعة ويعمل عند العجز (حجة الله البالغة) قوله المرأة تموت بجمع — في النهاية أي تموت وفي بطنها ولد وقيل
 تموت بكرة والجمع بالضم بمعنى المجموع كالنذر بمعنى المذخور وكسر الكسائي الجحيم أي ماتت مع شيء
 مجموع فيها غير منفصل عنها من حمل أو بكرة أو غير مطمونة ذكره الطيبي « ق » قوله ثم الأمثل الخ ثم فيه
 للتراخي في الرتبة والفاء للتعاقب على سبيل السؤال تنزلاً من الأعلى إلى الأسفل واللام في الأنبياء والأمثل للجنس
 وفي الرجل للاستغراق في الاجناس المتوالية قال الخطابي الأمثل يعبر به عن الأشبه بالفضل والأقرب إلى الخير
 وأما القوم كناية عن خيارهم قوله ما أغبط أي لا أمتنى ولا أفرح لأحد يهون موت الهون بالفتح اللين

وَهُوَ بِالْمَوْتِ وَعِنْدَهُ قَدَحٌ فِيهِ مَاءٌ وَهُوَ يَدْخُلُ يَدَهُ فِي الْقَدَحِ ثُمَّ يَمْسَحُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَغْنِي عَلَى مُنْكَرَاتِ الْمَوْتِ أَوْ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهٗ
 * وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمْسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يُوَافِيَهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عَظَمِ الْبَلَاءِ وَإِنْ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا وَمَنْ سَخَطَ فَلَهُ السَّخَطُ رَوَاهُ
 التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهٗ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
 يَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ أَوْ الْمُؤْمِنَةِ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا عَلَيْهِ مِنْ خَطِيئَةٍ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ نَحْوَهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

* وَعَنْ * مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَنْزِلَةٌ لَمْ يَلْغُهَا بِعَمَلِهِ ابْتِلَاءُ اللَّهِ فِي جَسَدِهِ أَوْ فِي مَالِهِ
 أَوْ فِي وَلَدِهِ ثُمَّ صَبَرَهُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى يَلْغُهَا الْمَنْزِلَةُ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَخِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ ابْنِ آدَمَ
 وَإِلَى جَنْبِهِ تِسْعُونَ مِئَةً إِنْ أَخْطَأَتْهُ الْمَنَابِيا وَقَعَ فِي الْهَرَمِ حَتَّى يَمُوتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

والرفق اي بسهولة موت وهو بالموت اي متابس بالموت او سكرات الموت اي شدائمه قوله حتى يوافيه اي
 يجازيه جزاء وافيًا الضمير المرفوع راحع الى الله تعالى والمنصوب الى العبد ويجوز ان يعكس والمعنى لا يجازيه
 بذنبه حتى يجيء في الآخرة مستوفى الذنوب وافيها مستوفى حقه من العقاب (ط) قوله اذا احب قومًا ابتلاه
 لان نزول البلاء علامة المحبة فمن رضي بالبلاء صار محبوبًا حقيقًا له تعالى ومن سخط صار مسحوظًا عليه تامل
 قوله ان العبد اذا سبق له من الله منزلة — وفيه اشعار بان لالبلاء خاصية في نيل الثواب ليس للاطاعة ولذا
 كان الامثل فالامثل اشدي بلاء (ط) قوله مثل بضم الميم وتشديد المثناة اي صور وخلق (ابن آدم) وقيل مثل
 ابن آدم بفتح الحاء وتخفيف المثناة ويريد به صفة وحاله العجيبة الشأن وهو مبتدأ خبره الجملة التي بعده
 اي الظرف وتسعة وتسعون مرتفع به اي حال ابن آدم ان تسعة وتسعين مئة منوجهة الى نحوه منتبهة الى جانبه
 وقيل خبره محذوف والتقدير مثل ابن آدم الذي يكون الى جنبه تسعة وتسعون مئة ولعل الحذف من
 بعض الرواة (والى جنبه) الواو للحال اي بقربه (تسع) وفي المصاييح تسعة (وتسعون) اراد به الكثرة
 دون الحصر (مئة) ففتح الميم اي بلية مهلكة وقال بعضهم اي سبب موت (ان اخطأته المأبأ) قال الطبري
 المأبأ جمع مئة وهي الموت لانها مقدرة بوقت مخصوص من المني وهو التقدير سمي كل بلية من البسلايا مئة

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
أَهْلِ الْعَافِيَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِينَ يُعْطَى أَهْلُ الْبَلَاءِ الثَّوَابَ لَوْ أَنَّ جُلُودَهُمْ كَانَتْ قُرِضَتْ فِي
الدُّنْيَا بِالْمَقَارِضِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَامِرِ الرَّامِ قَالَ
ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَسْقَامَ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَصَابَهُ السَّقَمُ ثُمَّ عَافَاهُ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ وَمَوْعِظَةً لَهُ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا
مَرَضَ ثُمَّ أَعْفَى كَانَ كَالْبَعِيرِ عَقَلَهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أَرْسَلَهُ فَلَمْ يَدْرِ لِمَ عَقَلُوهُ وَلِمَ أَرْسَلَهُ فَقَالَ رَجُلٌ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْأَسْقَامُ وَاللَّهِ مَا مَرَضْتُ قَطُّ فَقَالَ قُمْ عَنَّا فَلَسْتَ مِنَّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرِيضِ
فَنَفَسُوا لَهُ فِي أَجَلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَيُطَيِّبُ بِنَفْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ

لأنها طلائعها ومقدماتها اهـ اي ان حازوته فرصاً اسباب المية من الامراض والجوع والفرق والحرق وغير ذلك
مرة اخرى (وقع في الحرم) اي في مجمع المباب ومنع البلايا (حتى يموت) من جملة البرايا (ق) قوله وعظله له
فيما يستقبل — قال الطيبي — اي اذا مرض المؤمن ثم عوفي تبه وعلم ان مرضه كان مسبباً عن الذنوب الماضية
فيندم ولا يقدم على ما مضى فيكون كمارها (وان الماتق) وفي معناه الفاسق المصر (اذا مرض ثم اعفي)
بمعنى عوفي والاسم منه العافية (كان) اي الماتق في غفلته (كالبعير عقاله اهله) اي شدوه وقيدوه وهو
كتابة عن المرض استشفاف مبين لوجه الشبه (ثم ارسله) اي اطلقوه وهو كناية عن العافية (فلم يدر)
اي لم يعلم (لم) اي لاي سبب (عقالوه ولم ارسله) يعني ان الماتق لا يتعظ ولا يتوب فلا يفيد مرضه لا فيما
مضى ولا فيما يستقبل فاولئك كالانعام بل هم امل اولئك هم الغافلون (فقال رجل يا رسول الله وما الاسقام)
قال الطيبي عطف على مقدر اي عرفنا ما يترتب على الاسقام فما الاسقام (والله ما مرضت قط فقال قم) اسئلي
اي تنح (عنا فليست منا) اي لست من اهل طريقتنا حيث لم تبطل ببلينا وجاء في بعض الروايات انه عليه
الصلاة والسلام قال من سره ان ينظر الى رجل من اهل النار فليتنظر الى هذا لو كان الله يريد به خيراً لظهر به
جسده وفي رواية ان الله يغض الغفريت الثفريت الذي لا يرزأ في ولده ولا يصاب في ماله (ق) قوله
فليست منا في شرح الشيخ الظاهر انه كان منافقاً (لمات) قوله فنفسوا له اي اذهبوا حزنه فيما يتعلق باجله بان
تقولوا لا بأس طهور او يطول الله عمره ويشفيك ويعافيك او وسعوا له في اجله فينفس عنه الكرب والتفيس
التفريج وقال الطيبي اي طعموه في طول عمره واللام للتأكيد (ق) قوله فان ذلك لا يرد شيئاً يعني لا بأس
عليك بتفيسك المريض اذ ليس له اثر في طول عمره ولكن له اثر في تطيب نفسه (ط) قوله يطيب بنفسه
اي فيخفف ما يجده من الكرب — قال الطيبي الباء زائدة ويحتمل ان تجعل الباء للتعدية وفاعل يطيب ضمير
راجع الى اسم ان ويساعد الاول رواية المصاحح ويطيب نفسه وقيل لهارون الرشيد وهو عليل هون عليك

الْتَرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَهُ بَطْنُهُ لَمْ يُعَذَّبْ فِي قَبْرِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمَ فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ أَطْعَمَ أَبَا الْقَاسِمِ فَأَسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا نَادَى مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ طِبْتَ وَطَابَ مَمْشَاكَ وَتَبَوَّاتٌ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا رَوَاهُ أَبُو مَاجَه * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ عَلِيًّا خَرَجَ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجَعِهِ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ فَقَالَ النَّاسُ يَا أَبَا الْحَسَنِ كَيْفَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَصْبَحَ بِحَمْدِ اللَّهِ بَارِتًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

* وَعَنْ * عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ قَالَ لِي أَبُو عَبَّاسٍ أَلَا أُرِيكَ أَمْرًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قُلْتُ بَلَى قَالَ هَذِهِ الْمَرْأَةُ السُّودَاءُ أَنْتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَطِيبَ نَفْسِكَ فَإِنَّ الصَّحَّةَ لَا تَمْنَعُ مِنَ الْفَنَاءِ وَالْعِلَّةُ لَا تَمْنَعُ مِنَ الْبَقَاءِ فَقَالَ وَاللَّهِ طِيبَتْ نَفْسِي وَرَوَّحَتْ قَلْبِي (ق) قَوْلُهُ مَنْ قَتَلَهُ بَطْنُهُ اسناد مجازي أي من مات من وجع بطنه وهو يَحْتَمِلُ الْإِسْهَالَ وَالْإِسْتِقَاءَ وَالنَّفَاسَ وَقِيلَ مِنْ حِفْظِ بَطْنِهِ مِنَ الْحَرَامِ وَالشَّبْهِ فَكَانَهُ قَتَلَ بَطْنَهُ (لَمْ يُعَذَّبْ فِي قَبْرِهِ) لِأَنَّهُ لَشِدَّتِهِ كَانَ كَفَارَةً لِسَيِّئِهِ وَصَحَّ فِي مُسْلِمٍ أَنَّ الشَّهِيدَ يَغْفَرُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ أَيْ الْإِحْقَاقَ الْآدَمِيَّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ — قَالَ فِي فَتْحِ الْبَارِي لَمْ أَقِفْ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الطَّرِيقِ الْمَوْصُولَةِ عَلَى اسْمِهِ وَقِيلَ اسْمُهُ عَبْدُ الْقُدُّوسِ وَقَوْلُهُ يَخْدُمُ فِيهِ جَوَازُ اسْتِخْدَامِ الْمُشْرِكِ وَقَوْلُهُ يَعُودُهُ فِيهِ عِبَادَةُ الْمُشْرِكِ إِذَا مَرَضَ أَيْ إِنْ كَانَ فِيهِ رَجَاءُ إِسْلَامٍ أَوْ قَرَابَةٍ أَوْ جَوَازُ أَطْعَمَ أَيْ الْقَاسِمَ كَانَ الْيَهُودُ يَدْعُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبِي الْقَاسِمِ تَحْرِزًا عَنْ تَسْمِيَّتِهِ بِاسْمِ مُحَمَّدٍ كَمَا لَا يَلِيزُ عَلَيْهِمْ مُتَابَعَتُهُ بِحُكْمِ التَّوْرَةِ كَذَا قِيلَ (لَمَعَاتُ) قَوْلُهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ وَاللَّهُ دَرُ الْقَائِلِ :

* وَمَرِيضًا أَنْتَ عَائِدُهُ * قَدْ أَتَاهُ اللَّهُ بِالْفَرْجِ *

* وَجَهَكَ الْمَأْمُولُ حُجَّتَنَا * يَوْمَ يَأْتِي النَّاسَ بِالْحُجَجِ *

* مَا عَلَى مَنْ نَاعَ مَهْجَتَهُ * فِي هَوَىٰ عَلَيْكَ مِنْ حَرْجِ *

اوله * إِنْ يَتَنَا أَنْتَ سَاكِنَهُ * غَيْرَ مَحْتَاجٍ إِلَى السَّرِجِ * (ط)

قَوْلُهُ طِبْتَ دَعَا لَهُ بِطِيبِ الْعَيْشِ فِي الدُّنْيَا وَطَابَ مَمْشَاكَ كُنَايَةً عَنْ سِيرِهِ وَسَاوَكُهُ طَرِيقَ الْآخِرَةِ بِالتَّعْرِيفِ مِنْ رِذَائِلِ الْإِحْلَاقِ وَالتَّحْلِيلِ بِمَكَارِمِهَا وَتَبَوَّاتٌ دَعَا لَهُ بِطِيبِ الْعَيْشِ فِي الْآخِرَةِ وَأَمَّا أَخْرَجَتْ الْإِدْعِيَّةَ فِي صُورَةٍ

أَصْرَعُ وَإِنِّي أَتَكَشَّفُ فَأَدْعُ اللَّهَ لِي فَقَالَ إِنْ شِئْتَ صَبَرْتَ وَلَكَ الْجَنَّةُ وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيكَ فَقَالَتْ أَصْبِرُ فَنَالَتْ إِنِّي أَتَكَشَّفُ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَتَكَشَّفَ فَدَعَا لَهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * يحيى بن سعيد قال إِنْ رَجُلًا جَاءَهُ الْمَوْتُ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَجُلٌ هَنِيئًا لَهُ مَاتَ وَلَمْ يُبْتَلْ بِمَرَضٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَمُتُكَ مَا يَدْرِيكَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ ابْتَلَاهُ بِمَرَضٍ فَكَفَرَ عَنْهُ مِنْ سَيِّئَاتِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا * وعن * شداد بن أوس والصنابحي أَنَّهُمَا دَخَلَا عَلَى رَجُلٍ مَرِيضٍ يَعُودَانِهِ فَقَالَا لَهُ كَيْفَ أَصَبَحْتَ قَالَ أَصَبَحْتُ بِنِعْمَةٍ قَالَ شَدَادٌ أَبْشِرْ بِكَفَّارَاتِ السَّيِّئَاتِ وَحِطِّ الْخَطَايَا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِذَا أَنَا ابْتَلَيْتُ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنًا فَحَمِدَنِي عَلَى مَا ابْتَلَيْتُهُ فَإِنَّهُ يَقُومُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ كِيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ مِنَ الْخَطَايَا وَيَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا قَيْدْتُ عَبْدِي وَابْتَلَيْتُهُ فَأَجْرُوا لَهُ مَا كُنْتُمْ تُجْرُونَ لَهُ وَهُوَ صَاحِبُ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * عائشة قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَثُرَتْ ذُنُوبُ الْعَبْدِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَا يُكْفِرُهَا مِنَ الْعَمَلِ ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِالْحَزَنِ لِيُكْفِرَ مَا عَنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * جابر قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَزَلْ يَخُوضُ الرَّحْمَةَ حَتَّى يَجْلِسَ فَإِذَا جَلَسَ اغْتَمَسَ فِيهَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ * وعن * ثوبان أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَصَابَ أَحَدُكُمْ الْحُمَّى فَإِنَّ الْحُمَّى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيُطْفِئْهَا عَنْهُ بِالْمَاءِ فَلْيَسْتَقْبِعْ فِي نَهْرٍ جَارٍ وَلْيَسْتَقْبِلْ جَرِيَّتَهُ فَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ أَشْفِ عَبْدَكَ وَصَدِّقْ رَسُولَكَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلْيَنْغَمِسْ

الاجبار اظهاراً للحرص على وقوعها كأنها حاصلة وهو يخبر عنها كما تقول رحمك الله وعصمك الله عن الآفات (ط) قوله فقالت اصبر اي على الصبر قوله لو ان الله لو لانني لان الامتاعية لا يجاب بالغاء اي لا تقل هنيئاً ليت ان الله ابتلاه فيكفر به سيئاته ويجوز ان يقدر لو ابتلاه الله لكان خيراً له فكفر (ط) قوله يخوض الرحمة شبه الرحمة بالماء اما في الطهارة او في الشبوع والشمول ثم نسب اليها ما هو منسوب الى المشبه به من الخوض ثم عقب الاستعارة بالانفاس ترشيداً (ط) قوله فان الحمى جواب اذا اي فليعلم انها كذلك فليطفئها ويحتمل ان يكون الجواب فليطفئها وقوله فان الحمى معترضة وقوله فليستقبل جريته يقال ما اشد جريته هذا الماء بالكر وقوله وصدق اي اجعل قوله هذا صادقاً بان يشفي قوله ثلث يان لقوله فليستقبل جريته به لتعلق المرات

فِيهِ ثَلَاثَ غَمَسَاتٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي ثَلَاثٍ فَخَمْسٌ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي خَمْسٍ فَسَبْعٌ
فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي سَبْعٍ فَتِسْعٌ فَإِنَّهَا لَا تَكَادُ تُجَاوِزُ تِسْعًا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ذُكِرَتِ الْحُمَى عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبَّهَا رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسَبَّهَا فَإِنَّهَا تَنْفِي الذُّنُوبَ كَمَا تَنْفِي
النَّارُ خَبَثَ الْحَدِيدِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَادَ مَرِيضًا فَقَالَ أَبَشِّرْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ هِيَ نَارِي أَسْلَطْتُهَا عَلَى عَبْدِي الْمُؤْمِنِ فِي الدُّنْيَا
لِتَكُونَ حَظَّةً مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ *
* وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ الرَّبَّ سُبَّحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ
وَعَزَّتِي وَجَلَالِي لَا أُخْرِجُ أَحَدًا مِنَ الدُّنْيَا أَرِيدُ أَغْفِرُ لَهُ حَتَّى أَسْتَوْفِيَ كُلَّ خَطِيئَةٍ فِي عُنُقِهِ
بِسَقَمٍ فِي بَدَنِهِ وَإِقْتَارٍ فِي رِزْقِهِ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * شَقِيقٍ قَالَ مَرِضَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
فَعُدَّتَاهُ فَجَعَلَ يَبْكِي فَعُوتِبَ فَقَالَ إِنِّي لَا أَبْكِي لِأَجْلِ الْمَرَضِ لِأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمَرَضُ كَفَّارَةٌ وَإِنَّمَا أَبْكِي أَنَّهُ أَصَابَنِي عَلَى إِحَالٍ قَتَرَةٍ وَلَمْ يُصْنِنِي فِي
حَالٍ أَجْتَهَادٍ لِأَنَّهُ يُكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنَ الْأَجْرِ إِذَا مَرِضَ مَا كَانَ يُكْتَبُ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْرُضَ
فَمَنْعَهُ مِنْهُ الْمَرَضُ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعُودُ

ولعل هذا خاص ببعض انواع الحمى الصفراوية التي يالفاها اهل الحجاز فان من الحمى ما يكاد معها ان يكون الماء
قاتلا فينبغي للمريض ان يشاور طبيباً حادقاً ثقة (ق) قوله هي اي الحمى ناري في اضافة النار اشارة الى انها
لطف ورحمة منه ولذلك صرح بقوله عبدي ووصفه بالمؤمن وقوله اسلطا خبر بعد خبر واستشاف قوله حظه
اي نصيبه مما اقترف من الذنوب ويحتمل انها نصيب من الحتم المقضي في قوله تعالى وان منكم الا واردة والاول
هو الظاهر (ط) قوله اريد اغفر له بالرفع وفي نسخة بالنصب قال الطيبي اي اريد ان اغفر فحذف ان والجملة
اما حال من فاعل اخرج او صفة للمفعول (حتي استوفى كل خطيئة) اي جزاء كل سيئة اقترفها وكفى عنه
بقوله (في عنقه) بضمين في ذمته حيث لم يتب عنها اي كل خطيئة باقية (بسقم) بفتحين وضم وسكون
متعلق باستوفى والباء سببية فلا تحتاج الى تضمين معنى استبدل كما اختاره ابن حجر (في بدنه) اشارة الى
سلامة دينه (واقتار) اي تضيق (رزقه) اي نفقته ولعل هذا هو السر في كون الفقراء يدخلون الجنة قبل
الاغنياء بخمسمائة عام (ق) قوله فجعل اي شرع (يبكي فعوتب) اي في البكاء فانه مشعر بالجزع من المرض وهو
ليس من اخلاق الاكابر (على حال قرة) اي فتور وضعف للجسم لا اقدر على العمل الكثير ولم يصفي على قوة

مَرِيضًا إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالتَّيَمِّيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مَرِيضٍ فَمَرَّةٌ يَدْعُوكَ فَإِنْ دُعَاةُ كَدُعَاءِ الْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مِنَ السُّنَّةِ تَخْفِيفُ الْجُلُوسِ وَقِلَّةُ الصَّخَبِ فِي الْعِيَادَةِ عِنْدَ الْمَرِيضِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَثُرَ لَغَطُهُمْ وَأَخْتِلَافُهُمْ قَوْمُوا عَنِّي رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيَادَةُ فَوَاقٌ نَاقَةٌ وَفِي رِوَايَةِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مُرْسَلًا أَفْضَلُ الْعِيَادَةِ سُرْعَةُ الْقِيَامِ رَوَاهُ التَّيَمِّيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا فَقَالَ لَهُ مَا تَشْتَهِي قَالَ أَشْتَهِي خُبْزَ بَرٍّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ

واجتهاد في العمل الكثير حتى يكتب لي العمل الكثير بسبب المرض (ط) قوله الا بعد ثلاث — اي مضي ثلاث ليل وعليه البغوي والغزالي وغيرهما وقال الجمهور العيادة لا تنقيد بزمان لاطلاق قوله عليه الصلاة والسلام عودوا المريض — واما حديث انس يعني هذا الحديث فضعيف جداً تفرد به مسلمة بن علي وهو متروك وقد سئل عنه ابو حاتم فقال هو حديث باطل ووجدت له شاهداً من حديث ابي هريرة عند الطبراني وفيه ايضاً راو متروك كذا ذكره العسقلاني واما ما نقله ابن حجر من ان الحديث موضوع كما قاله الذهبي وغيره فغير صحيح او مختص بسند خاص له فان كثرة الطرق تدل على ان الحديث له اصل وقد ذكره السيوطي في جامعه الصغير وفي المقاصد عيادة المريض بعد ثلاث له طرق ضعاف يتقوى بعضها ببعض ولهذا اخذ بمضمونها جماعة ويمكن حمل الحديث على انه ما كان يسأل عن احوال من يغيب عنه الا بعد ثلاث فبعد العلم بها كان يعودو ويمكن انهم كانوا لم يظهروا المريض الى ثلاثة ايام فقد ذكر في شرعة الاسلام ان في الحديث القدسي قال الله تعالى اذا اشتكى عبيدي واظهر ذلك قبل ثلاثة ايام فقد شكاني فيجب على كل مريض ان يصبر على مرضه ثلاثة ايام بحيث لا يظهره قبلها اه او يحمل الحديث على زمان الاستحباب او جواز التأخير الى ثلاثة ايام رجاء ان يتعافى واما المخصوصون والمتمرضون فلهم حكم آخر ولذا تستحب العيادة عبا اذا كان صحيح العقل فاذا غلب وخيف عليه يتعمده كل يوم (ق) قوله فمره يدعوك — قال الطيبي اي مره يدعوك لانه خرج عن الذنوب فان دعاءه كدعاء الملائكة — وانما يومر بالدعاء حينئذ لانه نقي من الذنوب كيوم ولدته وصار معصوماً كالملائكة ودعاء المعصوم مقبول (ط) قوله كثر لغظهم — في النهاية اللاغظ صوت وضجة لا يفهم معناه (ق) قوماوا عني (ع) قال الطيبي وكان ذلك عند وفاته روى ابن عباس انه لما احتضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت رجال فيه عمر بن الخطاب قال النبي صلى الله عليه وسلم هلموا اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده فقال عمر وفي رواية فقال بعضهم رسول الله قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبكم كتاب الله فاختلف اهل البيت واحتصموا فمنهم من يقول قوبوا يكتب لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من يقول غير ذلك فلما اكثروا اللغظ والاختلاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوماوا عني متفق عليه (ق) قوله العيادة فواق ناقة

خَبْرُ بَرٍّ فَلْيَبْعَثْ إِلَى أَخِيهِ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَشْتَهَى مَرِيضٌ أَحَدَكُمْ شَيْئًا فَلْيَطْعِمْهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَوُفِّي رَجُلٌ بِالْمَدِينَةِ مِمَّنْ وَلِدَ بِهَا فَصَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا لَيْتَهُ مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلِدِهِ قَالُوا وَلِمَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلِدِهِ قَدِسَ لَهُ مِنْ مَوْلِدِهِ إِلَى مُنْقَطَعِ أَثَرِهِ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَه * وعن * أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْتُ غُرْبَةٍ شَهَادَةٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ مَرِيضًا مَاتَ شَهِيدًا أَوْ وَفِي فِتْنَةٍ الْقَبْرِ وَغُدِي وَرِيحٍ عَلَيْهِ بَرَزَقِهِ مِنَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وعن * الْعَرَبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْتَصِمُ الشَّهْدَاءُ وَالْمُتَوَفَّوْنَ عَلَى فُرُشِهِمْ إِلَى رَبَّنَا عَزَّ وَجَلَّ فِي الَّذِينَ يَتَوَقَّوْنَ مِنَ الطَّاعُونَ فَيَقُولُ الشَّهْدَاءُ إِخْوَانُنَا قَتَلُوا كَمَا قُتِلْنَا وَيَقُولُ الْمُتَوَفَّوْنَ إِخْوَانُنَا مَاتُوا عَلَى فُرُشِهِمْ كَمَا مِتْنَا فَيَقُولُ رَبَّنَا انْظُرُوا إِلَى جِرَاحَتِهِمْ فَإِنْ أَشْبَهَتْ جِرَاحَهُمْ جِرَاحَ

بفتح الفاء وضما وبالرفع وفي نسخة بالنصب خبر المبتدأ أي أفضل زمان العيادة مقدار فوافها وهو قدر ما بين الحلبتين لأنها تحلب ثم تترك سريعة يرضعها الفصيل لتدر ثم تحلب يقال ما أقام عده إلا فواقاً قوله فليطعمه أي فانه قد يكون شفاء كما شوهد في كثير حيث صدقت شهوة المريض له لا سيما ان كان من مألوه الذي انقطع عنه — قال الطيبي هذا اما بناء على التوكل وانه هو الشافي او ان المريض قد شارف الموت (ق) قوله الى منقطع اثره — قال الطيبي أي الى موضع قطع اجله وسمي الاثر اجلا لانه ينبع العمر — قال رهبر — * والمرء ما عاش ممدود له اجل * لا ينتهي العمر حتى ينتهي الاثر *

واصله من اثر مشيته فان من مات لا يبقى له اثر فلا يري لاقدامه اثر قال مبرك ويحتمل ان يكون المراد بمنقطع اثره عمل قطع خطواته انتهى وقال بعضهم منقطع اثره هو قبره وفيه نظر (في الجنة) منعلق بقرس يعني من مات في الغربة يفسح في قبره ويفتح له ما بين قبره ومولده ويفتح له باب الى الجنة قاله الطيبي وقال ميرك ولعل المراد انه قيس ما بين مولده وعمل غربته واعطى بمقداره موضعاً من الجنة (ق) قوله غدي بمعجمة ثم مهملة على بناء المفعول من الغدوة (وريح) من الرواح (عليه) حال (برزقه) نائب الفاعل أي جيء له برزقه حال كونه نازلاً عليه (من الجنة) اشارة الى قوله تعالى بل احياء عند ربهم يرزقون وقوله عز وجل ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيًا فان الغدوة والبكرة اول النهار والرواح والعشي آخره والمراد بها الدوام كما قال الله تعالى اكلها دائم ويمكن ان يكون للوقتين المخصوصين رزق خاص لهم ثم المراد بالرزق هنا حقيقته لعدم استحالة (فيقول ربنا) وفي نسخة تبارك وتعالى (انظروا) أي تأملوا ليتبين لكم الحكم وابصروا (الى جراحهم) بكسر الجيم ويفتح والخطاب للملائكة او للمفرقين المختصمين (فان اشبهت جراحهم) جمع

الْمَقْتُولِينَ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ وَمَعَهُمْ فَإِذَا جَرَّاهُمْ قَدْ أَشْبَهَتْ جِرَّاهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ
 * وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونَ كَالْفَارِّ مِنَ
 الزَّحْفِ وَالصَّابِرُ فِيهِ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب تمنى الموت وذكره ﴾

الفصل الاول * عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزِدَّادَ خَيْرًا وَإِمَامًا مُسَبِّحًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْتَبَ
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ
 وَلَا يَدْعُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ إِنَّهُ إِذَا مَاتَ انْقَطَعَ أَمَلُهُ وَإِنَّهُ لَا يَزِيدُ الْمُؤْمِنَ عُمُرُهُ إِلَّا
 خَيْرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ
 الْمَوْتَ مِنْ ضَرٍّ أَصَابَهُ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَاعِلًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي
 وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ

حِرَاجَةً بِالْكَسْرِ (قد اسبب جراحهم) اي جراح المقتولين — وفيه اشارة بقوة القياس والاعتبار حتى في دار
 القرار قوله (الفار من الطاعون كالفار من الزحف) قال شبه به في ابطال اجر الشهادة لا في انه كبير
 الطيبي شبه به في ارتكاب الكبيرة والرحم الحيش الدم الذي لكثرته كأنه يرحم اي يدب ديباً من زحف
 الصبي اذا دب على استه قليلاً قليلاً سي بالمصدر (ق)

﴿ باب تمنى الموت وذكره ﴾

قوله لا يتمنى الخ قال القاضي اخرج النبي في صورة النبي مبالغة اه قال التوربشتي رحمه الله تعالى النبي
 عن تمنى الموت وان اطلق في هذا الحديث فانه في معنى المقيد وبين ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث
 انس رضي الله عنه لا يتمنى احدكم الموت من ضارضا به وقوله صلى الله عليه وسلم وتوفي اذا كانت الوفاة خيراً لي
 وعلى هذا يكره تمنى الموت من ضارضا به في نفسه او ماله لانه في معنى التبرم عن قضاء الله في امر يضره في
 دنياه وينفعه في آخرته ولا يكره للخوف في ديه من فساد (كذا في شرح المصاييح) ثم من ادب الانسان
 في جنب ربه ان لا يجترى على طلب سلب نعمته والحياة نعمة كبيرة لانها وسيلة الى كسب الاحسان فانه اذا
 مات انقطع اكثر عمله ولا يترقى الا ترقيا طبيعيا وايضا فذلك تهور وتضجر وهما من اقبح الاخلاق (حجة
 الله البالغة) قوله فلعله ان يستعنب اي يطلب العتبي وهو الارضاء وكذا للاعتاب والمراد منه ان يطلب رضى الله
 تعالى بالتوبة ورد المظالم وتدارك الفائت (ط) قوله انقطع امله اي رجاءه من زيادة الخير وانه لا يزيد المؤمن
 عمره الا خيراً لصبره على البلاء وشكره على النعماء قوله من احب لقاء الله الخ — قال التوربشتي قال ابو عبيد

كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ
الْمُؤْمِنِينَ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرِهَتْهُ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ فَأَحَبُّ
لِقَاءِ اللَّهِ وَأَحَبُّ لِقَاءَهُ وَإِنْ الْكَافِرُ إِذَا حَضَرَهُ بَشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ
إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ فَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ عَائِشَةَ وَالْمَوْتُ
قَبْلَ لِقَاءِ اللَّهِ * وَعَنْ * أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّ
عَلَيْهِ بِجَنَازَةٍ فَقَالَ مُسْتَرْبِحٌ أَوْ مُسْتَرَاخٌ مِنْهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْمُسْتَرْبِحُ وَالْمُسْتَرَاخُ
مِنْهُ فَقَالَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ يَسْتَرْبِحُ مِنْ نَصَبِ الدُّنْيَا وَأَذَاهَا إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْعَبْدُ الْفَاجِرُ

ليس وجه قوله من كره لقاء الله ان يكره شدة الموت فان هذا الامر لا يكاد يخلو عنه احد وبلغنا عن غير واحد
من الانبياء انه كره حين نزل به ولكن المكروه من ذلك ما كان ايثاراً للدنيا الى الآخرة وركوناً الى
الخطوط العاجلة وقد عاب الله قوماً حرصوا على ذلك فقال عز من قائل (ولتجدنهم احرص الناس على حياة) قلت
وقد استبان معنى الحديث من سؤال عائشة رضي الله عنها وجواب النبي صلى الله عليه وسلم فالحب ههنا هو الذي
يقضيه الايمان بالله والثقة بوعده دون ما يقتضيه حكم الجبلية (كذا في شرح المصاييح) قال الطيبي ناقلاً عن
النهاية ليس الغرض بلقاء الله الموت لان كلا يكرهه فمن ترك الدنيا وابغضها احب لقاء الله ومن آثرها وركن
اليها كره لقاء الله لانه يصل اليه بالموت والموت دون لقاء الله وبه تبين ان الموت غير اللقاء لكنه معترض دون
الغرض المطلوب فيجب ان يصبر عليه ويحتمل مشاقه ليصل بعده بالفوز الى اللقاء (كذا في المرقاة) وقد سبق
ابن الاثير الى تاويل لقاء الله بغير الموت الامام ابو عبيد القاسم بن سلام فقال ليس وجه عندي كراهة الموت
وشدته لان هذا لا يكاد يخلو عنه احد لكن المذموم من ذلك ايثار الدنيا والركون اليها وكراهية ان يصير
الى الله والدار الآخرة قال وما يبين ذلك ان الله تعالى عاب قوماً بحب الحياة فقال (ان الذين لا يرجون لقاءنا
ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها) (كذا في فتح الباري ص ٣١٠ ج ١١ وقال حجة الله على العالمين الشهير
بولي الله بن عبد الرحيم اقول معنى لقاء الله ان ينتقل من الايمان بالغيب الى الايمان عياناً وشهادة وذلك ان
تنشق عنه الحجب الغليظة من البهيمية فيظهر نور الملكية فيترشح عليه اليقين من حظيرة القدس فيصير ما وعد
على السنة التراجمة بمرئى منه ومسمع والعبد المؤمن الذي لم يزل يسعى في ردع بهيمته وتقوية ملكيته يشقائق
الى هذه الحالة اشتياق كل عنصر الى حيزه وكل ذي حس الى ما هو لذة ذلك الحس وان كان بحسب نظام
جسده يتألم ويتنفر من الموت واسبابه والعبد الفاجر الذي لم يزل يسعى في تغليب البهيمية يشقائق الى الحياة الدنيا
ويعمل اليها كذلك وحب الله وكراهيته وردا على المشاكلة والمراد اعداد ما يدفعه او يؤذيه ونهيته وكونه
بمرصاد من ذلك ولما اشتبه على عائشة رضي الله عنها احد الشيعين بالآخر نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على
المعنى المراد بذكر اصرح حالات الحب المترشح من فوقه التي لا يشتهه بالآخر وهي حالة ظهور الملائكة
(حجة الله البالغة) وروى الامام في تفسيره ان ابراهيم عليه السلام قال لملك الموت وقد جاءه لقبض روحه هل
رأيت خليلاً يميت خليلاً فاوحى اليه عن رأيت خليلاً يكره لقاء خليله فقال يا ملك الموت اما الآن فاقبض (ط)

يَسْتَرِيحُ مِنْهُ الْعِبَادُ وَالْإِلَادُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ مُتَّقٍ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكِبِي فَقَالَ كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ
وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَاحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ
مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرْضِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرٌ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ يَقُولُ لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ
الظَّنَّ بِاللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

قوله يستريح منه العباد الخ قال الطير — استراح البلاد والأشجار لأن الله تعالى يفقده يرسل السماء مدراراً
ويحيي به الأرض بعد ما حبس لنشأته الأمطار وفي حديث أنس الجباري لتموت هزلاً بذنب ابن آدم وخص
الجباري لأنه أبعد الطير نجمة أي طلباً للرزق وإنما تذبح بالبصرة وتوجد في حوصلتها الحبة الخضراء وبين
البصرة وبين منابتها مسيرة أيام وقال أبو الدرداء أحب الموت اشتياقاً إلى ربي وأحب المرض تكفيراً لحطيتي
وأحب الفقر تواضعاً لربي (ط) قوله كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل أو يجوز أن يكون للتخيير
والإباحة — والأحسن أن يكون بمعنى بل كما في قول الشاعر

* بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى * وصورتها أو أنت في العين الملمح *

قال الجوهري يريد بل أنت في العين الملمح شبه النبي صلى الله عليه وسلم التناك السالك
أولاً بالغريب الذي ليس له مسكن بأبيه ولا سكن يسليه ثم ترقى واضرب عنه بقوله أو عابر سبيل — لأن
الغريب قد يسكن في بلاد الغربة ويقوم فيها بخلاف عابر السبيل القاصد للبلد الشاسع وبينه وبينها أودية مرديّة
ومفاوز مهلكة وهو بمرصد من قطاع طريق فهل له أن يقيم لحظة أو يسكن لحظة — كلا — ومن ثم عقبه ابن
عمر في باب الأمل بقوله وعد نفسك في أهل القبور وقال هنا إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا أصبحت فلا
تنتظر المساء أي سر دائماً ولا تفتر من السير ساعة فأنك إن قصرت في السير انقطعت عن المقصود وهلكت
في تلك الأودية هذا معنى المشبه به والمشبه هو قوله وخذ من صحتك لمرضك يعني عمرك لا يخلو من الصحة
والمرض فإذا كنت صحيحاً سر سيرك القصد بل لا تقنع به وزد عليه ما عسى أن يحصل لك الفتور بسبب المرض
وفي قوله من حياتك لموتك إشارة إلى أخذ نصيب الموت وما يحصل فيه من الفتور من السقم يعني لا تقعد بسبب
المرض من السير كل القعود بل ما أمكنك منه فاجتهد فيه حتى ينتهي إلى لقاء الله وما عنده من الفلاح والنجاح
والأخبت وخسرت — انظر أيها المتأمل في هذا الكلام الجامع واتبرز الفرصة كيلا تندم ولنعلم ما قال من قال

* إذا هبت رياحك فاغتنمها * فان لكل خافقة سكون *

* ولا تغفل عن الإحسان فيها * فما تدري السكون متى يكون *

* وإن ظفرت يدك فلا تقصر * فان الدهر عادته نخوت *

وقال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت إيمانها خيراً (ط)
قوله إلا وهو يحسن الظن بالله — قال الطيبي أي احسنوا أعمالكم الآن حتى يحسن ظنكم بالله عند الموت فان

الفصل الثاني * عن * معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ **إِنْ شِئْتُمْ أَنْبَأْتُكُمْ مَا أَوَّلُ مَا يَقُولُ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَا أَوَّلُ مَا يَقُولُونَ لَهُ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ هَلْ أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ يَا رَبَّنَا فَيَقُولُ لِمَ فَيَقُولُونَ رَجَوْنَا عَفْوَكَ وَمَغْفِرَتَكَ فَيَقُولُ قَدْ وَجَبَتْ لَكُمْ مَغْفِرَتِي رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيلَةِ** * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُوا ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ الْمَوْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه * وعن * أَبْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ لِأَصْحَابِهِ أَسْتَحْيُوا مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ قَالُوا إِنَّا نَسْتَحْيِي مِنْ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ مَنْ أَسْتَحْيَى مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ فَلْيَحْظِ

من ساء عمله قبل الموت بسوء ظنه عند الموت - قال الاشرف والخوف والرجاء كالجناحين للسايرين الى الله سبحانه وعالي لكن في الصحة ينبغي ان يغلب الخوف ليجتهد في الاعمال الصالحة واداء الموت واقطع العمل ينبغي ان يغلب الرجاء وحسن الظن بالله لان الوفاة حيثنذ الى ملك كريم رؤف رحيم وهذا جواب المؤمنين في الحديث الاتي رجونا عفوكم ومغفرتكم الخ اه وقيل معناه ليكن الرجل عند الموت رجاءه غالبا على خونه وليعلم ان الله تعالى كريم رحيم سيغفر له ذنبه وان كان كثيرا والله تعالى اعلم (كذا في خلاصة المفاتيح) قوله اكثر واذكرها ذم اللذات بالذات المعجمة اي قاطعها وفي نسخة بالمهمله اي كاسرها وصحح الشارح الطيبي بالذال المهمله حيث قال - شبه اللذات الفانية والشهوات العاجلة ثم زوالها بيناء مرتفع يهده بصدمات هائلة ثم امر المنهمك فيها بذكر الهادم لئلا يستمر على الركون اليها ويشغل عما يجب عليه التزود الى دار القرار وانشد رين العابدين رضي الله تعالى عنه :

* فيا عامر الدنيا ويا ساعيا لها * ويا آمنا من ان تدور الدوائر *
 * على حطرتي تمسي وتصبح لاهيا * اتدري بماذا لوعقلت تخاطر *
 * تخرب ما يبقى وتعمر فانيا * فلا ذاك موفور ولا ذاك عامر *

قوله ليس ذلك قال الطيبي اي ليس حق الحياء من الله تعالى ما تحسبونه بل ان يحفظ نفسه بجميع جوارحه وقوله عما لا يرضاه فليحفظ رأسه وما وعاه من الخواص الظاهرة والباطنة من السمع والبصر واللسان حتى لا يستعملها الا في ما يحل والبطن وما حوى اي لا يجمع فيها الا الحلال ولا يأكل الا الطيب - وقوله صلى الله عليه وسلم لبس ذلك رد لملهم الحياء على ما تعرف مطلقا لما ضم اليه من التقييد بقوله حق الحياء ولذلك اعادها في الجواب يعني حق الحياء ان لا يترك شيئا منها وما يتصل بها وما يتفرع عليها الا ان يتحرى ويقسام به كما قال الله تعالى (واتقوا الله حق تقاته) قال صاحب الكشف اي واجب تقواه وما يحق منها وهو القيام بالموجب واجتناب المحارم ونحوه (فاتقوا الله ما استطعتم) يريد بالفوا بالتقوى حتى لا تتركوا في المستطاع منها

الرَّأْسَ وَمَا وَعَى وَلِيَحْفَظَ الْبَطْنَ وَمَا حَوَى وَلِيَذَّكُرَ الْمَوْتَ وَالْبَلِيَّ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ تَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحْيَى مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شيئاً أه قال التوربشتي الوعي الحفظ يريد ما يعبه الرأس من السم والبصر واللسان حتى لا يستعملها الا في ما يحل — وفيه والبطن وما حوى اي ما جمع يريد لا يجمع فيه الا الحلال ولا يأكل الا الطيب ويحتمل ان يكون المراد مما حواه البطن القلب اي يحفظه مما يعقب القسوة ويورث الغفلة ويردى ولا تسوا الجوف وما وعى والرأس وما احتوى قيل اراد بالجوف البطن والفرج وفي الحديث اكثر ما يدخل الناس النار الا جوفان (كذا في شرح المصابيح) ثم قال الطيبي رحمه الله تعالى كلامه صلوات الله وسلامه عليه جامع لمعان لا تكاد تدخل تحت الاحصاء وينبغي للشارح المتقن ان يراعي هذا فيما فسر صلوات الله عليه فنقول وبالله التوفيق وذلك انه صلى الله عليه وسلم جعل الرأس وعاء وظرفاً لسكل ما ينبغي من ردائل الاخلاق كالنعم والعين والاذن وما يتصل بها وامران يصونها كأنه قيل كف عنك لسانك فلا تنطق به الا خيراً ولعمري انه شطر الانسان :

* لسان الفتى نصف ونصف فؤاده * فلم يبق الا صورة اللحم والدم *

ولذا ورد من صمت نحاً — وانما لم يصرح بذكر اللسان ليشمل ما يتعلق بالضم من اكل الحرام والشبهات وكأنه قيل سد سمعك ايضاً عن الاصغاء الى ما لا يعينك من الاباطيل والشواغل — واعمض عينيك من المحرمات والمشتبهات ولا تمدن عينيك الى ما تمتع به الكفار من زهرة الدنيا فكيف لا وهو رائد القلب الذي هو سلطان الجسد ومضغة ان صلحت صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله وهناك نكتة وهي عطف ما وعى على الرأس فحفظ الرأس محله عبارة عن التنزه عن الشرك فلا يضع رأسه لغير الله ساجداً وعن الاستكبار فلا يرفعه متكبراً على عباد الله تعالى وجعل البطن قطباً يدور على سائر الاعضاء من القلب والفرج واليدين والرجلين ولهذا ورد من وكل لي ما بين فكيه ورجليه وكنت له بالجنة وفي عطف وما حوى على البطن اشارة الى حفظه من الحرام والاحتراز من ان يعلأ من المباح وفذلكة ذلك كله قوله وليذكر الموت والبلى لقوله صلى الله عليه وسلم اكثروا ذكر هادم اللذات لان من ذكر ان عظامه ستصير بالية واعضائه متمزقة هان عليه ما فاتته من اللذات العاجلة واهم ما يجب عليه من طلب الآجلة وهذا معنى قوله ومن اراد الآخرة ترك زينة الدنيا فيكون كالتذليل للكلام السابق وذلك ان من احسن الادب بين يدي مولاه ويتحرى رضا احب قربه وكره بعده — ومن اساء يكره قربه ويحب بعده والبعده من الله تعالى الركون الى الدنيا وزخارفها والقرب الى الله تعالى طلب الآخرة بالاجتهاد في طاعته قوله فمن فعل ذلك المشار اليه جميع ما سبق فمن اهل من ذلك شيئاً لم يخرج من عهدة الاستحياء فظهر من هذا ان جبلة الانسان وخلقه من رأسه الى قدمه ظاهره وباطنه معدن العيب ومكان الخازي وان الله سبحانه وتعالى هو العالم والواقف على ما ينشأ منها من القبائح فعق الحياء ان يستحي منه ويصونها عما يعاب فيها وربما وقفت على هذا المعنى في اول الكتاب عند قوله صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان فلا ينكر التكرار فانه مقبول اذا ورد فيما يهتم بشأنه ايقاظاً على ايقاظ وتنبيهاً على تنبيه والله اعلم

تُحْفَةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ
 * وعن * بَرِيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ يَمُوتُ بِعَرَقِ الْجَبِينِ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ مَوْتُ الْفَجَاءَةِ أَخْذَةُ الْأَسْفِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَرَزَيْنُ

(طبيب الله تراه) قوله غفّة المؤمن الموت اعلم ان الموت ذريعة الى وصول السعادة الكبرى ووسيلة الى
 نيل الدرجات العلى وهو احد الاسباب الموصلة الى النعيم المقيم وهو انتقال من دار الى دار فهو وان كان في
 الظاهر فناء واضمحلالا ولكنه في الحقيقة ولادة ثانية وهو باب من ابواب الجنة منه يتوصل اليها ولو لم يكن
 الموت لم يكن الجنة وفي النهاية التحفة طرفة الفاكة وقد تفتح الحاء ثم تستعمل في غير الفاكة من اللطف قال
 الازهري اصلها وحفة فابدت الواو تاء — يريد به ما له عند الله من الخير الذي لا يصل اليه الا بالموت ذكره
 الطيبي رحمه الله تعالى وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى — المراد ان الموت لطف من الله للمؤمنين وبرئته
 ونعمة هنيئة له يوصله الى جنته وقربه وينذهب عنه مشقة الدنيا وشدتها قال بعض العارفين لو يعلم الناس ما في
 الموت لاهلكوا انفسهم بايديهم والموت جسر يوصل الحبيب الى الحبيب (لمعات) قوله المؤمن يموت بعرق الجبين
 اراد بعرق الجبين ما يكابده من شدة السباق التي يعرق دونها الجبين وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنها
 موت المؤمن بعرق الجبين يبقى عليه البقية من الذنوب فيحارف بها عند الموت اي يشدد ليمحس عنه ذنوبه
 من قولهم حورف كسب فلان اذا شدد عليه في معاشه كأنه ميل برزقه عنه — وقال الهروي يحارفي يقايس
 فيكون كفارة لذنوبه والمحارفة المقايسة بالمحارف وهل الميل الذي يسر به المحارفات والاول اقيس وروي عن
 ابن سيرين انه قال علم بين من المؤمن الجبين وقد ذهب بعض اهل الفهم الى ان المراد من عرق الجبين كد
 المؤمن في طلب الحلال وتضييقه على النفس بالصوم والصلاة حتى يلقى الله وهذا ان كان وجبا لا بأس به فان
 التأويل هو الاول ومنه حديث عبيد الله بن خالد السلمي البهري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم موت
 الفجأة اخذة لأسف فجأة بالضم والمد اذا اتاه بغتة وكذلك فاجأ الامر مفاجأة وفجاء والاسف
 الغضب وعلى هذا فالسين منه مفتوحة وقد رواه الخطابي بكسر السين وفسره بالمصيان قلت وفي كتاب الله
 غضبان اسفا اي شديد الغضب متلفا على ما اصابه وذهب الخطابي الى ما ذهب بناء على ما بلغه من الرواية
 ووجدنا الاعلام من اصحاب الغريب فسروه بالغضب وعلى هذا فلا خفاء ان الرواية عندهم بفتح السين ثم ان
 السبيل في صفات الله سبحانه ان لا يتجاوز بها عن النص الصحيح الموجب للعلم وازافة الغضب الى الله تعالى
 ورد بها السمع في كتاب الله وسنة رسوله ومعناه الانتقام واما تسميته بالغضبان على الاطلاق من غير ضمنية
 فانه شيء لم يرد به النقل المتواتر ثم ان الرواية المعتمد بها بفتح السين فالعدل عن الرواية الاخرى الى هذه هو
 الصواب — والمعنى ان موت الفجأة من آثار غضب الرب لانه اخذ بغتة فلم يتفرغ ان يستعد لمعادته على سنة من
 درج من عصاة الاولين قال الله تعالى (اخذناهم بغتة) وقد ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن
 موت الفجأة فقال رحمة المؤمن واخذة اسف للكافر فان صح هذا جعلنا الامر فيه مخصوصا بالكفار والظاهر

فِي كِتَابِهِ أَخَذَهُ الْأَسِيفَ لِلْكَافِرِ وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَابٍّ وَهُوَ فِي الْمَوْتِ فَقَالَ كَيْفَ تَجِدُكَ قَالَ أَرْجُو أَنَّ اللَّهَ يَرْسُولُ اللَّهَ وَإِنِّي أَخَافُ ذُنُوبِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبٍ عَبْدٍ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْطِنِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا يَرْجُو وَآمَنَهُ مِمَّا يَخَافُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنُوا الْمَوْتَ فَإِنَّ هَوْلَ الْمَطْلَعِ شَدِيدٌ وَإِنَّ مِنَ السَّعَادَةِ أَنْ يَطُولَ عُمْرُ الْعَبْدِ وَيَرْزُقَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْإِنَابَةَ

ان موت الفجأة مما لا يحمد ويستمد منه بالله (كنا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله كيف تجدك اي اطيا ام مغموما قاله الزين وقال ابن الملك اي كيف تجد قلبك او نفسك في الانتقال من الدنيا الى الآخرة اراجيا رحمة الله او خائفا من عصب الله (قال ارحو الله) اي اجدني ارجو رحته (يا رسول الله واني) اي مع هذا (أخاف ذنوبي) قال الطيبي علق الرجاء بالله والخوف بالذنب و اشار بالفعل الى ان الرجاء حدث عند السياق والاسمية والتأكيد بان الى ان خوفه كان مستمرا محققا ورجاء حدث عند سياق الموت وايضا راعى نسبة الرجاء الى الله والخوف الى الذنب ادبا حسنا وكذلك ينبغي للمؤمن ان يحسن الظن بالله ويرجع جانب الرجاء على الخوف (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان) بالتذكير اي الرجاء والخوف على ما في المفاتيح وغيره وبالتأنيث على ما ذكره الطيبي اي هاتان الحصلتان لا يجتمعان (في قلب عبد) اي من عباد الله (في مثل هذا الموطن) اي في هذا الوقت وهو زمان سكرات ومثله كل زمان يشرف على الموت حقيقة او حكما والموطن اما مكان او زمان ك مقتل الحسين رضي الله عنه هو الثاني هو الظاهر (ق) قوله فان هول المطلع بتشديد الطاء وفتح اللام اسم مكان الاطلاع او زمانه او مصدر ميمي وحاصله ان ما يلقاه المريض عند النزاع ويشرف حينئذ (شديد وان من السعادة) اي العظمى (ان يطول عمر العبد) بضم الميم ويسكن (ويرزقه الله عز وجل الانابة اي الرجوع الى طاعة الله تعالى ودوام الحضور بالعصمة اولا او بالتوبة آخر في النهاية المطلع مكان الاطلاع من موضع عال يقال مطلع هذا الجبل من موضع كذا اي ما تاه وه صعد يريده ما يشرف عليه من سكرات الموت وشدائده فشبهه بالمطلع الذي يشرف عليه من موضع عال اقول علل النبي عن تمخي الموت اولا بشدة المطلع لانه انما يتمناه قلة صبر وضجر فاذا جاء متمناه ازداد ضجرا على ضجر فيستحق مزيد سخط وثانيا بحصول السعادة في طول العمر لان الانسان انما خلق لاكتساب السعادة السرمدية ورأس ماله العمر وهل رأيت تاجرا يضيع رأس ماله فاذا لم يربح اذا ضيعه اولئك اشترى الضلالة بالهدى فما ربح تجارتهم وما كانوا مهتدين قاله الطيبي وقال ميرك يجوز ان يكون المراد من المطلع زمان اطلاع ملك الموت او المنكر والنكير او زمان اطلاع الله تعالى بصفة الغضب في القيامة او زمان الاطلاع على امور ترتب على الموت ولعله اوجه

رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * أَبِي أَمَامَةَ قَالَ جَلَسْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا وَرَقْنَا فَبَكَى سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فَأَكْثَرَ الْبُكَاءَ فَقَالَ يَا لَيْتَنِي مِتُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا سَعْدُ أَغْنِيكَ تَتَمَنَّى الْمَوْتَ فَرَدَّدَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ إِنْ كُنْتَ خُلِقْتَ لِلْجَنَّةِ فَمَا طَالَ عَمْرُكَ وَحَسُنَ مِنْ عَمَلِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

* وَعَنْ * حَارِثَةَ بْنِ مُضَرَّبٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى خُبَّابٍ وَقَدْ أَكْتَوَى سَبْعًا فَقَالَ لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَتَمَنَّي أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَتَعْنَيْتُهُ وَلَقَدْ رَأَيْتَنِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَمْلِكُ دِرْهَمًا وَإِنْ فِي جَانِبِ بَيْتِي إِلَّا نَ لَأَرْبِعِينَ

واقرب وبالمقام اسب (ق) قوله جلسنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اي متوجين اليه (ذكرنا) بالتشديد اي العواقب او وعظا (ورقنا) اي زهدنا في الدنيا ورغبا في الاخرى وكان الطيبي اي رقق اودتنا بالتذكير (فبكى سعد بن ابي وقاص فاكثر البكاء فقال يا ليتني مت) بضم الميم وكسرهما اي في الصغر او قبل ذلك مطلقا حتى استريح مما اقترفت (فقال النبي) وفي نسخة صحيحة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يا سعد اغندي بهمزة الاستفهام للانكار (تتمني الموت) يعني لتعني بهدي وجهه في الجملة واما مع وجودي فكيف يطلب العدم وقال ابن حجر تمنى الموت وقد نهيت عن تمنيه لما فيه من النقص وعدم الرضا وفيه ان تمنيه لم يكن مبنيا على عدم الرضا منه رضي الله عنه بل خوفا على نفسه من نقصان في دينه وهو مستثنى كما صرح به العلماء (فردد) اي النبي صلى الله عليه وسلم (ذلك) اي يا سعد الخ (ثلاث مرات) لتأكيد الانكار او لجملة على الاستفهام (ثم قال يا سعد ان كنت) اي لا وجه لتعني الموت فانك ان كنت (خلقت للجنة بما طال عمرك) قال الطيبي ما مصدرية والوقت مقدر ويجوز ان تكون موصولة والمضاف محذوف اي الزمان الذي طال فيه عمرك اه ويحتمل ان تكون شرطية (وحسن من عملك) وفي نسخة بحذف من ومن زائدة او تبعية (خير لك) وحذف الشق الآخر من التريديد وهو وان كنت خلقت للنار فلا خير في موتك ولا يحسن الاسراع اليه ولا يخفى ما في الحذف من اللطف والجملة جزاء لقوله ان كنت خلقت — قال الطيبي فان قيل هو من العشرة المبشرة فكيف قال ان كنت احبب بان المقصود التعليل لا الشك اي كيف تمنى الموت عندي وانا بشرتك بالجنة اي لا تمن لانك من اهل الجنة وكما طال عمرك زادت درجتك ونظيره في التعليل قوله تعالى ولا تهنوا ولا تحزنوا واتم الاعلون ان كنتم مؤمنين فليل له الشهادة خير لك مما طلبت وهي انما تحصل بالجهاد ويعضده ما ورد في المتفق عليه عن سعد انه قال اخلف بدم اصحابي قال صلى الله عليه وسلم انك لن تخلف فتعمل عملا يتنفي به وجه الله الا ازددت به درجة ورفعة ولعلك ان تخلف حتى ينتفع بك اقوام ويضر بك آخرون اه (ق) قوله وقد اکتوى سبعا اي في سبع مواضع من بدنه قال الطيبي الكي علاج معروف في كثير من الامراض وقد ورد النهي عن الكي فقيل النبي لاجل انهم كانوا يرون ان الشفاء منه واما اذا اعتقد انه سبب وان الشافي هو الله فلا بأس به ويجوز ان يكون النهي من قبل التوكل وهو درجة اخرى غير الجواز اه

أَلْفَ دَرَاهِمٍ قَالَ ثُمَّ أَنِّي بِكَفَنِهِ فَلَمَّا رَأَاهُ بَكَى وَقَالَ لَكِنَّ حِمْزَةً لَمْ يُوْجَدْ لَهُ كَفَنٌ إِلَّا بُرْدَةٌ مَلْحَاءُ إِذَا جُعِلَتْ عَلَى رَأْسِهِ قَلَصَتْ عَنْ قَدَمَيْهِ وَإِذَا جُعِلَتْ عَلَى قَدَمَيْهِ قَلَصَتْ عَنْ رَأْسِهِ حَتَّى مَدَّتْ عَلَى رَأْسِهِ وَجُعِلَ عَلَى قَدَمَيْهِ الْإِذْخَرُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ أَنِّي بِكَفَنِهِ إِلَى آخِرِهِ

﴿ باب ما يقال عند من حضره الموت ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَضَرْتُمُ الْمَرِيضَ أَوْ أَلَمِيَّتَ فَقُولُوا خَيْرًا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَوْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهَا * قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ تُصِيبُهُ مُصِيبَةٌ فَيَقُولُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ إِنَّا لِلَّهِ وَإِلَيْهِ رَاجِعُونَ

ويؤيده خبر لا يسترقون ولا يكتنون وعلى ربهم يتوكلون (ق) قوله ثم أتى على بناء المفعول (بكفنه فلما رآه) أي ما هو عليه من الحسن والبهاء (بكى) قال الطيبي كأنه اضطر إلى تمنى الموت أما من ضر أصابه فاكثري بسببه أو غنى خاف منه والظاهر الثاني ولذلك عقبه بالجملة القسمية وبين فيها تغير حاله حالة صحبته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحالته يومئذ ثم قاس حاله في جودة الكفن على حال عم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكفينه (وقال لكن) وفي نسخة ولكن (حمزة لم يوجد له كفن إلا بردة) بالرفع على البدلية (ملحاء) أي فيها خطوط بيض وسود (إذا جعلت) أي البردة (على رأسه قلصت) بفتحين أي قصرت وانكشفت وهذا يدل على أن الفقير الصابر أفضل من الغني الشاكر حيث تأسف بعد كمال سعادته على ما كان عليه الأولون من الصحابة رضي الله عنهم من الفقر والاكتفاء بالقوت اليسير (ق)

﴿ باب ما يقال عند من حضره الموت ﴾

قوله لقنوا موتاكم - قال الطيبي أي من قرب منكم من الموت سماء باعتبار ما يؤل إليه مجازاً وعليه يحمل قوله عليه الصلاة والسلام اقرأوا على موتاكم يس وسيجيء ذكر فائدة التخصيص بكلمة التوحيد وسورة يس بعيد هذا اهـ (ق) قوله فقولوا خيراً ادعوا للمريض بالشفاء وقولوا اللهم اشفه وللييت بالرحمة والمغفرة وقولوا اللهم اغفره وارحمه فإن الدعاء مستجاب لأن الملائكة يؤمنون (شرح المصاييح المظهر) قوله فيقول ما أمره الله به قال الطيبي فإن قلت أين الأمر في الآية قلت لما أمره بالبادرة واطلقها ليعلم كل مبشر به وأخرجه مخرج الخطاب ليعلم كل أحد به على تفخيم الأمر وتعظيم شأن هذا القول فنبه بذلك على كون القول مطلوباً وليس الأمر الا طلب الفعل وذلك أن قوله أنا لله أسلم وإقراراً بأنه وما يملكه وما ينسب إليه عارية مستردة ومنه البدء

اللَّهُمَّ أَجْرُنِي فِي مُصِيبَتِي وَأَخْلَفَ لِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ لَهُ خَيْرًا مِنْهَا فَلَمَّامَاتِ أَبُو سَلَمَةَ
قُلْتُ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ أَوَّلَ بَيْتٍ هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ إِنِّي قُلْتُهَا فَأَخْلَفَ اللَّهُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعنها * قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ وَقَدْ شَقَّ بَصَرُهُ
فَاغْمَضَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قَبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ فَضَجَّ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ فَقَالَ لَا تَدْعُوا عَلَيَّ
أَنْفُسَكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأَبِي سَلَمَةَ وَارْفَعْ
دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ وَأَخْلَفْهُ فِي عَقِبِهِ فِي الْغَائِبِينَ وَاعْفِرْ لَنَا وَلَهُ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ وَأَفْسَحْ لَهُ فِي

واله الرجوع والمنتهى واذا وطن نفسه على ذلك وصبر على ما اصابه سهلت عليه المصيبة واما التلطف بذلك مع
الجزع قبيح وسخط للقضاء اه قوله اللهم اجرني بسكون المعز وضم الجيم وبالمد وكسر الجيم قال الطيبي
آجره يؤجره اذا اصابه واعطاء الاجر وكذلك اجره يا جره اه قوله اخلف لي خيرا منها اي اجعل لي خلفا مما
فات عني في هذه المصيبة (الا اخلف الله خيرا منها) قاله الطيبي قال النووي وهو يقطع المعزة وكسر اللام
يقال لمن ذهب ما لا يتوقع حصول مثله بان ذهب والده خلف الله عليك منه بغير الف اي كان الله خليفة منه
عليك ويقال لمن ذهب له مال او ولد او ما يتوقع حصول مثله اخلف الله عليك اي ردا الله عليك مثله
قوله قد شق بصره بفتح الشين وفتح الراء اذا نظر الى شيء لا يرتد اليه طرفه وضم الشين منه غير مختار نقله
السيد عن الطيبي — وقال النووي شق بصره بفتح الشين وضم الراء اي بقى بصره مفتوحا هكذا ضبطناه
وهو المشهور وضبطه بعضهم بفتح الراء وهو صحيح ايضا والشين مفتوحة بلا خلاف نقله ميرك (ق) قوله
ان الروح اذا قبض — قال التوربشتي يحتمل ذلك وحين احدهما ان الروح اذا قبض تبعه البصر في الذهاب
فلهذا اغمضته لان فائدة الافتتاح ذهبت بذهاب البصر عند ذهاب الروح والوجه الآخر ان روح الانسان اذا
قبضها الملائكة نظر اليها الذي حضره الموت نظرا شزرا لا يرتد اليه طرفه حتى يضمحل بقية القوة الباصرة
الباقية بعد مفارقة الروح الانساني التي يقع لها الاداك والتميز دون الحيواني الذي به الحس والحركة وغير
مستنكر من قدرة الله سبحانه ان يكشف عنه الغطاء ساعة حتى يبصر ما لم يكن يبصره — وهذا الوجه في
حديث ابي هريرة اظهر وهو حديث صحيح اخرجه مسلم في كتابه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الم تروا ان الانسان اذا مات شخص بصره قالوا بلى قال فذلك حين ينبع بصره نفسه (كذا في شرح
المصاييح قوله فضج بالجيم المشددة اي رفع الصوت بالبكاء وصاح) (ناس من اهله فقال لا تدعوا على انفسكم الا بخير)
وفي رواية نسكتهم بالنون والثناء فقال الخ قال المظهر اي لا تقولوا شرا واثلا او الويل الى ما اشبه ذلك
قال الطيبي ويحتمل ان يقال انهم اذا تكلموا في حق الميت بما لا يرضاه الله تعالى حتى يرجع تبعته اليهم فكأنهم
دعوا على انفسهم بشر ويكون المعنى كما في قوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم اي بضمكم بصا اه ويؤيد
الاول قوله فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون اي في دعائكم من خير او شر

قَبْرِهِ وَنَوَّرَ لَهُ فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تُوِّفِيَ مُجِيَّ بِرِدِّ حَبْرَةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأُوا سُورَةَ يَسَ عَلَى مَوْتَاكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ عَثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ وَهُوَ يَبْكِي حَتَّى سَالَ دُمُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ عَثْمَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْهَا * قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ قَبْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مَيِّتٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * حُصَيْنِ بْنِ وَحُوحٍ أَنَّ طَلْحَةَ بْنَ الْأَبْرَاءِ مَرِضٌ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قوله سحى اى عطى وستر (برد حبرة) بالاضافه وتركها والحبرة بوزن الغنية برديمان كذا ذكره الجوهري وفي العربية الخبر من البرود ما كان موشى غططا (ق) قوله من كان آخر كلامه لا اله الا الله — فان قلت كثير من المخالفين كاليهود يتكلمون بكلمة التوحيد فلا بد فيه من ذكر قرينتها محمد رسول الله — قلت قرينتها صدورها من صدر الرسالة كقوله تعالى (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) قال صاحب الكشف فان قلت هلا ذكر الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لما علم ان الايمان بالله قرينة الايمان بالرسول لاشتمال كلمة الشهادة والاذان والاقامة وغيرها مقترنين من زوجين كأنهما شيء واحد غير مفك احدهما عن صاحبه انطوى تحت الايمان بالله الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم (ط) وقد روى ابن ابي حاتم في ترجمة ابي زرعة انه لما احتضر ارادوا تلقينه فتذاكر وا حديث معاذ فحدثهم به ابو زرعة باسناده وخرجت روحه في آخر قول لا اله الا الله — (فتح الباري) قوله اقرأوا سورة يس على موتاكم قال التور بشق رحمه الله تعالى يحتمل ان يكون المراد باليت الذي حضره الموت فكانه صار في حكم الاموات وان يراد من قضى نحبه وهو في بيته او دون مدونه قال الامام في التفسير الكبير الامر بقراءة يس على من شارف الموت مع ورود قوله عليه الصلاة والسلام لكل شيء قاب — وقلب القرآن يس ايدان بان اللسان حينئذ ضعيف القوة وساقط المنة لكن القلب اقبل على الله بقلبه فيقرأ عليه ما يزداد قوة قلبه ويستمد تصديقه بالاصول فهو ادن عمله ومهمه قال الطيبي والسري في ذلك والعلم عند الله تعالى ان السورة الكريمة الى خاتمتها مشحونة بتقرير امهات الاصول وجميع المسائل المعبرة التي اوردها العلماء في مصنفاتهم من الثبوت وكيفية الدعوة واحوال الامم واثبات القدر وان افعال العباد مستندة الى الله تعالى واثبات التوحيد ونفي الضد والند وامارات الساعة وبيان الاعادة والحشر

يَعُودُهُ فَقَالَ إِنِّي لَا أَرَى طَلْحَةَ إِلَّا قَدْ حَدَّثَ بِهِ الْمَوْتَ فَأَذْنُونِي بِهِ وَعَجِّلُوا فَإِنَّهُ لَا يَبْغِي
لِحَيْفَةِ مُسْلِمٍ أَنْ تُحْبَسَ بَيْنَ ظَهْرَانِي أَهْلِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَالِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ لِلْأَحْيَاءِ قَالَ أَجُودُ وَأَجُودُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه
* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَيِّتُ تَحْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ
فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ صَالِحًا قَالُوا أَخْرِجِي أَيْتَهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَخْرِجِي
حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانٍ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يُمْرَجُ
بِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَيُفْتَحُ لَهَا فَيُقَالُ مَنْ هَذَا فَيَقُولُونَ فُلَانٌ فَيُقَالُ مَرَّجًا بِالنَّفْسِ الطَّيِّبَةِ كَانَتْ فِي
الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَدْخِلِي حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانٍ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا
ذَلِكَ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي فِيهَا اللَّهُ فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ السُّوءِ قَالَ أَخْرِجِي أَيْتَهَا النَّفْسُ
الْخَبِيثَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْخَبِيثِ أَخْرِجِي ذَمِيمَةً وَأَبْشِرِي بِجَحِيمٍ وَغَسَاقٍ وَآخِرَةٍ

وحضور العرصات والحساب والجزاء والمرجع والمآب فحقها ان تقرأ عليه في تلك الساعة ويذكر بها وبنيه
على امهات اصول الدين اه كلامه (ق) قوله لا ينبغي لحيفة مسلم اي جسده ان تحبس اي تقام وتوقف — قال
الطبي — وصف مناسب للحكم بعدم الحسن وذلك ان المؤمن عزيز مكرم فاذا استحال حيفة ونفسا استغذره
النفوس وتبدو عنه الطباع وينبغي ان يسرع فيما يواريه ويستمر على عزته وذكر الحيفة هما كذكر السوء في
قوله تعالى (كيف يوارى سوءة اخيه) — السوءة الفضيحة لقبها — اه (ق) قوله بين ظهرائي اهله اي بين
اهله والظهر مقحم — والعرب تضع الاثنين مقام الجمع اي لا تركوا الميت زمانا طويلا لئلا يتن ويترك حزن اهله
عليه (ق) قوله اخرجي ايتها النفس اي الروح الطيبة فيه دلالة على ان الروح جسم لطيف يوصف بالدخول
والخروج والصعود والنزول (ق) قوله وابشري بروح بفتح الراء اي راحة وريحان اي رزق او مشموم
والثوين فيها للتعظيم والتكثير — ورب اي بملاقة رب غير غضبان بدم الانصراف وفي نسخة بالانصراف (ق)
قوله اخرجي ذميمة وابشري قال الطبي استعارة نهكية كقوله تعالى (فبشرهم بعذاب اليم) او على المشاكلة
والازدواج وحميم وغساق مقابل لروح وريحان بحميم اي ماء حار في غاية الحرارة وغساق بتحفيف وتشديد
ما يفسق اي يسيل من صديد اهل النار وقيل البارد المنق وقيل ولو قطرت في المشرق لتنت اهل المغرب وعن
الحسن الفساق عذاب لا يعلمه الا الله تعالى وآخر اي وبعباد آخر وفي نسخة بضم المهملة اي وبانواع اخر

مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٍ فَمَا تَزَالُ يُنَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يُعْرَجُ إِلَى السَّمَاءِ فَيُفْتَحُ لَهَا فَيُقَالُ
مِنْ هَذَا فَيُقَالُ فَلَانُ فَيُقَالُ لَأَمْرٍ حَبَابًا بِالنَّفْسِ الْخَيْثَةِ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْخَيْثُ أَرْجَبِي ذَمِيمَةً
فَائِنَهَا لَا تُفْتَحُ لَكَ أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَتُرْسَلُ مِنَ السَّمَاءِ ثُمَّ تُصَوِّرُ إِلَى الْقَبْرِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ
وَعنه * أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ تَلْقَاهَا مَلَكَانِ
يُصْغِدَانِهَا قَالَ حَمَادٌ قَدْ كَرَّ مِنْ طِيبِ رِيحِهَا وَذَكَرَ الْمُسْكُ قُلُوبُ وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحُ
طَيِّبَةٍ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدِكَ كُنْتَ تُعْمِرُ بِهِ فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ
ثُمَّ يَقُولُ أَنْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ قَالَ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُهُ قَالَ حَمَادٌ وَذَكَرَ
مِنْ نَتْنِهَا وَذَكَرَ لَعْنًا وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحُ خَيْثَةٍ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ فَيُقَالُ أَنْطَلِقُوا
بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِبْطَةً كَانَتْ

من العذاب من شكله أي مثله أزواج بالجر أي اصناف قوله فإنها لا تفتح لك كما قال تعالى لا يفتح لهم أبواب السماء
قوله فترسل من السماء أي نرد وسيأتي أنها تطرح ثم تصير أي ترجع إلى القبر وتكون دائمة محبوسة في أسفل
الساويلين بخلاف روح المؤمن فإنها تسير في ملكوت السماء والأرض وتسرح في الجنة حيث تشاء وتأوي إلى
إلى قناديل تحت العرس ولها تعلق بجسده أيضا تعلقا كلياً بحيث يقرأ القرآن في قبره ويصلي ويتنعم وينام كنوم العروس
وينظر إلى مآرله في الجنة بحسب مقامه ومرتبته فامر الروح وأحوال البرزخ والآخره كلها على خوارق العادات
فلا يشكل شيء منها على المؤمن بالآيات والله أعلم (ق) قوله قل حماد وهو ابن زيد أحد رواة هذا الحديث
قال الطبري والظاهر أن يقال أنه رواية عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه فذكر أي رسول الله صلى الله عليه
وسلم أو الصحابي وهو أبو هريرة من طيب ريحها أي أوصافاً عظيمة من طيب ريحها وذكر المسك لئلا يعلم
أن ذلك كان على طريقة التشبيه أو الاستعارة أو غير ذلك وقال الأبهري الظاهر أن يقال وذكر أن طيب ريحها
أطيب من ريح المسك قال أي النبي صلى الله عليه وسلم ويقول أهل السماء أراد به الجسد أي كل مماء
روح طيبة مبتدأ أو خبر لمحذوف هو هي — وقوله جاءت من قبل الأرض بكسر القاف وفتح الموحدة أي من
جهتها صفة ثانية — صلى الله أي أنزل الله الرحمة عليك قال الطبري في عليك المات من الغيبة إلى الخطاب وفائدته
مزيد اختصاص لها بالصلاة عليها — قلت ولربيد التمدد بحطابهم أيها وعلى جسد كنت تعميرينه بضم الميم استعارة
شبه تديرها الجسد بالعمل الصالح بهارة من يتولى مديرة ويعمرها بالعدل والاحسان فينتقل على بناء المفعول
وفي رواية فينتقلون به إلى ربه وفي الحديث الآتي إلى السماء السابعة ثم يقول الرب سبحانه أنطلقوا به إلى
آخر الأجل والمراد هنا بالأجل مدة البرزخ — قال الطبري يعلم من هذا أن لكل أحد أجلين أولاً وآخرها
ويشهد له قوله تعالى (ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده) أي أجل الموت وأجل القيامة قال أي النبي صلى الله عليه
عليه وسلم وإن الكافر إذا خرجت روحه قال حماد وذكر أي النبي صلى الله عليه وسلم أو الصحابي من
نتنها وذكر لنا أي مع التثنية فإن البعد من لوازم التثنية (ق) قوله رِبْطَةً بفتح الراء وسكون التثنية كل

عَلَيْهِ عَلَى أَنَّهُ هَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا حَضَرَ الْمُؤْمِنُ أَنْتَ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ بِحَرِيرَةٍ بَيْضَاءَ فَيَقُولُونَ أَخْرِجِي رَاضِيَةً مَرْضِيًّا
عَنْكَ إِلَى رَوْحِ اللَّهِ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانٍ فَتَخْرُجُ كَأَطْيَبِ رِيحِ الْمِسْكِ حَتَّى إِذَا لَبَسَ لَوْنُهُ
بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى يَأْتُوا بِهِ أَبْوَابَ السَّمَاءِ فَيَقُولُونَ مَا أَطْيَبَ هَذَا الرِّيحِ الَّتِي جَاءَ تَكُمُ مِنَ الْأَرْضِ
فَيَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُمْ أَشَدُّ فَرَحًا بِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ بِغَائِبِهِ يَقْدَمُ عَلَيْهِ فَيَسْأَلُونَهُ
مَاذَا قُلَ فُلَانٌ مَآذَا فَعَلَ فُلَانٌ فَيَقُولُونَ دَعَاؤُهُ فَإِنَّهُ كَانَ فِي غَمٍّ أَلَذْنِيَا فَيَقُولُ قَدْ مَاتَ أَمَا أَنَا كُمْ
فَيَقُولُونَ قَدْ ذَهَبَ بِهِ إِلَى أُمِّهِ الْهَآوِيَةِ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا أُحْضِرَ أَنْتَهُ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ
بِمَسْحٍ فَيَقُولُونَ أَخْرِجِي سَاطِطَةً مَسْخُوطَةً عَلَيْكَ إِلَى عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَتَخْرُجُ كَأَنَّ
رِيحَ جَيْفَةٍ حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ إِلَى بَابِ الْأَرْضِ فَيَقُولُونَ مَا أَنْتَ هَذِهِ الرِّيحِ حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحَ
الْكَافِرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَنْتَهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يُلْحَدُ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ كَانَ عَلَى رُؤُسِنَا الطَّيْرُ وَفِي يَدِهِ عُودٌ يَنْكُتُ بِهِ فِي الْأَرْضِ

ملء على طاقة واحدة ليست ذات لفقتين وقيل كل ثوب رقيق - والجمع ربط ورياط - رد رسول الله ﷺ
الربطة على الأنف لما كوشف بروح الكافر وشم من ريحه كما أنه صلى الله عليه وسلم غطى رأسه حين
مر بالحجر لما شاهد من عذاب أهلها - هكذا أي كفعلي هذا وكان أبو هريرة وضع ثوبه على أنفه بكيفية
خاصة صدرت منه عليه الصلاة والسلام والله أعلم (كذا في شرح الطبري والمراقبة) قوله ماذا فعل فلان ويقولون
أي بعض آخر من الأرواح وفي نسخة صحيحة فيقول أي بعضهم أو أحدهم دعوه أي اتركوه - الآن
وفي رواية حتى يستريح قال الطبري أي يقول بعضهم بعض دعوا القادم فإنه حديث عهد بتمتع الدنيا -
فإنه أي القادم في غم الدنيا أي القادم في غم الدنيا إلى الآن ما استراح من همها - ويقول أي القادم في جواب
السؤال قد مات أي فلان المسؤل أما أنا كُمْ أي أما جاءكم فيقولون أي أرواح المؤمنين قد ذهب به على بناء
المجهول - أي إذا كان الأمر كما قلت أنه مات ولم يلحق بنا فقد ذهب به - إلى أمه الهاوية أي النار مأخوذ
من قوله تعالى (عامة هاهوية) لأنها مأوى المجرم ومقره كما أن الأم للولد كذلك (مرفقة وطبيي) قوله
بمسح قال الجوهري المسح بالكسر البلاس وقوله باب الأرض أي باب سماء الأرض ويدل عليه الحديث السابق
ثم عرج بها إلى السماء - ويحتمل أن يراد بالباب باب الأرض فيرد إلى أسفل السافلين كذا قاله الطبري - قلت
الآخر هو الأصوب لما سيأتي صريحاً في هذا الباب (ق) قوله ولما يلحد بصيغة المفعول ولما بمعنى لم وفيه توقع
فدل على نفي اللحد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل - وقوله كان على رؤسنا الطير - كناية عن اطراقهم رؤسهم
وسكونهم وعدم التفاتهم يمينا وشمالا وقوله ينكت به أي يؤثر بطرف العود الأرض فعل المتفكر المهموم -

فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ اسْتَعِيدُوا يَا اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي أَنْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مَلَائِكَةٌ مِنَ السَّمَاءِ بِيضُ الْوُجُوهِ كَانَ وَجُوهُهُمُ الشَّمْسُ مَعَهُمْ كَفَنٌ مِنْ أَكْفَانِ الْجَنَّةِ وَحَنُوطٌ مِنْ حَنُوطِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَجْلِسُوا مِنْهُ مَدَّ الْبَصَرِ ثُمَّ يَجِيئُ مَلَكُ الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ أَيَّتَاهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ أَخْرَجِي إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ قَدْ تَخْرُجُ تَسِيلُ كَمَا تَسِيلُ الْغَطْرَةُ مِنَ السَّمَاءِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرْفَةَ عَيْنٍ حَتَّى يَأْخُذَهَا فَيَجْعَلُوهَا فِي ذَلِكَ الْكَفَنِ وَفِي ذَلِكَ الْحَنُوطِ وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَاطِيبِ نَفْحَةٍ مِسْكٍ وَجِدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ قَالَ فَيَصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمْرُونَ يَعْنِي بِهَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الطَّيِّبُ فَيَقُولُونَ فُلَانُ ابْنِ فُلَانٍ بِأَحْسَنِ أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانُوا يُسَمُّونَهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهَوْا بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتِحُونَ لَهُ فَتُفْتَحُ لَهُمْ فَيُشِيعُهُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ مُقَرَّبُوهَا إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي تَلِيهَا حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَكْتُبُوا كِتَابَ عَبْدِي فِي عَلِيِّينَ وَأَعِيدُوهُ إِلَى الْأَرْضِ فَإِنِّي مِنْهَا خَلَقْتَهُمْ وَفِيهَا أَعِيدُهُمْ وَمِنْهَا أَخْرَجْتَهُمْ تَارَةً أُخْرَى قَالَ فَتَعَادَرُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ فَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّي اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ دِينِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

والحنوط ما يخلط من الطيب لا كفان الموتى واجسامهم خاصة (ط) قوله فاذا اخذوها لم يدعوها بفتح الدال اي لم يتركوها في يده طرفة عين ادبا معه او اشتياقا اليها قال الطيبي فيه اشارة الى ان ملك الموت اذا قبض روح البعد سلمها الى اعوانه الذين معهم كفن من اكفان الجنة - اه كلامه رحمه الله تعالى (ق) قوله اكتبوا اي اثبتوا كتاب عبدني الاضافة للبشريف ولذا قال في الكافر اكتبوا كتابه - في عليين اي في دفتر المؤمنين وديوان المقربين وقيل هو موضع فيه كتاب الابرار فالمراد بكتاب البعد صحيفة اعماله قال العسقلاني في فتاواه ارواح المؤمنين في عليين وارواح الكافرين في سجين ولكل روح بجسدها اتصال معنوي لا يشبه الاتصال في الحياة الدنيا - بل اشبه شيء به حال النائم وان كان هو اشد من حال النائم اتصالا وبهذا يجمع بين ما ورد ان مقرها في عليين او سجين وبين ما نقله ابن عبد البر عن الجمهور انها عند افنية قبورها قال ومع ذلك فهي مأذون لها في التصرف وتأوي الى عليها من عليين او سجين قال واذا نقل الميت من قبر الى قبر فالاتصال المذكور مستمر وكذا لو تفرقت الاجزاء اه وقال ابن القيم رح للروح من سرعة الحركة والانتقال الذي كلح البصر ما يقتضي عروجها من القبر الى السماء في اذن لحظة - وشاهد ذلك روح النائم فقد ثبت ان روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد لله تعالى بين يدي العرش ثم ترد الى جسده

وَسَلَّمَ فَيَقُولَانِ لَهُ وَمَا عَلِمَكَ فَيَقُولُ قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَّنْتُ بِهِ وَصَدَقْتُ فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ
السَّمَاءِ أَنْ صَدَقَ عَبْدِي فَأَفْرِشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْبَسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ
قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ رَوْحِهَا وَطَيِّبِهَا فَيَفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَدَّةَ بَصَرِهِ قَالَ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ حَسَنُ الْوَجْهِ
حَسَنُ الثِّيَابِ طَيِّبُ الرَّيْحِ فَيَقُولُ أَبَشِّرْ بِالَّذِي بَسُرْتُكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعِدُ فَيَقُولُ
لَهُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهَكَ الْوَجْهُ يُجِيبُ بِالْخَيْرِ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ فَيَقُولُ رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ
رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي قَالَ وَإِنَّ الْعَبْدَ الْكَافِرَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ
مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ مَلَائِكَةٌ سَوْدُ الْأَوْجُوهِ مَعَهُمُ الْمَسُوحُ
فَيَجْلِسُونَ مِنْهُ مَدَّةَ الْبَصَرِ ثُمَّ يُجِيبُ مُلْكُ الْمَوْتِ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ أَيْتَهَا النَّفْسُ
الْخَبِيثَةُ أَخْرُجِي إِلَى سَخَطٍ مِنَ اللَّهِ قَالَ فَتَفَرَّقُ فِي جَسَدِهِ فَيَنْتَزِعُهَا كَمَا يَنْزَعُ السَّفُودُ مِنَ
الصُّوفِ الْمَبْلُولِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرَفَةً عَيْنٍ حَتَّى يَجْعَلُوهَا فِي تِلْكَ
الْمَسُوحِ وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَأَنَّ رِيحَ جَيْفَةٍ وَجِدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَيَصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمُرُّونَ

في ايسر زمان انتهى والله اعلم (ق) قوله فوجهك الوجه اي وجهك هو الكامل في الحسن والجمال والهاية
في الكمال وحق لمثل هذا الوجه ان يجيء بالخير ويبشر بمثل هذه البشارة فيقول اي المصور بصورة الرجل
انا عملك الصالح فيقول رب اقم الساعة رب اقم الساعة التكرار للحال في الدعاء حتى ارجع الى اهلي اي
من الحور العين والخدم ومالي يحتمل ان تكون ما موصولة اي مالي من القصور والبساتين وغيرها من
حسن المال وما يطلق عليه اسم المال او المراد بالاهل اقاربه من المؤمنين وبمالي ما يشتمل الحور والقصور
وقال الطيبي لعله عبارة عن طلب احياء لكي يرجع الى الدنيا ويزيد في العمل الصالح والانفاق في سبيل الله
حتى يزيد ثوابا ويرفع في درجاته اهوفيه ان حمل الساعة على غير القيامة في غاية من الغرابة وقال ميرك الا صوب
ان يقال طلب اقامة القيامة لكي يصل الى ما اعد له من الثواب والدرجات ويؤيده ما ذكر في الكافر حكاية
عنه رب لا تقم الساعة لكي يهرب به عما يعد له من العقاب والله اعلم (ق) قوله فتفرق بحذف احدي التائين
اي الروح في جسده قال الطيبي اي كراهة الخروج الى ما يسخن عينه من العذاب الاليم كما ان روح المؤمن
تخرج وتسيل كما تسيل القطرة من السقاء فرحا الى ما تقربه عينه من الكرامة اه وتسخين العين كناية عن
الخوف كما ان قرة العين عبارة عن السرور ولذا قالوا دمع الحزن حار ودمع الفرح بارد فينتزعها اي ملك الموت
يستخرج روحه بعنف وشدة ومعالجة كما ينزع بالبناء للمجهول السفود كتنور اي الشوك او الحديد التي يشوى
بها اللحم من الصوف المبلول قال الطيبي شبه نزع روح الكافر من اقصى عروقه بحيث يصحبه العروق كما قال
في الرواية الاخرى وتنزع نفسه مع العروق بنزع السفود وهو الحديد التي يشوى بها اللحم فيبقى معبأة من
من المحروق فيستصحب عند الجذب شيئا من ذلك الصوف — مع قوة وشدة وبهكسه شبه خروج روح المؤمن

بَهَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الْخَبِيثُ يَقُولُونَ فَلَنْ يَنْفُذَ فِيهِمْ
أَسْمَاءُ الَّتِي كَانَتْ يُسَمَّى بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتَحُ لَهُ فَلَا يَفْتَحُ
لَهُ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْتَحِ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
حَتَّى يَلْجِ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَكْتَبُوا كِتَابَهُ فِي سَجِينٍ فِي الْأَرْضِ
السُّفْلَى فَتَطْرَحُ رُوحُهُ طَرَحًا ثُمَّ قَرَأَ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ
أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ فَعَمَادُ رُوحِهِ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيُجْلِسَانِهِ
فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي
فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ
أَنْ كَذَبَ فَأَفْرِشُوهُ مِنَ النَّارِ وَأَفْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسُمُومِهَا وَيُضَيِّقُ
عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ قَبِيحُ الْوَجْهِ قَبِيحُ الثِّيَابِ مُنْتَنُ الرِّيحِ
فَيَقُولُ أَبْشِرْ بِالَّذِي يَسُوءُكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ فَيَقُولُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهَكَ الْوَجْهُ
يَجِيءُ بِالْأَشْرِ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الْخَبِيثُ فَيَقُولُ رَبِّ لَا تُقِمِ السَّاعَةَ وَبِئْسَ رِوَايَةُ نَحْوِهِ وَزَادَ
فِيهِ إِذَا خَرَجَ رُوحُهُ صَلَّى عَلَيْهِ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ
وَفُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ يُعْرِجَ بِرُوحِهِ مِنْ
قَبْلِهِمْ وَتَنْزَعُ نَفْسُهُ يَعْنِي الْكَافِرَ مَعَ الْعُرُوقِ فَيَلْعَنُهُ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ
مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ لَا يُعْرِجَ

من جسده بترشح الماء وسيلانه من القرية المملوءة ماء مع سهولة ولطف (ق) قوله ولا يدخلون الجنة حتى يلج
اي يدخل الجمل في سم الخياط اي خرقه ونقبه — قال الطيبي سم الابرة مثل في ضيق المسلك والجمل مثل في
عظم الجرم فهو تعليق بالحال اه (ق) قوله ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم اية اعتصاما للبالغه
ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوي او للتنويح او للتخيير في التمثيل اي ترمي
به الريح في مكان سحيق اي بعيد او عميق قال الطيبي اي عصفت به الريح اي هوت به في بعض المطارح
البعيدة وهذا استشهاد مجرد لقوله صلى الله عليه وسلم في سجين في الارض السفلى فتطرح روحه طرحا لانه
بيان لحال الكافر حينئذ لانه شبه في الاية من يشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء التي توزع افكاره بالطير
الخنظفة والشیطان الذي يهويه ويطرح به في حواد الضلالة بالريح الذي هو يهوي بما عصفت به في بعض المهاوي

رُوحَهُ مِنْ قِبَلِهِمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عِنْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا حَضَرَتْ
كَعْبًا أَلُوفَاتُ أُمِّهُ ابْنَةُ الْبَرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ فَقَالَتْ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنْ لَقِيتَ فَلَانًا
فَاقْرَأْ عَلَيْهِ مِنِّي السَّلَامَ فَقَالَ عَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أُمُّ بَشِيرٍ نَحْنُ أَسْتَغْلُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ يَا أَبَا
عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَمَا سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي طَيْرٍ خُضِرَ
تَمْلُقُ بِشَحْرِ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى قَالَتْ فَهَوَ ذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي كِتَابِ الْأَنْبِيَاءِ وَالنُّشُورِ
* وَعَنْ * عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا نَسَمَةُ الْغُلَّامِ

الملقاة والله اعلم (ق) قوله لما حضرت كعبا الوفاة اتته اي كعبا - ام بشر بنت البراء بن معرور فصالت
يا ابا عبد الرحمن كعب ان لقيت بعد موتك فلانا اي روحه الطاهر اما تعني اناها البراء ثم رأيت ما
يدل على ان المراد به ولدها بشر وهو ما اخرج ابن ابي الدنيا عن ابي لبيدة قال لما مات بشر بن البراء بن معرور
وحدثت امه وحدا شديدا فقالت يا رسول الله لا يزال الهالك يهلك من بي سلمه قبل تعارف الموتى فارسل الى
بشر بالسلاط قال نعم والدي يسمى بيده اسمهم يعارفون كما يعارف الطير في رؤس الاسحار وكان لا يهلك هالك
من بي سلمة الا حياءه ام بشر فعالت يا فلان عليك السلام فيقول وعليك فتقول اقرأ علي بشر مني السلام
فاقرأ عليه السلام وفي رواية فاقرأه مني السلام والله اعلم (و) - قوله اما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى آخره اي لست بمن يشعل عن ذلك بل استبني ورد فيهم هذه الكرامة وقوله فهو ذاك اي الفصل والكرامة
التي يرحى لك ذاك فكون انت في غاية السرور والخيور لا منهولا - والله اعلم (كذا في اللغات) قوله
ان ارواح المؤمنين في طير حصر قال القرطبي وذهب بعض العلماء الى ان ارواح المؤمنين كلها في الحية يعني
انه غير محص بالشهداء ولذلك سميت حية المأوى لانها تأوي اليها الارواح وهي تحت العرش فيدعون بغيرها
ويشمنون بطيب ريحها - ا (كذا في المرقاة) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى تأون بعض العلماء لفظي
في قوله في خوف طير بمعنى على فكون المعنى ارواحهم على خوف طير حصر كما في قوله تعالى (ولا صلحكم في
حدود الجبل) اي على حدود الجبل وقال الطبري قوله ارواحهم في خوف طير حصر اي يخلق لارواحهم بعد
ما فارقت ابدانهم هياكل على تلك الهيئة تتعلق بها وتكون حاضرا عن ابدانهم فيوسلون بها الى بيل ما يشتهون
من اللذات الحسية (كذا في عمدة القاري) قوله يملق بسم اللام شجر الحية اي تتعلق بأشجارها وتتمتع
بأثمارها وفي حديث ان ارواح المؤمنين في حواصل طير حصر رعى في الحية وتأكل من ثمارها وتشرب من
مياها وتأوي الى قناديل من ذهب تحت العرش والله اعلم (ق) قوله اما نسمة المؤمن قال النووي السمة نطاق
على ذات الاسنان حسما وروحا وعلى الروح مفردة - وهو المراد بها لقوله حتى يرحمه الله في حسده قيل المراد
من نسمة المؤمن ارواح الشهداء لان هذا صفتهم لقوله تعالى (ولا تحسن الدين قتلوا في سبيل الله امواتا بل
احياء عند ربهم يرزقون) واما عيرم فاعما يمرض عاياه مقعده بالعداء والعشي وقيل المراد جمع المؤمنين الذين
يدخلون الحية عبر عذاب لعموم الحديث وقال الشيخ عر الدين بن عبد السلام هذا العموم محمول على المجاهدين
وقال القرطبي هذا الحديث وحوه يخرى على الشهداء واما عيرم فتارة تكون في السماء لا في الحية وتارة تكون

طَيْرُهُ تَعْلُقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَهُ اللَّهُ فِي جَسَدِهِ يَوْمَ يَبْعَثُهُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ * وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى جَابِرِ
أَبْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَمُوتُ فَقُلْتُ أَقْرَأْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّلَامَ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه

على اافية القبور قال ولا يتعجل الاكل والنعم لاحد الا للشهيد في سبيل الله باجماع من الامة حكاه القاضي ابو بكر
بن العربي في شرح الترمذي وغير الشهداء بخلاف هذا الوصف انما يعلأ عليه قبره ويفسح له فيه قلت وقد
ورد التصريح بان هذا الحديث في الشهداء في بعض طرقة عند الطبراني فاخرج من طريق سفيان بن عيينة عن
عمرو بن دينار عن ابن شهاب عن ابن كعب بن مالك عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارواح
الشهداء في طير خضر تعلق حيث شاءت وقال الامام شمس الدين بن القيم عرض المقعد لا يدل على ان الارواح
في القبر ولا على فناءه بل على ان لها اتصالا به يصح ان يعرض عليها مقعدها فان للروح شأنًا آخر فتكون في
الرفيق الاعلى وهي متصلة بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على صاحبه رد عليه السلام وهي في مكانها هناك وهذا جبريل
عليه السلام رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ستمائة جناح منها جناحان سدا الافق وكان يدنو من النبي صلى الله
عليه وسلم حتى يضع ركبتيه على ركبتيه ويديه على فخذيه وقلوب المخلصين تتسع للايمان بانه من الممكن انه
كان هذا الدنو وهو في مستقره من السموات وفي الحديث في رؤية جبريل فرفعت رأسي فاذا جبريل صاف
قدميه بين السماء والارض يقول يا محمد انت رسول الله وانا جبريل فجعلت لا اصرف بصري الى ناحية الارأيته
كذلك وهذا محل تنزله تعالى الى سماء الدنيا ودنوه عشية عرفة ونحوه فهو منزله عن الحركة والانتقال وانما
يأتي الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح من جنس ما يعبد من الاجسام التي اذا شغلت
مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة الاسراء موسى عليه السلام
قائما يصلي في قبره ويرد على من يسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى ولا تنافي بين الامرين فان شأن الروح غير شأن
الابدان وقد مثل ذلك بعضهم بالشمس في السماء وشعاعها في الارض وان كان غير تام المطابقة من حيث ان
الشعاع انما هو عرض للشمس واما الروح فهي نفسها تنزل وكذلك رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الانبياء ليلة
الاسراء في السموات الصحيح انه رأى فيها الارواح في مثال الاجساد مع ورود انهم احياء في قبورهم يصلون
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى علي عند قبري سمعته ومن صلى علي نائيا باغتته وقال ان الله وكل
بقبري ملكا اعطاء اسماع الخلائق فلا يصلي على احد الى يوم القيامة الا ابغضني باسمه واسم ابيه هذا مع القطع
بان روحه في اعلى عليين مع ارواح الانبياء وهو الرفيق الاعلى فثبت بهذا انه لا منافاة بين كون الروح في
عليين او الجنة او السماء وان لها بالبدن اتصالا بحيث تدرك وتسمع وتضي وتقرأ وانما يستغرب هذا لكون
الشاهد الدنيوي ليس فيه ما يشاهد به هذا وامور البرزخ والآخرة على نمط غير المألوف في الدنيا الى ان قال
وللروح من سرعة الحركة والانتقال الذي كلمع البصر ما يقتضي عروجها من القبر الى السماء في ادنى لحظة
وشاهد ذلك روح النائم فقد ثبت ان روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد لله تعالى بين يدي العرش
ثم ترد الى جسده في اسير الزمان اه (كذا في زهر الربى) طير وفي رواية النسائي طائر - قال الطيبي
وفي رواية في جوف طير خضر - وفي اخرى كطير خضر وفي اخرى بحواصل طير - وفي اخرى في صورة

طير بيض — قال القاضي عياض والاشبه او الاصح قول من قال طيرا او صورة طير وهو الاكثر — لا سيما مع قوله عليه الصلاة والسلام تأوى الى قناديل تحت العرش — وليس هذا بمستبعد اذ ليس للاقيسة والعقول فيه حكم ومجال فاذا اراد الله ان يجعل من ذلك شيئا قال له كنى فيكون — اهـ (كذا في المرقاة) وعن انس بن مالك ان ارواح الشهداء في طير خضر — اي بان يكون الطائر ظرفا لها وليس ذا بحصر ولا حبس لانها تجدد من النعيم ما لا يوجد في الفضاء او انها في نفسها تكون طيرا بان تتمثل بصورته كتمثيل الملك بشرا سويا وفي حديث آخر ان ارواحهم نفسها تصير طيرا وقال الثوري بشقي رحمه الله تعالى اراد بقوله ارواحهم في طير خضر ان الروح الانسانية المتميزة بالادراكات بعد مفارقتها البدنية لها طير اخضر فتدخل الى جوفه ليعلق ذلك الطير من ثمر الجنة فتجد الروح بواسطة ريح الجنة ولذتها البهجة والسرور ولعل الروح يحصل لها تلك الهيئة اذا تشككت وتمثلت بامرء تعالى طيرا اخضر — كتمثيل الملك بشرا وعلى اي حالة كانت فالتسليم واجب علينا لورود البيان الواضح على ما اخبر عنه الكتاب والسنة وورد صريحا فلا سبيل الى خلافه قال العلقمي واقول اذا فسرنا الحديث بان الروح تشكل طيرا فالاشبه ان ذلك في القدرة على الطيران فقط لا في صورة الحلقة لان شكل الانسان افضل الاشكال وقد قال السبيلي في حديث الترمذي ان جعفر بن ابي طالب اعطي جناحين يطير بهما في السماء مع الملائكة يتبادر من ذكر الجناحين والطيران انهما كجناحي الطائر لهما ريش وليس كذلك فان الصورة الآدمية اشرف الصور واكملها — فالمراد بهما صفة ملكية وقوة روحانية اعطياها جعفر انتهى — والله اعلم (كذا في السراج المنير) اعلم ان ههنا سؤالين (الاول) ان في تعلق ارواح المؤمنين باجواف الطيور وابدانها تنقيصا للارواح الانسانية حيث تنزلت من احسن التقويم الى ابدان الطيور وحواصلها (والثاني) انه يتوهم منه التناسخ (والجواب) عنه بوجوه (الاول) ان تعلق ارواح المؤمنين باجواف الطيور وابدانها ليس لاحياءها حتى يتوهم منه التناسخ بل هو كتعلق الراكب بالراكب — فالطيور وحواصلها بمنزلة المراكب لارواح المؤمنين تنفجر بها في رياض الجنة وبساتينها وتتزه في حدائقها وترتع وتسرح في مروجها ومراتعها (والثاني) انها تتمثل بصورة الطير الخضر كما ان الملك يتمثل بصورة البشر ويؤيده ما ورد في بعض طرق الحديث ارواح الشهداء عند الله كطير خضر (والثالث) ان الارواح وان كانت على صورة الطير لكن ليست على صفة الطير وشأنها بل على الصفات الانسانية والشؤون الآدمية — والعبرة انما هو للمعنى والصفة لا للظاهر والصورة كما ان جعفر بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه حين قاتل بموتة وقطعت يدها وقتل ابدله الله بيديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء ومن ثم قيل له ذو الجناحين فكان رضي الله تعالى عنه على صورة الطير لا على صفته — ولا يبعد ان يكون تسمية الارواح طيرا لانتقالها من مقام الى مقام كهيئة الطير من غير مضي على الاقدام كما ان الانسان يسير في الارض على قدميه ويمشي على رجليه واما التناسخ فهو انما يلزم اذا قلنا بهدم عود الارواح الى اجسادها التي كانت فيها وتكون ابدان الطير مقرا لها على الدوام حتى يلزم منه نفي الحشر والنشر كما يقول به اهل التناسخ — والعود ثابت بنص الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم حتى يرجعه الله الى جسده يوم القيامة — وايضا التناسخ عند القائلين به انما هو تعلق الارواح بابدان اخر في عالم الدنيا لا في عالم الآخرة — وظاهر ان تعلق ارواح المؤمنين بطير خضر ليس في هذا العالم بل هو في عالم الآخرة (كذا في السفر الثالث من المكتوبات المعصومية لحواجه محمد معصوم من اخلاف الشيخ المجدد السرهندي رحمه الله تعالى نقلناها من الفارسية الى العربية والله سبحانه وتعالى اعلم) .

باب غسل الميت وتكفينه

الفصل الاول عن أم عطية قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نغسل أبنته فقال أغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك إن رأيتم ذلك بماء وسدر وأجعلن في الآخرة كأفوراً أو شيئاً من كأفور فأذا فرغتم فأذني فلما فرغنا آذناه فالتقى إلينا حقوه فقال أشعرنها إياه ، وفي رواية أغسلنها وثراً ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً وأبدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها وقالت فضفرنا شعرها ثلاثة قرون فالتقيها خلفها

باب غسل الميت وتكفينه

(اي هذا باب في بيان حكم غسل الميت وهو مشتمل على امور) (الاول) في غسل الميت هل هو فرض او واجب او سنة فقال اصحابنا هو واجب على الاحياء بالسنة واجماع الامة اما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم للمسلم على المسلم ست حقوق وذكر منها ادا مات ان يغسله واجتمعت الامة على هذا وفي شرح الوجيز الغسل والتكفين والصلاة فرض الكفاية بالاجماع وكذا نقل النووي الاجماع على ان غسل الميت فرض كفاية وقد انكر بعضهم على النووي في نقله هذا فقال وهو دهول شديد فان الخلاف مشهور جداً عند المالكية حتى ان القرطبي رجح في شرح مسلم انه سنة ولكن الجمهور على وجوبه انتهى قلت هذا دهول اشد من هذا القائل حيث لم ينظر الى معنى الكلام فان معنى قوله سنة اي سنة مؤكدة وهي في قوة الوجوب حتى قال هو وقد رد ابن العربي على من لم يقل بذلك اي بالوجوب وقال توارد به القول والعمل وغسل الطاهر المطهر فكيف بمن سواه (الثاني) ان في اصل وجوب غسل الميت ما رواه عبد الله بن احمد في المسند ان آدم عليه الصلاة والسلام غسلته الملائكة وكفنوه وحنطوه وحفروا له والحدوا وصلوا عليه ثم دخلوا قبره فوضوه فيه ووضعوا عليه الابن ثم خرجوا من قبره ثم حثوا عليه التراب ثم قالوا يا بني آدم هذه سبلكم ورواه البيهقي بمعناه (كذا في عمدة القارى) قوله ونحن نغسل ابنته — قال التوربشتي ابنته هذه هي زينب رضي الله عنها توفيت سنة ثمان من الهجرة وقد ذكر ابن عبد البر في كتاب الاستيعاب ان النبي شهد غسلها ام عطية وحكت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها هي ام كلثوم زوجة عثمان رضي الله عنها توفيت سنة تسع من الهجرة والصحيح ما قدمناه وروى مسلم في جامعه انها زينب قوله فالتقى إلينا حقوه بفتح المهمله ويجوز كسرهما وهي لغة هذيل بعدها قاف ساكنة والمراد به هنا الازار كما وقع مفسراً في آخر هذه الرواية والحق في الاصل معقد الازار واطلق على الازار مجازاً وسياتي بعد ثلاثة ابواب من رواية ابن عون عن محمد بن سيرين بلفظ فنزع من حقوه ازاره والحق في هذا على حقيقته (قوله اشعرنها إياه) اي اجعلنه شعارها اي الثوب الذي يلبس جسدنا وسياتي الكلام على صفته في باب مفرد قيل الحكمة في تأخير الازار معه الى ان يفرغ من الغسل ولم يناولهن إياه اولا ليكون قريب العهد من جسده الكريم حتى لا يكون بين انتقاله من جسده الى جسدها فاصل وهو اصل في التبرك بآثار الصالحين (كذا في فتح الباري) قوله فضفرنا بالتخفيف (شعرها) بفتح العين وتسكن والضفر فتل الشعر قال الطيبي من الضفيرة وهي الذنج ومنه ضفر الشعر وادخل بعضه في بعض (فالتقيها) اي الضفائر (خلفها) اي وراء ظهرها اه وفي رواية فضفرنا ناصيتها وقرنها ثلاثة قرون وفي اخرى

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ يَمَانِيَةٍ بِيضٍ سَحُولِيَّةٍ مِنْ كَرَسُفٍ لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُفِّنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

فُشِطَنَاهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ وَهُوَ بِالتَّخْفِيفِ أَيْضًا ذَكَرَ فِي اخْتِلَافِ الْأَئِمَّةِ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ قَالَ تَرَكْتُ عَلَى حُلْمَا مِنْ غَيْرِ تَصْفِيرٍ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) أَلَا قَوْلَهَا فَالْقِيَانَا خَلْفَهَا فَانَّهُ لِلْبُخَارِيِّ فَقَطُّ وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ الْأَرْبَعَةُ أَيْضًا قَالَهُ مِيرُكَ (ق) قَوْلُهُ ثَلَاثَةُ أَثْوَابٍ يَمَانِيَةٍ بِتَخْفِيفِ الْيَاءِ (بِيضٌ سَحُولِيَّةٌ) بَفَتْحِ السِّينِ وَيَضُمُّ — قَالَ ابْنُ الْهَيْثَمِ فَتَحَ السِّينَ هُوَ الْمَشْهُورُ وَعَنْ الْأَزْهَرِيِّ الضَّمُّ قَرِيْبَةٌ بِالْيَمِينِ قَالَ النَّوَوِيُّ الْفَتْحُ أَشْهُرُ وَهُوَ رَوَايَةُ الْأَكْثَرِ فِي الْفَاتِحِ يَرَوِي بِفَتْحِ السِّينِ وَضَعَهَا فَالْفَتْحُ مَنْسُوبٌ إِلَى سَحُولٍ وَهُوَ الْقَصَارُ لِأَنَّهُ يَسْجُلُهَا أَيْ يَفْسِلُهَا أَوْ إِلَى سَحُولٍ وَهِيَ قَرِيْبَةٌ بِالْيَمِينِ وَأَمَّا الضَّمُّ وَهُوَ جَمْعُ سَحَلٍ فَهُوَ الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ النَّقِيٌّ وَلَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ قَطْنٍ وَفِيهِ شَذُوذٌ لِأَنَّهُ نَسَبَ إِلَى الْجَمْعِ وَقِيلَ اسْمُ قَرِيْبَةٍ بِالضَّمِّ أَيْضًا (مِنْ كَرَسُفٍ) بَضْمِ الْكَافِ وَالسِّينِ أَيْ مِنْ قَطْنٍ (لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ) أَيْ لَيْسَ فِي الْكَفَنِ قَمِيصٌ أَصْلًا اخْتِذَ بَظَاهِرُهُ الْأَمَامُ الشَّافِعِيُّ وَاحِدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِي أَنَّ الْأَفْضَلَ أَنْ يَكْفَنَ الرَّجُلَ فِي ثَلَاثِ لَفَافٍ بِيضٍ لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ لَا يَزِيدُ عَلَيْهَا وَلَا يَنْقُصُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَالْعَمَلُ عَلَيْهَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَكَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ الْمُسْتَحَبَّ أَنْ يَكُونَ فِي أَزَارٍ وَرَدَاءٍ وَقَمِيصٍ لَمَّا رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَغْفَلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَنَ فِي قَمِيصِهِ وَلَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَسَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَمِيصَهُ رَوَاهُ الدَّسَائِيُّ كَذَا فِي الْمَغْنِيِّ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ مَمْرَةَ قَالَ كَفَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ قَمِيصٍ وَأَزَارٍ وَلَفَافَةٍ رَوَاهُ ابْنُ عَدَى فِي الْكَمَلِ وَفِيهِ تَرَكَ الْعِمَامَةَ وَفِي الْمَبْسُوطِ وَكَرِهَ بَعْضُ مَشَائِخِ الْعِمَامَةِ لِأَنَّهُ يُصِيرُ شَفْعًا وَاسْتَحْسَنَهُ بَعْضُ الْمَشَائِخِ لَمَّا رَوَى عَنْ ابْنِ عَمْرٍاءَ أَنَّهُ كَفَنَ ابْنَهُ وَأَقْدَا فِي خَمْسَةِ أَثْوَابٍ قَمِيصٍ وَعِمَامَةٍ وَثَلَاثَ لَفَافٍ وَأَدَارَ الْعِمَامَةَ إِلَى تَحْتِ حَنْكِهِ رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ (كَذَا فِي عَمْدَةِ الْقَارِي) وَقَالَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ الشَّيْخُ بُولِي اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَدَسَ اللَّهُ سِرَّهُ — ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ إِلَى أَنَّ السَّنَةَ فِي الرَّجُلِ أَنْ يَلْفَ فِي ثَلَاثِ لَفَافٍ وَيَجُوزُ زِيَادَةُ قَمِيصٍ وَعِمَامَةٍ وَذَهَبَتِ الْحَنْفِيَّةُ إِلَى أَنَّ السَّنَةَ أَزَارٌ مِنَ الْقُرْنِ إِلَى الْقَدَمِ وَقَمِيصٌ بِلَا جَيْبٍ وَدَخْرِيسٌ وَكَمِينَ وَلَفَافَةٌ وَاسْتَحْسَنَ الْمُتَأَخِّرُونَ زِيَادَةَ عِمَامَةٍ لَعَالِمٍ وَقَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ يَكْفَنُ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ لَفَافٍ فِي قَمِيصٍ وَلَفَافَتَيْنِ — أَقُولُ يَتَجَهَّ عَلَى قَوْلِ الْحَنْفِيَّةِ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ حَدِيثِ عَائِشَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ بَأَنَّ يَكُونُ قَوْلُهُ يَقْمِصُ وَيُؤْزَرُ وَيَلْفُ تَفْسِيرًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي الْمَسْوُوعِ شَرْحُ الْمَوْطَا) قَوْلُهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ قَالَ الثَّوْرِيُّ بِشَيْءٍ مَعْنَى ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنْ يُخْتَارَ لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ مِنَ الْأَثْيَابِ أَتَمُّهَا وَأَنْظَفُهَا وَأَنْصَبُهَا لَوْ نَا عَلَى مَا وَرَدَ بِهِ السَّنَةُ وَلَمْ يَرُدَّ بِالتَّحْسِينِ مَا يَأْتِرُهُ الْمُبْدِرُونَ أَشْرًا وَرِيَاءً مِنَ الثِّيَابِ الرَّفِيعَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْهُنَّ عَنْهُ بِأَصْلِ الشَّرْعِ وَهُوَ النَّهْيُ عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ — وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقَالُوا فِي الْكَفَنِ فَإِنَّهُ يَسْلُبُ سَلْبًا سَرِيعًا — وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَدْفُنُونِي فِي ثَوْبِي هَذَيْنِ فَإِنَّمَا هُمَا لِلْمَهْلِ وَالتُّرَابِ وَقَدْ كَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَعْلَمَ الصَّحَابَةِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَيَّامِهِ وَأَحْرَصَهُمْ عَلَى اتِّبَاعِ سُنَّتِهِ وَفِي حَدِيثِ جَابِرٍ هَذَا زِيَادَةُ مَبْنِيَّةٍ لِلْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرْنَاهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي كِتَابِ الْمَصَالِحِ وَقَدْ ذَكَرَ الْمُسْلِمُ الْحَدِيثَ بِتَمَامِهِ وَهُوَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَقَصَتْهُ نَاقَتُهُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ وَلَا تَمْسُوهُ بِطَبِيبٍ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَلِكًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَسَنَدٌ كَرُّ حَدِيثِ خَبَابٍ قُتِلَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ فِي بَابِ جَامِعِ الْمَنَاقِبِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني * عن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ وَكَفِّنُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ وَمِنْ خَيْرِ أَكْمَالِكُمُ
الْإِثْمِدُ فَإِنَّهُ يَنْتِ الشَّعْرَ وَيَجْلُو الْبَصَرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى
مَوْتَكُمْ * وعن * عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَغُلُّوا فِي الْكُفَنِ
فَإِنَّهُ يُسَلَبُ سَلْبًا سَرِيعًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ لَمَّا حَضَرَهُ
الْمَوْتُ دَعَا بَثْيَابٍ جَدْدٍ فَلَبَسَهَا ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
الْمَيِّتُ يُبْعَثُ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي يَمُوتُ فِيهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

حسن السياق للاحاديث وسياق حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم حطب يوما مذكر رحلا من اصحابه قبض فكفن في كفن غير طائل وقبر ليلا فزجر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقبر الرجل بالليل حتى يصلي الا ان اضطرب انسان الى ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كفن احدكم فليحسن كفه (شرح المصاييح) قوله فوقصته راحلته — في القاموس وقص عنقه كوعد كسرهما فوقصت لازم ومتعد وقد يقال وقصت به راحلته بزيادة الباء وفي بعض الشروح الوقص كسر العنق فان كان حصل الكسر بسبب الوقوع فاستناد الوقص الى الناقة مجاز وان حصل من الناقة بان يكون اصابته بعد ان وقع حقيقة وبالجملة المراد انه سقط من راحلته فانكسر عنقه وقوله في ثوبيه اي ثوبي احرامه وبه اخذ الشافعي واحمد وعندنا وعند مالك حكم المحرم حكم سائر الموتى وانما امر النبي صلى الله عليه وسلم هذا المحرم في ثوبيه لانه لم يكن معه غيرهما فكان للضرورة فلا يسئلزم جوار الاقتصار على ثوبيين حالة القدرة واما عدم مس الطيب وتخمير الرأس فكان مخصوصا به ولم يأمر صلى الله عليه وسلم حكما كلياً بطريق التشريع والله اعلم (كذا في اللغات) قوله وَلَا تَمْسُوهُ مِنَ الْمَسِّ وَرَوَى مِنَ الْأَمْسَاسِ — وَلَا تَحْمَرُوا بِالْتَشْدِيدِ اَي لَا تَغْلُوا وَلَا تَسْتَرُوا قَوْلَهُ وَمِنْ خَيْرِ أَكْمَالِكُمُ الْإِثْمِدُ — قَالَ الطَّبِيبِي وَانَّمَا اَبْرَزَ الْأَوَّلَ فِي صُورَةِ الْأَمْرِ اهْتِمَامًا بِشَأْنِهِ وَانَّهُ مِنَ السَّنَةِ الْمُنْدُوبِ إِلَيْهَا وَاجِبٌ عَنِ الثَّانِي لِلْإِذْنِ بَأَنَّهُ مِنْ دَأْبِ النَّاسِ وَعَادَتِهِمْ وَجَمَعَ بَيْنَهُمَا لِمُنَاسَبَةِ الزَّيْنَةِ يَتَزَيَّنُ بِهَا الْمُتَمَيِّزُونَ مِنَ الصُّلَحَاءِ وَلِذَلِكَ جَاءَ فِي حَدِيثِ جَبْرِيلَ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ فَإِنَّهُ يَبْتَ الشَّعْرَ اَي شَعْرَ الْإِهْدَابِ وَامَّا تَوْسِيطُ ذِكْرِ الْكُفَنِ فَكَأَنَّ الْأَوَّلَ دُونَ الثَّانِي قَوْلَهُ لَا تَغْلُوا فِي الْكُفَنِ قَالَ الطَّبِيبِيُّ أَصْلُ الْغَلَاءِ عَجَازَةُ الْقَدَرِ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَفِيهِ أَنَّ الْحَدَّ الْوَسْطَى فِي الْكُفَنِ هُوَ الْمُسْتَحَبُّ الْمُسْتَحْسَنُ (فَانَّهُ يَسْلُبُ) اَي يَبْلِي سَرِيعًا فَالْغَلَاءُ فِي الْكُفَنِ تَبْذِيرٌ وَقَالَ تَعَالَى (اِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا اِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ) قَوْلُهُ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي يَمُوتُ فِيهَا — فِي الْنَهَايَةِ قَالَ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الْكَفَنِ الْحُلَّةُ وَخَيْرُ الْأَضْحِيَّةِ الْكَبِشُ الْأَقْرَنُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ أَحَدٍ أَنْ يَنْزَعَ عَنْهُمْ الْحَدِيدُ وَالْجُلُودُ وَأَنْ يُدْفَنُوا بِدِمَائِهِمْ وَثِيَابِهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عن * سعد بن إبراهيم عن أبيه أن عبد الرحمن بن عوف أتني

الخطابي أما أبو سعيد فقد استعمل الحديث في ظاهره وقد روى في حديث الكفن احاديث قال وقد تأوله بعض العلماء على المعنى واراد به الحلة التي يموت عليها من الخير والشر وعمله الذي يحتم يقال فلان طاهر الثياب اذا وصفوه بطهارة النفس والبراءة من العيب وجاء في تفسير قوله تعالى (وثيابك فطهر) اي عملك فاصح ويقال فلان دنس الثياب اذا كان خيث النفس والمذهب وهو كالحديث الاخر يبعث العبد على ما مات عليه ويمكن ان الصحابي جعل تبديل ثيابه الوسعة بثيابه النظيفة من جملة اعماله الحسنة فانه استقبل للملائكة كما اخرج الطبراني عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم من اتاه ملك الموت وهو على وضوء اعطى الشهادة قوله خير الكفن الحلة اي الازار والرداء وخير الاضحية الكباش الاقرن — قال الطيبي وامل فضيلة الكباش الاقرن على غيره لعظم جثته ومنه في الغالب (ق) قوله وان يدفوا بثيابهم ودمائهم — اي المتلطخة بالدم ثم لا يغسل الشهيد ولا يصلى عليه فانه مغفور عند الشافعي واما عند ابي حنيفة فلا يغسل ولكن يصلى عليه كذا ذكره الطيبي وقال ابن الهمام رحمه الله تعالى اما معتمد الشافعي رحمه الله تعالى ما في البخاري عن جابر انه عليه الصلاة والسلام لم يصل على قتلى احد — وهذا معارض بحديث عطاء بن ابي رباح ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى احد اخرجه ابو داود في المراسيل فيعارض حديث جابر عندنا ثم يترجح بانه مثبت وحديث جابر ناف وقد روى الحاكم عن جابر في حديث طويل ثم جيء بحمزة فصلى عليه ثم بالشهداء فيوضون الى جانب حمزة فيصلى عليهم ثم يرفعون ويترك حمزة حتى يصلي على الشهداء كلهم وقال صلى الله عليه وسلم حمزة سيد الشهداء عند الله يوم القيامة وقال صحيح الاسناد اه فعني ما ورد في بعض الروايات لم يصل عليهم انه لم يصل عليهم كصلاته على حمزة حيث صلى عليه مراراً — وصلى على غيره مرة كما اسند احمد عن ابن مسعود قال وضع النبي صلى الله عليه وسلم حمزة وجبىء برجل من الانصار فوضع الى جنبه فصلى عليه فرفع الانصاري وترك حمزة ثم جيء بآخر فوضع الى جنب حمزة فصلى عليه ثم رفع وترك حمزة وصلى عليه يومئذ سبعين صلاة وهذا لا ينزل عن درجة الحسن — واخرج الدارقطني عن ابن عباس قال لما انصرف المشركون عن قتلى احد الى ان قال ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة فكبر عليه عشر اثم جعل يباه بالرجل فيوضع وحمزة مكانه حتى صلى عليه سبعين صلاة وكان القتلى يومئذ سبعين وهذا ايضا لا ينزل عن الحسن — واسند الواقدي في فتوح الشام عن سيف مولى ربيعة بن قيس الليشكري قال كنت في الجيش الذي وجهه ابو بكر الصديق مع عمرو بن العاص الى ايلة وارض فلسطين فذكر القصة وفيها انه قتل من المسلمين مائة وثلاثون وصلى عليهم عمرو بن العاص ومن معه من المسلمين وكان مع عمرو تسعة آلاف من المسلمين (كذا في فتح القدير) واخرج ابن ماجه عن ابن

بَطْعَامٍ وَكَانَ صَائِمًا فَقَالَ قُتِلَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي كَلَنْ فِي بُرْدَةٍ إِنْ غُطِّيَ رَأْسُهُ
بَدَتْ رِجْلَاهُ وَإِنْ غُطِّيَ رِجْلَاهُ بَدَا رَأْسُهُ وَأَرَاهُ قَالَ وَقُتِلَ حَمْزَةُ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي ثُمَّ بَسَطَ لَنَا
مِنَ الدُّنْيَا مَا بَسِطَ أَوْ قَالَ أُعْطِينَا مِنَ الدُّنْيَا مَا أُعْطِينَا وَلَقَدْ خَشِينَا أَنْ تَكُونَ حَسَمَاتُنَا عَجَلَتْ
لَنَا ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي حَتَّى تَرَكَ الطَّعَامَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن جَابِرٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي بَدْرٍ مَا أُدْخِلَ حُزْرَتُهُ فَأَمَرَ بِهِ فَأَخْرَجَ فَوَضَعَهُ عَلَى
رُكْبَتَيْهِ فَتَفَتَّ فِيهِ مِنْ رِيْقِهِ وَالنَّسَةِ قَمِيصُهُ قَالَ وَكَانَ كَسَا عَبَّاسًا قَمِيصًا مُتَّفَقًا عَلَيْهِ

﴿ باب المشي بالجنابة والصلاة عليها ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمْرِعُوا بِالْجِنَازَةِ فَإِنَّ تَكَّ صَالِحَةٍ فَخَيْرٌ تَقَدُّ مُرْنَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ تَكَّ سِوَى ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ
عَبَّاسٌ قَالَ أَتَى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَحَدٍ فَجَعَلَ يَمْلِي عَلَى عَشْرَةٍ وَعَشْرَةٍ وَحَمْزَةٍ هُوَ كَمَا هُوَ
يَرْفَعُونَ وَهُوَ كَمَا هُوَ مَوْصُوعٌ — قَالَ الْعَلَامَةُ السَّنْدِيُّ وَيُظْهِرُ مِنَ الزَّوَائِدِ أَنَّ اسْنَادَهُ حَسَنٌ — وَأَخْرَجَ النَّسَائِيُّ
عَنْ شَدَادِ بْنِ الْهَادِ أَنَّ رَحْلًا مِنَ الْأَعْرَابِ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّنَ بِهِ وَاتَّبَعَهُ — ثُمَّ هَاجَرَ ثُمَّ غَزَا
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَشْهَدَ فَكَفَنَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَبْتِهِ وَصَلَّى عَلَيْهِ أَهْلُ مَخْتَصَرٍ —
وَأَخْرَجَ أَيْضًا عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أَحَدٍ صَلَاتِهِ عَلَى
الْمَيْتِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ أَيُّ فَرَطٍ لَكُمْ وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ — قَالَ الْعَلَامَةُ السَّنْدِيُّ هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى الْخُصُوصِ عِنْدَ الْكُلِّ
وَحَمْلُهُ عَلَى الدُّعَاءِ تَأْوِيلٌ بَعِيدٌ يَقْرُبُ أَنْ يُسَمَّى تَحْرِيمًا لَا تَأْوِيلًا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ عَجَلَتْ لَنَا — قَالَ الطَّبْرِيُّ
أَيُّ خِفْنَا أَنْ نَدْخُلَ فِي رَمَرَةٍ مِنْ قِيلٍ فِيهِ (مَنْ كَانَ يَرِيدُ الْعَاحِلَةَ عَجَلًا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نَزِدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُمْ جَنَّةً يَصْلَاهَا
مَذْمُومًا مَدْحُورًا) أَوْ قَوْلُهُ تَعَالَى (أَدْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا) قَوْلُهُ كَسَا عَبَّاسًا قَمِيصًا
لَمَّا رَوَى أَنَّهُ لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ وَاتَى بِالْعَبَّاسِ وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ ثَوْبٌ فَوَجَدُوا قَمِيصَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَدْرٍ عَلَيْهِ فَكَسَاهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاهُ فَذَلِكَ نَزَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمِيصَهُ الَّذِي لَبَسَهُ قَالَ ابْنُ عَيْنَةَ كَانَتْ لَهُ
عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدٌّ فَاحِبٌ أَنْ يَكُونَهُ — وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَ فِيهَا فَعَلَّ بِعِدَاتِهِ
بْنُ أَبِي قَتَالٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَعْنِي عَنْهُ قَمِيصِي وَصَلَاتِي مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ أَنِّي كُنْتُ أَرْجُو أَنْ
يُسَلَّمَ بِهِ أَلْفٌ مِنْ قَوْمِهِ رَوَى أَنَّهُ اسْلَمَ أَلْفٌ مِنْ قَوْمِهِ لَمَّا رَأَوْهُ يَتَبَرَّكُ بِقَمِيصِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي
الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى حَوَازِ التَّكْمِينِ بِالْقَمِيصِ وَأَخْرَجَ الْمَيْتَ مِنَ الْقَبْرِ بَعْدَ الدَّفْنِ لَعَلَّه أَوْ سَبَبُ (كَذَاكَ كَرَاهِيَةُ الطَّبْرِيِّ وَمُرْقَاةُ)

﴿ باب المشي بالجنابة ﴾

قَوْلُهُ فَإِنْ تَكَّ صَالِحَةٍ أَيُّ فَإِنْ تَكَّ الْجَنَازَةُ صَالِحَةٌ أَوْ مُؤَمَّنَةٌ — قَالَ الْمَطْهَرُ الْجَنَازَةُ بِالنَّكْسَرِ الْمَيْتُ وَالْفَتْحُ
السَّرِيرُ وَمِنْ هَذَا اسْتَدَ الْفَعْلُ إِلَى الْجَنَازَةِ وَأَرِيدَ بِهَا الْمَيْتَ (فَخَيْرٌ) أَيُّ فَحَالُهَا خَيْرٌ أَوْ فَعْلُهَا خَيْرٌ (تَقْدَمُونَهَا)
بِالتَّشْدِيدِ (إِلَيْهِ) أَيُّ فَإِنْ كَانَ حَالُ ذَلِكَ الْمَيْتِ حَسَنًا طَيِّبًا فَاسْرِعُوا بِهِ حَتَّى يَصَلَ إِلَى تِلْكَ الْحَالَةِ الطَّيِّبَةِ عَنْ

عَنْ رِقَابِكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَتِ الْجَنَازَةُ فَأَحْتَمَلَهَا الرَّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ قَدِمُونِي وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ لِأَهْلِهَا يَا وَيْلَهَا أَيْنَ تَذْهَبُونَ بِهَا يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ وَلَوْ سَمِعَ الْإِنْسَانُ لَصَعِقَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا فَمَنْ تَبِعَهَا فَلَا يَقْعُدْ حَتَّى تُوَضَعَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ مَرَّتْ جَنَازَةٌ فَقَامَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْنَا مَعَهُ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا يَهُودِيَّةٌ فَقَالَ إِنَّ الْمَوْتَ فَرَعٌ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فَقُمْنَا وَقَعَدَ فَقَعَدْنَا يَعْنِي فِي الْجَنَازَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةِ مَالِكٍ وَأَبِي دَاوُدَ قَامَ فِي الْجَنَازَةِ ثُمَّ قَعَدَ بَعْدَ

قريب قوله اذا وضعت الجنازة اي بين يدي الرجال وهيئت ليحملوها (فاحتملها الرجال على اعناقهم فان كانت صالحة قالت اي بلسان الحال او بلسان المقال (قدموني) اي اسرعوا بي الى منزلي لما يرى في الجنة العالية من المراتب العالية في الازهار المراد من كلام الميت على السرير اما الحقيقة فانه تعالى قادر وهو كاحيائه في القبر ليستل بل قد اثبت صلى الله عليه وسلم السمع للميت قبل اثبات الملكين حيث قال انه يسمع قرع نعالهم اتاه ملكان او المجاز باعتبار ما يؤل اليه بعد الادخال والسؤال في القبر اه والثاني لا يظهر وجهه فالمعول هو الاول — وقد اخرج احمد والطبراني وابن ابي الدنيا والمروري وابن منده عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الميت يعرف من يغسله ومن يحمله ومن يكفنه ومن يدليه في حفرة ويؤيد قوله صلى الله عليه وسلم يسمع صوتها كل شيء الخ قوله اذا رأيتم الخ قال القاضي الامر بالقيام اما لترجيب الميت او تعظيمه واما لتحويل الموت وتعظيمه والتنبيه على انه حال ينبغي ان يضطرب ويقلق من رأى ميتاً استشعاراً منه ورعاً ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم ان الموت فزع والفرع يفتح الفاء مصدر وصف به مبالغة قوله توضع قيل اراد الوضع عن الاعناق وقيل الوضع في اللحد ومؤيد الاول ما رواه الترمذي عن احمد واسحاق قالا من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن اعناق الرجال وبعضه رواية الثوري حتى توضع بالارض فوله ثم قعد بعد اتي ترك القيام في شرح السنة عن الشافعي حديث علي ناسخ لحديث ابي سعيد اذا رأيتم الجنازة قوموا وقال احمد واسحاق ان شاء قام وان شاء لم يقم — وعن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يتقدمون الجنازة فيقومون قبل ان تنتهي اليهم الجنازة قال القاضي الحديث يحتمل معنيين (الاول) انه كان يقوم للجنازة ثم يقعد بعد قيامه اذا تجاوزت عنه (الثاني) انه كان يقوم ايما ثم لم يكن يقوم بعد ذلك وعلى هذا يكون فعله الاخير قرينة وامارة على ان الامر الوارد في ذينك الخبرين للندب ويحتمل ان يكون نسخاً لا لوجوب المستفاد من ظاهر الامر والاول ارجح لان احتمال المجاز اقرب من النسخ وقال الثوري بشقي يحتمل انه امر بالقيام عند رواية الجنازة لان من حق الموت الذي كتبه الله على كل نفس مموسة ان يستغفر امره ويهاب واذا حل بانسان وراه آخران يقف

﴿ وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتبع جنازة مسلم إيماناً وأحساناً وكان معه حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها فإنه يرجع من الأجر بقيراطين كل قيراط مثل أحار ومن صلى عليها ثم رجع قبل أن تدفن فإنه يرجع بقيراط متفق عليه * عنه * أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى للناس النجاشي اليوم الذي مات فيه

شعره وترعد فرايصه وإذا ذكر به استشعر الخوف منه ومن حق المرءوب أن يكون قلقاً مستوفزاً ليجلس أن كان قائماً ويقوم أن كان قاعداً وقلة الاحتفال بهذه النازلة العظيمة وإظهار التجلبد دونها إنما يوجد ممن أخذت الغفلة بمجامع قلبه فأمر بالقيام بها لراحة تلك العلة — ويؤيد هذا التأويل حديث جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الموت فزع فإذا رأيتم الجنازة تقوموا وقوله فزع أي ذو فزع أو جعل نفس الموت فرعاً لأنه لا يخلو عن الفزع وقد صح عن علي رضي الله عنه أنه قال في شأن الجنائز أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ثم قعد ووجه ذلك والله أعلم أنه قام وأمرم بالقيام على ما ذكرناه ثم قعد ليمد بالقبضة عن حد الوجوب ويريمهم أنهم في فسحة من ذلك وإن كان القيام أحب إليه — ويحمل النسخ على ضعف فيه لأنه أمر بالقيام ولم يأمر بالعود ولولا كان حديث جابر أن الموت فزع ثم ما في هذا الحديث أن الجنازة كانت جنازة يهودية لكان لنا أن نقول إنما أمرم بالقيام ليشتروا مع المشيعين في الثواب ولكن القول به مدخول لوجود العلتين وفيه — فلا يقعد حتى توضع — النهي عن القعود ههنا لاستيفاء الأجر في الاتيان بالتشييع على وجه الكمال — واختلف بعض أهل العلم في المراد بالوضع هل هو عن اعناق الرجال أو الوضع في اللحد لاختلاف الرواية فيه فرواه سفيان الثوري حتى توضع بالأرض ورواه محمد بن حازم أبو معاوية الضرير حتى توضع في اللحد قال أبو داود سفيان أحفظ من أبي معاوية قلت وسفيان يفوق أبا معاوية بأكثر من الحفظ — ثم إن لفظ الحديث يشهد لسفيان وهو قوله توضع على صيغة التأنيث ولم يرد إلا كذلك فالضمير للجنازة والجنازة لا يوضع في اللحد وإنما توضع على الأرض وقد ورد حتى توضع في اللحد يعني الميت في غير هذا الحديث وهو حديث أبي هريرة في ثواب من شهد الجنازة حتى يصلي عليها وحتى يدفن أي يدفن صاحبها وفي رواية حتى توضع في اللحد (كذا في شرح المصاييح) قوله بقيراطين أي بقسطين ونصيبين — في النهاية القيراط جزء من أجزاء الدينار وهو نصف عشرة في أكثر البلاد وأهل الشام يجعلونه جزء من أربعة وعشرين والياء فيه بدل من الراء فإن أصله قرطاط بتشديد الراء لأنه يجمع على قراريط — وقد يطلق ويراد به بعض الشيء قال الثوري بشي وذلك لأنه فسر به بقوله كل قيراط مثل أحد وذلك تفسير للمقصود من الكلام لا للفظ القيراط والمراد منه على الحقيقة أنه يرجع بمحبتين من الأجر والله أعلم بقوله نعى للناس النجاشي أي أخبرهم بموته — فيه حجة لمن جوز الصلاة على الغائب ومنهم الشافعي وأحمد — وقال أصحابنا من شرائط صلاة الجنازة حضور من يصلي عليه فلا تصح الصلاة على غائب وأما صلاته صلى الله عليه وسلم على النجاشي وعلى معاوية المرني فمن خصوصياته لأنها أحضرا بين يديه حتى غابها فتكون صلاة من خلفه على ميت يراه الإمام ومحضرته دون المأمومين وهذا غير مانع من صحة الاقتداء وفي التمهيد لابن عبد البر أهل العلم يقولون هذا مخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم ودلائله في هذه المسئلة واضحة لأنه والله أعلم أحضر روح النجاشي بين يديه حتى شاهدها وصلى عليها أو

وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَصَلَّى

رفت له جنازته كما كشف له عن بيت المقدس حين سأله قريش عن صفته - وقد روى ان جبريل اتاه بروح جعفر او جنازته وقال قم فصل عليه ومثل هذا يدل على انه مخصوص به ولا يشاركه فيه غيره ثم اسند ابن عبد البر عن ابي المهاجر عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احكم النجاشي قد مات فصلوا عليه فقام مصفنا خلفه فكبر عليه اربعا وما تحسب الجنازة الا بين يديه اه ولو جارت الصلاة على غائب لصلى عليه الصلاة والسلام على من مات من اصحابه وصلى المسلمون شرقا وغربا على الخلفاء الاربعة وغيرهم ولم ينقل ذلك (كذا في الاتحاف) قوله وخرج بهم الى المصلى - فيه دليل على انه لا يصلي على الجنازة في المسجد لان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر بموته في المسجد ثم خرج بالمسلمين الى المصلى وهو مذهب ابي حنيفة انه لا يصلي على ميت في مسجد جماعة وبه قال مالك وابن ابي ذئب وعند الشافعي واحمد واسحاق وابي ثور لا بأس بها اذا لم يخف تلويثه واحتجوا بما روى ان سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه لما توفي امرت عائشة رضي الله تعالى عنها بادخل جنازته المسجد حتى صلت عليها ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ثم قالت هل عاب الناس علينا ما فعلنا فقيل لها نعم فقالت ما اسرع ما نسوا ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة سهيل بن البيضاء الا في المسجد رواء مسلم واحتج اصحابنا من حديث ابن ابي ذئب عن صالح مولى التوأمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على ميت في المسجد فلا شيء له رواء ابو داود بهذا اللفظ ورواه ابن ماجه ولفظه فليس له شيء وقال الخطيب المحفوظ فلا شيء له وروى فلا شيء عليه وروى فلا اجر له وقال ابن عبد البر رواية فلا اجر له خطأ فاحش والصحيح فلا شيء له (كذا في عمدة القاري) واجاب صاحب المحيط عن صلاة النبي ﷺ على سهيل بن البيضاء في المسجد بانه صلى الله عليه وسلم كان معتكفا اذ ذاك فلم يمكنه الخروج من المسجد فامر بالجنازة فوضعت خارج المسجد فصلى عليها في المسجد للعذر وهذا دليل على ان الميت اذا وضع خارج المسجد لعذر والقوم كلهم في المسجد او الامام وبعض القوم خارج المسجد والباقيون في المسجد لا يكره ولو كان من غير عذر - اختلف فيه المشايخ بناء على اختلافهم ان الكراهة لاجل التلويث او لان المسجد بني لاداء المكتوبات لا لصلاة الجنازة ولما صلت ازواج النبي صلى الله عليه وسلم على جنازة سعد بن ابي وقاص في المسجد قالت عائشة رضي الله عنها هل عاب الناس علينا ما فعلنا فقيل لها نعم فقالت ما اسرع ما نسوا ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة سهيل بن البيضاء الا في المسجد وفيه دليل على ان الناس ما عابوا عليها ذلك وانكروه وجعله بعضهم بدعة الا لاشتهار ذلك عندم لما فعلوه ولا يكون ذلك الا لاصل عدم لانه يستحيل عليهم ان يروا رأيهم حجة على حديث عائشة ويدل على ذلك انه صلى الله عليه وسلم لما نعى النجاشي خرج بهم الى المصلى فصلى عليه ولم يصل عليه في المسجد مع غيبته فالميت الحاضر اولى ان لا يصلى عليه في المسجد (كذا في الاتحاف) وقال محمد لا يصلي على جنازة في المسجد وكذلك بلغنا عن ابي هريرة (وهو حديث من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له) وموضع الجنازة بالمدينة خارج من المسجد وهو الموضع الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على الجنازة فيه - انتهى كلامه (في المؤطا) واخرج البخاري عن ابن عمر ان اليهود جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم برجل منهم وامرأة زنيا فامر بها فرجا قريبا من موضع الجنازة عند المسجد - قال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى دل حديث ابن عمر هذا على انه

فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ زَيْدُ ابْنِ أَرْقَمَ يُكَبِّرُ عَلَى جَنَازَتِنَا أَرْبَعًا وَأَنَّهُ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةٍ خَمْسًا فَسَأَلْنَاهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

كان للجناز مكان معد للصلاة عليها فقد يستفاد منه ان ما وقع من الصلاة على بعض الجناز في المسجد كان لارض عارض — او بيان الجواز والله اعلم وحكى ابن بطال عن ابن حبيب ان مصلى الجناز بالمدينة كان لاصقا بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم من ناحية جهة المشرق انتهى (كذا في فتح الباري) وقد ذكر ابن سعد في الطبقات الكبير ان النبي صلى الله عليه وسلم بنى موضع الجناز لاصقا بالمسجد بعد الفراغ من بناء مسجده الشريف في السنة الاولى من الهجرة والله اعلم قوله وكبر اربع تكبيرات — قال الشيخ الاكبر قدس الله سره اختلف الصدر الاول في ذلك من ثلاث الى سبع وما بينها لاختلاف الآثار — ورد حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على الجنازة اربعا وخمسا وستا وسبعا وثمانيا وقد ورد انه صلى الله عليه وسلم كبر ثلاثا ولما مات النجاشي وصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر عليه اربعا وثبت على اربع الى ان توفاه الله تعالى (وصل الاعتبار في هذا الفصل) اكثر عدد الفرائض اربع ولا ركوع في صلاة الجنازة بل هي قيام كلها وكل وقوف في هذه للقراءة له تكبيرة فكبر اربعا على اتم عدد ركعات الصلاة المفروضة والتكبيرة الاولى للاحرام يحرم فيها ان لا يسأل في المفرة لهذا الميت الا الله تعالى والتكبيرة الثانية يكبر الله تعالى من كونه حيا لا يموت اذ كانت كل نفس ذاتقة الموت وكل شيء هالك الا وجهه والتكبيرة الثالثة لكرمه ورحمته في قبول الشفاعة في حق من يشفع فيه او سئل فيه مثل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لما مات وقد كان عرفنا انه من سأل الله له الوسيلة حلت له الشفاعة فان النبي صلى الله عليه وسلم لا يشفع فيه من صلي عليه وانما يسأل له الوسيلة من الله لتحضيض امته على ذلك والتكبيرة الرابعة تكبيرة شكر لحسن ظن المصلي بربه في انه قبل من المصلي سؤاله فيمن صلى عليه فانه سبحانه ما شرع الصلاة على الميت الا وقد تحققنا انه يقبل سؤال المصلي في المصلي عليه فانه اذن من الله في السؤال فيه فهو لا يأذن وفي نفسه انه لا يقبل سؤال السائل قال تعالى في الشفاعة يوم القيامة (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) وقال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) وقال سبحانه (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له) وقد اذن لنا ان نشفع في هذا الميت بالصلاة عليه فقد تحققنا الاجابة بلا شك ثم يسلم بعد تكبيرة الشكر سلام انصراف عن الميت اي لقيت من ربك السلام ولهذا شرع النبي صلى الله عليه وسلم ان يكفوا عن ذكر مساوي الموتى فان المصلي قد قال في آخر صلاته عليه السلام عليكم فاجره عن نفسه ان الميت قد سلم منه فان ذكره بمساواة بعد هذا فقد كذب نفسه في قوله السلام عليكم فانه ما سلم منه من ذكره بسوء بعد موته فان ذلك يكرهه الميت ويكرهه الله للحج فان الحي يذكره به ولا ينتهي عن فعل مثله فيؤديه ذلك الى ان يكون قليل الحياء من ربه (كذا في الفتوحات) وروى ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن غير واحد ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه جمع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم عن التكبير قال لهم انظروا آخر جنازة كبر عليها النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوه قد كبر اربعا حتى قبض قال عمر فكبروا اربعا — هذا الحديث اخرجه محمد بن الحسن الشيباني في الآثار قال

انا ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي ان الناس كانوا يصلون على الجنائز خمسا وستاواربعا حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم ثم كبروا كذلك في ولاية ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ثم ولي عمر بن الخطاب رضي الله عنه ففعلوا ذلك فقال لهم عمر انكم معشر اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم متى تخافون تختلف الناس بعدكم والناس حديث عهد بالجاهلية فاجمعوا على شيء يجمع عليه من بعدكم فاجمع رأي اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان ينظروا آخر جنازة كبر عليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض فيأخذون به ويرفضون ماسواه فنظروا فوجدوا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربعا وفي اسناده انقطاع بين ابراهيم وعمر وروى احمد والبيهقي قال احمد ثنا وكيع نا سفيان عن عامر بن شقيق عن ابي وايل قال جمع عمر الناس فاستشارهم في التكبير على الجنائز فقال بعضهم اربعا فجمع عمر على اربع كاطول الصلاة وروى الحاكم في المستدرك والطبراني والبيهقي عن ابن عباس قال آخر جنازة صلى عليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كبر عليها اربعا ولفظ الحاكم آخر ما كبر النبي ﷺ على الجنائز اربع تكبيرات وكبر عمر على ابي بكر اربعا وكبر ابن عمر على عمر اربعا وكبر الحسن بن علي على علي اربعا وكبر الحسين بن علي على الحسن بن علي اربعا وكبرت الملائكة على آدم اربعا سكنت عليه الحاكم واعلمه الدارقطني بالفراة ابن السائب قال متروك وقال البيهقي قد روي من وجوه كلها ضعيفة الا ان اجتماع اكثر الصحابة رضي الله تعالى عنهم كالدليل على ذلك انتهى — قلت اما تكبيره صلى الله تعالى عليه وسلم اربعا من غير نظر الى آخر صلاته على الجنائز فاخرجه الشيخان من حديث ابي هريرة ان النبي ﷺ كبر على النجاشي اربع تكبيرات واخرجاه ايضا من حديث جابر واخرج ابن ماجة من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه انه ﷺ كبر على عثمان بن مظعون اربعا ومن روى تكبيره ﷺ على الجنائز اربعا ابن عباس عند ابن ماجة وانس عند البزار والطبراني في الاوسط وفي اسناده عبد الرحمن بن مالك بن مغول وهو متروك وابو قتادة وزيد بن ثابت وزيد بن ارقم وسهل بن حنيفة وابن ابي اوفى وجابر في غير حديثه في النجاشي كلهم عند الطحاوي وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم كبر خمسا فيما اخرجه مسلم واصحاب السنن وغيرهم عن زيد بن ارقم وحذيفة بن اليمان عند احمد والطحاوي وفي اسناده يحيى بن عبد الله الجار قال الحافظ ابن حجر فيه لين الحديث وكثير بن عبد الله عن ابيه عن جده عند ابن ماجة وكثير فيه كلام كثير وذهب الطحاوي في الجمع بين هذه الاحاديث ان تكبيره صلى الله تعالى عليه وسلم خمسا انما كان على اهل بدر فان لهم مزية على غيرهم ومما يؤيد ذلك ان زيد بن ارقم كان يكبر اربعا وكان ذلك عاده حتى كبر على ميت حسا فمخالفة لعادته تشعر بان حكم ذلك الميت مخالف لما سبقه من الاموات ومما يشير الى الفرق بين اهل بدر وبين غيرهم ما اخرجه البخاري عن علي رضي الله تعالى عنه انه صلى على سهل بن حنيف فكبر وقال انه شهد بدر ازيد البرقاني والطبراني في الكبير باسناد جيد فكبر عليه ستا وكذلك البخاري في تاريخه وسعيد بن منصور وقال ابن ابي خيثمة حسا قال ابن الهمام وروى ابو عمر في الاستدكار عن عبد الوارث بن سفيان عن قاسم عن ابن وضاح عن عبد الرحمن بن ابراهيم عن مروان بن معاوية الفزاري عن عبد الله بن الحارث عن ابي بكر بن ابي سليمان عن ابي حشمة عن ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يكبر على الجنائز اربعا وخمسا وسبعاً وثمانياً حتى جاء موت النجاشي فخرج الى المصلي فصف الناس وراءه فكبر اربعا ثم ثبت النبي صلى الله عليه وسلم على اربع حتى توفاه الله عز وجل رواه الحارث بن ابي اسامة في مسنده عن ابن عمر والطبراني في الكبير وابو نعيم الاصفهاني في تاريخ اصفهان عن

﴿ وعن * طلحة بن عبد الله بن عوف قال صليت خلف ابن عباس على جنازة فقراً فأتته الكتاب فقال لتعلموا أنها سنة رواه البخاري ﴾ وعن * عوف بن مالك قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول اللهم اغفر له وأرحمه وعافه وأعف عنه وأكرم نزلته ووسع مدخله وأغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار ، وفي رواية وفيه فتنة القبر وعذاب النار قال حتى تمت أن أكون أنا ذلك الميت رواه مسلم ﴾ وعن * أبي سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة لما نوفيت سعد بن أبي وقاص قالت أدخلوا به المسجد حتى أصلي عليه فأنكر ذلك عليها فقالت والله لقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابني يئساء في المسجد سهيل وأخيه رواه مسلم

ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على اهل بدر سبع تكبيرات وطلحي بن هاشم خمس تكبيرات ثم كان آخر صلته اربع تكبيرات الى ان خرج من الدنيا وفي اسناده نافع ابو هرمر وهو ضعيف واخرج الحازمي في كتاب الناسخ والمنسوخ عن انس نحو ذلك الا ان في حديثه كبر على اهل بدر سبع تكبيرات وطلحي بن هاشم سبع تكبيرات الحديث — وقال ابن الهمام وضعف حديثه ومنهم من ذهب الى ان حديث ابي هريرة في النجاشي ناسخ للخمس وما فوقه من التكبيرات لان اسلام ابي هريرة متأخر وهذا مسلم لو علم التاريخ في احاديث من اثبت انه صلى الله عليه وسلم كبر خمسا او غير ذلك واخرج البزار عن عبد الله بن مسعود قال لا وقت ولا عد في الصلاة على الجنازة يعني التكبير قال الهيثمي ورجاله ثقات وفي رواية للطحاوي فكبر ما كبر الامام اذا قدمتموه وحمل الطحاوي عدم توقيته على اهل بدر والراجح من حيث الادلة انه لا ينبغي ان يزاد على اربع ولا ينقص عنه فان ذلك هو الغالب من فعل النبي صلى الله عليه وسلم (كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قوله فقراً فاتحة الكتاب — قلت بعد التكبيرة الاولى يأتي بالشاء عند ابي حنيفة ويقرأ الفاتحة عند الشافعي وبعد الثانية صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بالاتفاق وليس بعد الرابعة دعاء عند الحنيفة ويستحب عند الشافعي وفي المالكية لو قرأ الفاتحة بيعة الدعاء فلا بأس — ولم تثبت القراءة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله زوجا خيرا من زوجة هذا من عطف الخاص على العام على ان المراد بالاھل ما يعم الخدم قال السيوطي قال طائفة من الفقهاء هذا خاص بالرجل ولا يقال في الصلاة على المرأة ابدلها زوجاً خيراً من زوجها الجواز ان تكون لزوجها في الجنة فان المرأة لا يمكن الاشتراك فيها والرجل يقبل ذلك قولها والله لقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابني يئساء في المسجد قلت انما حلفت لان الناس تماروا في ذلك فمن قائل يقول بقول عائشة رضي الله تعالى عنها ومن قائل يرى خلافه — وقد روى عن ابي هريرة

﴿ وعن سمره بن جندب قال صليت وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم على امرأة ماتت في نفاسها فقام وسطها متفق عليه ﴾ وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بقبر دفن ليلاً فقال متى دفن هذا قالوا البارحة قال أفلا آذنتموني قالوا دفناه في ظلمة الليل فكبرهنا أن نوظك فقام فصصفنا خلفه فصلى عليه متفق عليه

﴿ وعن أبي هريرة أن امرأة سوداء كانت تقم المسجد أو شاب فققدتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عنها أو عنه فقالوا مات قال أفلا كنتم آذنتموني قال فكانهم صغروا أمرها أو أمره فقال دلوني على قبره فدلوه فصلى عليها ثم قال إن هذه القبور تملوء ظلمة على أهلها وإن الله ينورها لهم بصلاتي عليهم متفق عليه ولفظه لمسلم

﴿ وعن كريب مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس أنه مات له ابن بقديد أو بمسكان فقال يا كريب انظر ما أجمع له من الناس قل فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته فقال تقول هم أربعون قال نعم قال أخرجه فإني سمعت رسول الله صلى الله

رضي الله عنه خلافة مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم والقضية الموجبة للاخلاف هي ان سعد بن ابى وقاص رضي الله عنه توفي في قصره بالمقيق على عشرة اميال من المدينة وحمل إلى المدينة على اعناق الرجال ليدفن بالبيع وذلك في امرة معاوية وعلى المدينة مروان فسألت عائشة ان يصلى عليه في المسجد لتصلي هي عليه فابوا عليها وقالوا لا نصلي على الميت في المسجد فذكرت الحديث فمن ذهب من العلماء إلى حديث عائشة رضي الله عنها فلصحة اسناده ومن ذهب إلى خلاف ذلك فانه يقول اختلف اقاويل الرواة في حديث عائشة رضي الله عنها على ما ذكرنا - وروى ابو هريرة خلافة ثم ان اصحابه يومئذ كانوا متوافرين فلم يعلموا بالنسخ لما خالفوا حديث عائشة رضي الله تعالى عنها (كذا في شرح المصاييح) للتوربشتي - قوله فقام وسطها - قال الشيخ الاكبر قدس الله سره اختلفوا اين يقوم الامام من الجنابة فقالت طائفة يقوم في وسطها ذكرأ كان او اثنى وقال قوم يقوم من الذكر عند رأسه ومن الاثنى عند وسطها ومنهم من قال يقوم منها عند صدرها وقال قوم يقوم منها حيث شاء ولا حد في ذلك وبه اقول والقيام عند قلبه وصدره اولى فانه كان المستخدم لجميع الاعضاء بالخير والشر فذلك المحل هو اولى بان يقوم المصلي الشافع عنده بلا شك ويجعله بينه وبين الله تعالى ويعينه فانه اذا غفر له غفر لسائر جسده فان جميع الاعضاء تسع للقلب في كل شيء دنيا وآخرة يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد سائر الجسد ألا وهي القلب كذلك اذا قبلت الشفاعة فيها قبلت في سائر الجوارح فان الشارع اراد بالقلب هنا المضغة التي يحوي عليها الصدور ولا يريد بالقلب لطيفته وعقله وفي هذا التنبيه هنا سر لمن فهم وعلم لا يحصل الا بالكشف يقول تعالى (ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) وقال (وليذكر اولوا الالباب) كما قال ايضا (ولكن تعنى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جِنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ
بِالله شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللهُ فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ وعن عائشة عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مَيِّتٍ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
يَلْقَوْنَ مِائَةً كُلُّهُمْ يَشْفَعُونَ لَهُ إِلَّا شَفَعُوا فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾ وعن أنسٍ قَالَ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ
فَأَثْنُوا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجِبَتْ ثُمَّ مَرُّوا بِأُخْرَى فَأَثْنُوا عَلَيْهَا شَرًّا
فَقَالَ وَجِبَتْ فَقَالَ عُمَرُ مَا وَجِبَتْ فَقَالَ هَذَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَنْتُمْ
عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجِبَتْ لَهُ النَّارُ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللهِ فِي الْأَرْضِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْمُؤْمِنُونَ

القلوب التي في الصدور) يعني في باب الإشارة عن الحق (كذا في العتوحات) قوله فيقوم على جنازته اربعون
روى هذا الحديث عن ابن عباس كريب وفي روايته مات ابن لعبد الله بن عباس بقديد او بعسفان فقال
يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس فخرجت فاذا قد اجتمعوا فاخبرته فقال تقول هم اربعون قلت نعم فقال
اخرجوا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث ويتلو هذا الحديث حديث عائشة رضي الله عنها
عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من ميت تصلي عليه امة من المسلمين يلقون مائة الحديث وقد روي هذا
الحديث بمعناه عن ابي هريرة وانس رضي الله عنهما ولا تضاد بين حديث ابن عباس لان السديل في
امثال هذا الحديث ان يكون اقل من العديدين متأخراً لان الله تعالى اذا وعد المغفرة لمعنى واحد لم يكن من
سنه ان ينقص من الفضل الموعود بعد ذلك بل يزيد عليه فضلاً وتكرماً على عباده فجعلنا حديث ابن عباس في
اربعةين متأخراً عن حديث الآخرين في المائة للمعنى الذي ذكرناه وقد تقدم تقرير هذا المعنى في موضع آخر
من هذا الكتاب (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي) قوله انتم شهداء الله في الارض قيل الخطاب مخصوص
بالصحابه لانهم كانوا ينطقون بالحكمة بخلاف غيرهم — وقيل بل المراد هم ومن ثابوا على صفتهم في الايمان وقيل
الصواب ان ذلك يختص بالثقات المتقين وقال النووي قيل هذا مخصوص بمن اتى عليه اهل الفضل وكان ثناءهم
مطابقاً لافعاله فهو من اهل الجنة — والصحيح انه على عموميه واطلاقه وان كل مسلم مات فالهم الله الناس ابي
معظمهم الثناء عليه كان ذلك دليلاً على انه من اهل الجنة سواء كانت افعاله تقتضي ذلك ام لا اد العقوبة غير واجبة
فالهم الله تعالى الثناء عليه دليل على انه شاء المغفرة له وبهذا يظهر فائدة الثناء والا فاداً كانت افعاله مقتضية
للجنة لم يكن لثناء فائدة قلت ولعله لهذا جاء لا تذكروا الموتى الا بخير والله تعالى اعلم قاله العلامة السندي
في حاشية النسائي ويؤيده ما قاله العلامة الطيبي طيب الله ثراه وجعل الجنة مثواه — لا ارياب ان قول رسول
الله صلى الله عليه وسلم وجبت بعد ثناء الصحابة رضي الله عنهم حكم عقوب وصفاً مناسباً وهو يشعر بالولية وكذا
الوصف بقوله انتم شهداء الله في الارض لان الاضافة للتشريف وانهم بمكان ومنزلة عالية عند الله وهو ايضاً
كالتزكية من رسول الله صلى الله عليه وسلم لامتة واطهار عدالتهم بعد اداء شهادتهم لصاحب الجلالة فيبغى ان
يكون لها اثر ونفع في حقه وان الله تعالى يقبل شهادتهم ويصدق ظنونهم في حق المشي عليه كرامة لهم وتفضلاً

شَهِدَهُ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ * وعن * عُمَرُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْمَانُ مُسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ قُلْنَا وَثَلَاثَةٌ قَالَ وَثَلَاثَةٌ قُلْنَا وَاثْنَانِ قَالَ وَاثْنَانِ ثُمَّ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنِ الْوَاحِدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * عَائِشَةُ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهُمْ أَكْثَرُ أَخَذَ الْقُرْآنَ فَإِذَا أَشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ وَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُغْسِلُوا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرُ بْنُ سَمُرَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفَرَسٍ مُعَرَّوَرٍ فَرَكَبَهُ حِينَ أَنْصَرَفَ مِنْ جِازَةِ ابْنِ الدَّحْدَاحِ وَنَحْنُ نَمْشِي حَوْلَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الرَّاكِبُ يَسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاشِي يَمْشِي خَلْفَهَا وَأَمَامَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَعَنْ يَسَارِهَا قَرِيبًا مِنْهَا وَالسَّقَطُ يُصَلِّي عَلَيْهِ وَيُدْعَى لَوَالِدَيْهِ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَهْمَدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ قَالَ الرَّاكِبُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاشِي حَيْثُ شَاءَ عَلَيْهِمُ كَالدُّعَاءِ وَالشَّمَاعَةِ فَيُوحِبُ لَهُمُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ عَلَى سَبِيلِ الْوَعْدِ وَالْوَعْدِ لَانِ وَعَدَهُ حَقٌّ لَا يَدُّ مِنْ وَقُوعِهِ هُوَ كَالْوَاجِبِ أَدَّ لَا أَثَرَ لِلْعَمَلِ وَلَا الشَّهَادَةِ فِي الْوُحُوبِ وَالْإِلَى مَعْنَى الْحَدِيثِ يَرْمِزُ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا) أَيِ جَعَلْنَاكُمْ عَدُولًا خَيْرًا شُهَدَاءَ لَكُمْ عَلَى غَيْرِكُمْ وَيَكُونَ الرَّسُولُ رَقِيبًا عَلَيْكُمْ وَمَرْكَبًا لَكُمْ وَبَيْنَ عَدَائِكُمْ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ قَدْ انْصَوَا أَيِ وَصَلُوا إِلَى مَا قَدَّمُوا أَيِ مَا أَرْسَلُوهُ إِلَى الْآخِرَةِ مِنَ الْأَعْمَالِ إِنْ خَيْرٌ فَجَيْرٌ وَإِنْ شَرٌّ فَشَرٌّ وَاللَّهُ تَعَالَى هُوَ الْمَجَارِي إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُمْ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُمْ مَا لَكُمْ وَإِيَّامٌ وَمِنْ حَسَنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ (ط) وَفِيهِ أَنْهَ لَا يَجُوزُ عِيَّةُ الْأَمْوَاتِ قَوْلُهُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ أَيْ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَلَيْسَ مَعَهُمَا يَجُوزُ دَفْنُ الْوَحْدَانِ عَنْ الثِّيَابِ بِحَيْثُ يَصِلُ بِشْرَةُ أَحَدِهِمَا إِلَى بِشْرَةِ الْآخَرِ وَهَذَا لَا يَجُوزُ بَلْ يَكُونُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ثِيَابُهُ الْمَلَطُخَةُ بِالدَّمِ وَغَيْرِ الْمَلَطُخَةِ وَلَكِنْ يَضَعُ أَحَدُهُمَا بِجَنْبِ الْآخَرِ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَمِنْهُ هُوَ أَفْضَلُ يَضَعُ مُسْتَقْبِلَ الْقَبْلَةِ مُلَاصِقًا بِجِدَارِ الْبَحْدِ وَالثَّانِي خَلْفَ ظَهْرِهِ وَقَوْلُهُ أَمَّا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ أَيْ أَنَا شَفِيعٌ لَهُمْ وَأَشْهَدُ لَهُمْ بِأَنَّهُمْ بَذَلُوا أَرْوَاحَهُمْ وَتَرَكَوا حَيَاتَهُمْ لِلَّهِ تَعَالَى قَوْلُهُ فَرَسٌ مُعَرَّوَرٌ وَمَعَرَّورٌ اسْمُ فَاعِلٍ أَعْرُورِي الْفَرَسُ إِذَا تَجَرَّدَ عَنِ السَّرَجِ هَذَا يُدَلُّ عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ الرُّكُوبُ عَدَّ الْإِنْصَرافِ مِنَ الْجَارَةِ بِخِلَافِ الْمَشْيِ مَعَ الْجَارَةِ فَانْهَ يَكْرَهُ الرُّكُوبَ وَقِيلَ بِفَتْحِ الرَّاءِ مَنْوَنًا عَلَى الْمَفْعُولِ قَوْلُهُ السَّقَطُ يُصَلِّي عَلَيْهِ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَأَبُو حَنِيفَةَ إِنْ يُصَلَّى عَلَى السَّقَطِ إِنْ اسْتَهْلَ أَيِ صَوْتٍ حِينَ الْفَصْلِ مِنْ أَمَةٍ

مِنْهَا وَالْأَطْفَالُ يُصَلِّي عَلَيْهِ وَفِي الْمَصَابِيحِ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ زِيَادٍ * وَعَنْ * الْأَزْهَرِيِّ عَنْ سَالِمٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ وَأَهْلُ الْحَدِيثِ
كَانَهُمْ يَرَوْنَهُ مُرْسَلًا * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْجَنَازَةُ مَتَّبِعَةٌ وَلَا تَتَّبِعُ لَيْسَ مَعَهَا مَنْ تَقْدَمُهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ
قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو مَاجِدٍ الرَّائِي رَجُلٌ مَجْهُولٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً وَحَمَلَهَا ثَلَاثَ مَرَارٍ فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّهَا رَوَاهُ
التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رُوِيَ فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَمَلَ جَنَازَةَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ

ثُمَّ مَاتَ وَإِنْ لَمْ يَسْتَهْلَمْ يَصَلِّ عَلَيْهِ وَقَالَ أَحْمَدُ يَصَلِّي عَلَيْهِ إِذَا كَانَ لَهُ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ فِي الْبَطْنِ وَنَفَخَ فِيهِ الرُّوحُ
وَإِنْ لَمْ يَسْتَهْلَمْ حِينَ أَفْصَلَ مِنَ الْأَمِّ فِي نَسْخِ الْمَصَابِيحِ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ رَأَوِي هَذَا الْحَدِيثَ الْمُغِيرَةَ بْنِ زِيَادٍ وَهُوَ سَوِي
قَوْلُهُ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ وَهَذَا الْحَدِيثُ قَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ وَاحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَبِالْحَدِيثِ
الْآتِي قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَلَّةُ الْمَشْيِ خَلْفَ الْجَنَازَةِ لِيَطْرُقَ النَّاسُ الْجَنَازَةَ وَيَتَبَرَّكُونَ وَيَتَنَبَّهُونَ
عَنْ بَوْمِ الْعَفْلَةِ — وَعَلَّةُ الْمَشْيِ قَدَامَ الْجَنَازَةِ إِنْ الْمَشَّائِينَ مَعَ الْجَنَازَةِ شَفَعَاءُ الْمَيِّتِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالشَّفِيعُ يَمْشِي
قَدَامَ الْمَشْفُوعِ لَهُ وَقَالَ الشَّيْخُ الدِّهْلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى اخْتَلَفُوا فِي الْمَشْيِ مَعَ الْجَنَازَةِ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالْأَوْزَاعِيُّ
الْمَشْيُ خَلْفَهَا أَحَبُّ وَيَقَالُ الثُّورِيُّ وَطَائِفَةٌ مِمَّا سَوَاءُ وَقَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَاحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَدَامَهَا أَفْضَلُ كَذَا
قَالَ الشَّافِعِيُّ وَقَالَ لَنَا مَا فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ
فَلَهُ قِيرَاطٌ وَمَنْ اتَّبَعَهَا حَتَّى يَوْضَعَ فِي الْقَبْرِ فَلَهُ قِيرَاطَانِ وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مُصَنِّفِهِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَا مَشَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَرَوَى هُوَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ أَبِيزَيْدٍ قَالَ كُنْتُ فِي جَنَازَةٍ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا وَعَلِيٌّ يَمْشِي خَلْفَهَا فَقُلْتُ لِعَلِّي أَرَاكَ تَمْشِي خَلْفَ
الْجَنَازَةِ وَهَذَانِ يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا قَالَ عَلِيٌّ لَقَدْ عَلِمَا أَنَّ فَضْلَ الْمَشْيِ خَلْفَهَا عَلَى الْمَشْيِ أَمَامَهَا كَفَضْلِ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ عَلَى
صَلَاةِ الْفَرْدِ وَلَكِنَّهَا أَحَبُّ أَنْ يَسْرَأَ عَلَى النَّاسِ أَنْتَهَى وَلَئِنْ الْمَشْيِ خَلْفَ الْجَنَازَةِ أَظْهَرَ وَأَدْخَلَ فِي الْإِتِمَاعِ وَالتَّفَكُّرِ
وَاقْرَبَ إِلَى الْمَعَاوَنَةِ إِذَا احْتِجَّ إِلَيْهَا — وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ الْجَنَازَةَ مَتَّبِعَةٌ وَمَنْ تَقْدَمُهَا
فَكَانَتْ لَيْسَ مَعَهَا وَدَلِيلُ الثَّلَاثَةِ هَذَا الْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ فِي الْكِتَابِ وَقَالُوا أَيْضًا الْقَوْمُ شَفَعَاءُ وَالشَّفِيعُ يَتَقَدَّمُ فِي
الْعَادَةِ وَمَنْ سَوَى الْأَمْرِ قَالَ الدَّلَائِلُ مُتَعَارِضَةٌ فَيَجُوزُ الْأَمْرَانِ وَحَدِيثُ الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ الْمَذْكُورُ أَيْضًا رَوَى
رِزِينَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ قَالَ أَنْتُمْ شَفَعَاءُ فَامْشُوا عَنْ خَلْفٍ وَأَمَامٍ وَيَمِينَ وَشِمَالٍ وَرَوَى فِي كِتَابِ الْفَقْهِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ
قَالَ لَا بَأْسَ بِالْمَشْيِ أَمَامَ الْجَنَازَةِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَيَسَارِهِ (لَمَعَاتٍ) قَوْلُهُ لَا تَتَّبِعُ صِفَةً مُؤَكَّدَةً أَيْ مَتَّبِعَةٌ غَيْرُ تَابِعَةٍ وَقَوْلُهُ
لَيْسَ مَعَهَا الْخُ تَقْرِيرٌ بَعْدَ تَقْرِيرٍ يَعْنِي مَنْ تَقْدَمُ الْجَنَازَةَ لَيْسَ مِنْ يَتْبَعُهَا فَلَا يَثْبُتُ لَهُ الْأَجْرُ (ط) قَوْلُهُ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ

فِي جَنَازَةٍ قَرَأَى نَاسًا رُكْبَانًا فَقَالَ أَلَا تَسْتَحْيُونَ إِنَّمَا مَلَائِكَةُ اللَّهِ عَلَى أَقْدَامِهِمْ وَأَنْتُمْ عَلَى ظُهُورِ الدَّوَابِّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ نَحْوَهُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَقَدْ رَوَى عَنْ ثَوْبَانَ مَوْقُوفًا * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَلَى الْجَنَازَةِ بِغَائِجَةِ الْكِتَابِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى النَّبِيِّ فَاخْلُصُوا لَهُ الدُّعَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ قَالَ اللَّهُمَّ اغْزِرْ لِحَيْنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكْرِنَا وَأُنثَانَا اللَّهُمَّ مِنْ أَحَبِّتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ

بفتح العين اي عمودي الجبازة قال الطيبي قال ميرك نقلا عن الازهار وهذا مذهب الشافعي بان يحملها ثلاثة يقف احدهم قدامها بين العمودين واثنان خلفها كل واحد منها يضع عمودا على عاتقه هذا عند حمل الجبازة من الارض ثم لا بأس بان يعاونهم من شاء كيف شاء والافضل عند ابي حنيفة الترييع بان يحملها اربعة يأخذ كل واحد عمودا على عاتقه اه وروى ابن سعد في الطبقات بسند ضعيف انه عليه الصلاة والسلام حمل جبازة سعد ابن معاذ من بيته بين العمودين خرج به من الدار قال الواقدي والدار يكون ثلاثين ذراعا قال النووي في الخلاصة ورواه الشافعي بسند ضعيف اه الا ان الآثار في الباب ثابتة عن الصحابة وغيرهم قل ابن الهمام بعدما سرد تلك الآثار قلنا هذه موقوفات والمرفوع منها ضعيف ثم هي وقائع حال فاحتمل كون ذلك فعله لانه سنة او لعارض اقتضى في خصوص تلك الاوقات وقد قال ابن مسعود من اتبع الجبازة فليأخذ بجوانب السرير الاربعة وروى محمد ابن الحسن انبأنا ابو حنيفة حدثنا منصور بن المعتمر قال من السنة حمل الجبازة بجوانب السرير الاربعة ورواه ابن ماجة ولفظه من اتبع الجبازة فليأخذ بجوانب السرير كلها فانه من السنة فوجب الحكم بان هذا هو السنة وان خلاها ان تحقق من بعض السلف فلعارض (ق) قوله صغيرنا وكبيرنا نقل التوربشتي عن الطحاوي انه سئل عن معنى الاستغفار للصبيان مع انه لادنب لهم فقال ما به السؤان من الله ان يغفر له ما كتب في اللوح المحفوظ ان يفعله بعد البلوغ من الذنوب حتى اذا كان فعله كان مغمورا والا فالصغير غير مكلف لا حاجة له الى الاستغفار اه وسيأتي ريادة تحقيق هذا المبحث في اواخر الفصل الثالث من هذا الباب والله اعلم بالصواب قوله اللهم من احبته منا فاحيه على الاسلام اي الاسلام والالتزام بالانقياد للوامر والنواهي ومن توفيته منا فتوفه على الايمان اي التصديق القلبي اد لا يافع حينئذ غيره قال الطيبي فان قات ما الحكمة في تأخير الايمان عن الاسلام في الرواية الاولى وتقدمه عليه في الثانية قلت التنبيه على انها يعبران عن الدين كما هو مذهب السلف الصالح ويحتمل ان يقال ورد الاسلام بمعنيين (احدهما) الانقياد واطهار الاعمال الصالحة وهو دون الايمان قال الله تعالى (قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا) وفي الرواية الاولى اشير الى ترجيح الاعمال في الحياة والايمان عند المات وهذه مرتبة العوام (والثاني) اخلاص العمل والاستسلام وهو فوق الايمان قال

وَلَا تَفْتِنَا بَعْدَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ الْأَشْهَلِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَأَنْتَهَتْ رِوَايَتُهُ عِنْدَ قَوْلِهِ وَأَتَيْنَا ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ فَأَحْبَبَهُ عَلَى الْإِيمَانِ وَتَوَفَّاهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَفِي آخِرِهِ وَلَا نُضِلُّنَا بَعْدَهُ * وَعَنْ * وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّ فُلَانَ ابْنَ فُلَانٍ فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلُ جِوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

* وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْكَرُوا مَعَاسِينَ مَوْتَاكُمْ وَكُفُّوا عَنْ مَسَاوِيهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * نَافِعٍ أَبِي غَالِبٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَلَى جِنَازَةِ رَجُلٍ فَقَامَ حِيَالَ رَأْسِهِ ثُمَّ جَاؤَا بِجِنَازَةِ أَمْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالُوا يَا أَبَا حَزْمَةَ صَلِّ عَلَيْهَا فَقَامَ حِيَالِ وَسَطِ السَّرِيرِ فَقَالَ لَهُ الْأَعْلَاءُ بْنُ زِيَادٍ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَى الْجِنَازَةِ مَقَامَكَ مِنْهَا وَمِنْ الرَّجُلِ مَقَامَكَ مِنْهُ قُلْ نَعَمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الله تعالى (بلى من اسلم وجهه لله وهو عسن) (اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين) وهذه مرتبة الخواص ومن ههنا قال يوسف عليه السلام (توفي مسلماً والحقني بالصالحين) والرواية الثانية مشيرة الى هذا قوله (في ذمتك) اي امامك لانه مؤمن بك (وحبل جوارك) بكسر الجيم قيل عطف تفسيره وقيل الحبل العهد اي في كنف حفظك وعهد طاعتك وقيل اي في سبيل قربك وهو الايمان والظاهر ان المعنى انه متعلق ومتمسك بالقرآن كما قال تعالى (واعتصموا بحبل الله) وفسره جمهور المفسرين بكاتب الله تعالى والمراد بالجوار الامان والاضافة بيانية يعني الحبل الذي يورث الاعتصام به الامن والامان والاسلام والايمان والمعرفة والابقان وغير ذلك من مراتب الاحسان ومنارل الجنان قال فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها وفي النهاية كان من عادة العرب ان يحيف بعضهم بعضاً وكان الرجل اذا اراد السفر اخذ عهداً من سيد كل قبيلة فيأمن به ما دام مجاوراً ارضه حتى ينتهي الى آخر فيأخذ مثل ذلك فهذا حبل الجوار او من الاجارة والامان والنصرة والحبل الامان والعهد وقال الطيبي الثاني اظهر وقوله وحبل جوارك بيان لقوله في ذمتك نحو اعجني زيد وكرمه والاصل ان فلانا في عهدك فنسب الى الجوار ما كان منسوباً الى الله تعالى فجعل للجوار عهداً بمبالغة في كمال حمايته فالجبل مستعار للعهد لما فيه من التوثقة وعقد القول بالايمان المذكورة (فقه) بالضمير او بهاء السكت (وانت اهل الوفاء) اي بالوعد فانك لا تخلف الميعاد (والحق) اي انت اهل بان تحقق بالحق واهله والمضاف مقدر اي انت اهل الحق او انت اهل الثبوت بما ثبت عنك اشارة الى قوله تعالى (هو اهل التقوى واهل المنفرة) اي هو اهل ان يتقى شركه ويرجى مغفرته (وكفوا) للوجوب اي امتنعوا (عن مساوئهم) جمع سوء على خلاف القياس ايضا قال الطيبي قد سبق ان ذكر الصالحين محاسن الموتى ومساوئهم موثر في حال الموتى

وَأَبْنُ مَاجَهٗ ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ نَحْوُهُ مَعَ زِيَادَةٍ وَفِيهِ فَقَامَ عِنْدَ عَجِيزَةِ الْمَرْأَةِ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ وَقَيْسُ بْنُ سَعْدٍ قَاعِدَيْنِ بِالْأَمْدِيسِيَّةِ فَمُرَّ عَلَيْهِمَا بِجَنَازَةٍ فَقَامَا فَقِيلَ لَهَا إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَيِّ مِنْ أَهْلِ الْأَذَمَةِ فَقَالَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ فَقَامَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهَا جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ فَقَالَ أَلَيْسَتْ نَفْسًا مُتَّفِقَةً عَلَيْهِ * وعن * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَبِيعَ جَنَازَةً لَمْ يَقْعُدْ حَتَّى تُوَضَعَ فِي الْأَحَدِ فَعَرَضَ لَهُ حَبْرٌ مِنْ الْيَهُودِ فَقَالَ لَهُ إِنَّا هَكَذَا نَصْنَعُ يَا مُحَمَّدُ قَالَ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ خَالِفُوهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهٗ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَبَشَرُ أَبِي رَافِعٍ الرَّائِي لَيْسَ بِالْقَوِيِّ * وعن * عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنَا بِالْقِيَامِ فِي الْجَنَازَةِ ثُمَّ جَلَسَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَمَرَنَا بِالْجُلُوسِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ إِنَّ جَنَازَةَ مَرَّتْ بِالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَأَبْنِ عَبَّاسٍ فَقَامَ الْحَسَنُ وَلَمْ يَقُمْ أَبُو عَبَّاسٍ فَقَالَ الْحَسَنُ أَلَيْسَ قَدْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ قَالَ نَعَمْ ثُمَّ جَلَسَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وعن * جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ كَانَ جَالِسًا فَمُرَّ عَلَيْهِ بِجَنَازَةٍ فَقَامَ النَّاسُ حَتَّى جَاوَزَتِ الْجَنَازَةُ فَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّمَا مَرَّ بِجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى طَرِيقِهَا جَالِسًا وَكَرِهَ أَنْ تَعْلُوَ رَأْسُهُ جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ فَقَامَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وعن * أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَرَّتْ بِكَ جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ أَوْ مُسْلِمٍ فَقُومُوا لَهَا فَلَسْتُمْ لَهَا تَقُومُونَ إِنَّمَا تَقُومُونَ لِمَنْ مَعَهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * أَنَسٍ أَنَّ جَنَازَةَ مَرَّتْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ فَقِيلَ إِنَّهَا جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ فَقَالَ إِنَّمَا قُمْتُ لِلْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وعن * مَالِكِ بْنِ هُبَيْرَةَ

فَامرُوا بِنَفْعِ الْغَيْرِ وَنَهَوْا عَنْ ضَرَرِهِ — وَأَمَّا غَيْرُ الصَّالِحِينَ فَأَثَرُ النَّفْعِ وَالضَّرَرِ رَاجِعٌ إِلَيْهِمْ فَطَلِبُوا أَنْ يَسْعَوْا فِي نَفْعِ أَنْفُسِهِمْ وَرَفَعِ الضَّرَرَ عَنْهُمْ (مِرْقَاة) قَوْلُهُ عِنْدَ عَجِيزَةِ الْمَرْأَةِ — الْعَجِيزَةُ الْعَجْزُ وَهِيَ لِلْمَرْأَةِ خَاصَّةٌ وَالْعَجْزُ مُؤَخَّرُ الشَّيْءِ قَوْلُهُ بِالْقَادِسِيَّةِ مَوْضِعٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكُوفَةِ خَمْسَةُ عَشَرَ مِيلًا قَوْلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ هُنَا عِبَارَةٌ عَنِ السَّفَالَةِ وَالزُّلَّةِ قَوْلُهُ أَلَيْسَتْ نَفْسًا مُتَّفِقَةً عَلَيْهِ قَوْلُهُ فِي حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيُصَلِّي عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَوْجَبَ فَكَانَ مَالِكٌ إِذَا اسْتَقَلَّ أَهْلُ الْجَنَازَةِ جَزَاءَهُمْ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَفِي رَوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ هُبَيْرَةَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَتَقَالَ النَّاسُ عَلَيْهَا جَزَاءَهُمْ ثَلَاثَةٌ أَجْزَاءُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ أَوْجَبَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا جِئْنَا شُفَعَاءَ فَأَغْفِرْ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى صَبِيٍّ لَمْ يَفْعَلْ خَطِيئَةً قَطُّ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ رَوَاهُ مَالِكٌ * وَعَنْ * الْبُخَارِيِّ تَعْلِيْقًا قَالَ يَقْرَأُ الْحَسَنُ عَلَى الطِّفْلِ فَاذِئْبِ الْكِتَابِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ أَجْمَلْهُ لَنَا سَلَفًا وَفَرَطًا وَذُخْرًا وَأَجْرًا * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الطِّفْلُ لَا يُصَلَّى عَلَيْهِ وَلَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ حَتَّى يَسْتَهْلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا يُورَثُ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ فَوْقَ شَيْءٍ مِنَ النَّاسِ خَلْفَهُ يَعْنِي أَسْفَلَ مِنْهُ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ فِي الْمَجْتَبَى فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ ﴿ باب دفن الميت ﴾

الفصل الأول * عَنْ * عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي هَلَكَ فِيهِ الْخُدُوعُ لِي لِحْدًا وَأَنْصَبُوا عَلَيَّ اللَّيْنِ نَصْبًا كَمَا صَنَعَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَوْلُهُ اللَّهُمَّ أَعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ الْمُرَادُ بِعَذَابِ الْقَبْرِ هُنَا الْعُقُوبَةُ وَلَا السُّؤَالُ بَلْ مَجْرَدُ الْإِلْمِ بِالْقَمْرِ وَالْحُسْرَةِ وَالْوَحْشَةِ وَالضَّغْطَةِ وَذَلِكَ يَمُوتُ الْإِطْفَالُ وَغَيْرُهُمْ كَذَا ذَكَرَ السَّيُوطِيُّ فِي حَاشِيَةِ الْمَوْطَأِ (ق) ﴿ باب دفن الميت ﴾

قَالَ تَعَالَى (لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً وَآمَوَاتًا) — وَقَالَ تَعَالَى (فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْآتِهِ أَخِيهِ) وَقَالَ تَعَالَى (ثُمَّ آمَنَّاهُ فَاقْبَرَهُ) — وَقَالَ تَعَالَى (حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ) وَقَالَ تَعَالَى (إِذَا بَشَّرْنَا مَا فِي الْقُبُورِ) قَوْلُهُ الْحُدُوءُ لِلْحَدِّ فِي النَّهَايَةِ لِلْحَدِّ الشَّقِّ الَّذِي يَعْمَلُ فِي جَانِبِ الْقَبْرِ لَوْضَعِ الْمَيْتِ لِأَنَّهُ قَدْ أَمِيلَ عَنْ وَسْطِ الْقَبْرِ إِلَى جَانِبِهِ يَقَالُ لِحْدَتٌ وَالحَدَّتْ وَاصِلُ الْإِلْحَادِ الْمِيلُ قَالَ النَّوَوِيُّ الْحُدُوءُ هُوَ بَوَصْلُ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جُعِلَ فِي قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُطِيفَةٌ حُمْرَاءُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * سَفْيَانَ الثَّمَرِيِّ أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْنَمًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي الْهَيَّاجِ الْأَسَدِيِّ قَالَ قَالَ لِي عَلِيُّ

الهمزة وفتح الحاء ويجوز بقطع الهمزة وكسر الحاء وفيه استحباب اللحد ونصب اللبن فانه فعل ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم باتفاق الصحابة وقد نقلوا ان عدد لبناته تسع اهـ (ق) قوله قطيفة حمراء القطيفة دثار مخمل والجمع قطنان وقطف ايضا مثل صحيفة وصحف كانها جمع قطيف وصحيف ذكر بعض اهل العلم ان القطيفة لم تجعل في قبره ليكون له فراشا بل لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان شقران حين وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في لحدته جعل القطيفة تحته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسها ويفترشها فدفنها معه في القبر وقال والله لا يلبسها احد بعدك وقد ورد في الحديث فطرح في قبره شمل قطيفة كان يلبسها فلما فرغوا من وضع اللبن اخرجوها قلت واكثر ما وجدنا في الحديث ان القطيفة فرشت له في لحدته ولم نجد في سنن الدفن ان يفرش للميت ولم يذكر عن العلماء الراشدين ولا عن احد من الصحابة وزر ان ذلك والله اعلم مما يستقيم في حق نبي الله صلى الله عليه وسلم ولا يستقيم في حق غيره وذلك انه فارق صلى الله عليه وسلم الامة في حق المهمات كما فارقهم في بعض من احكام حياته وهو انه ثبت عندنا بالنص الصحيح ان الله تعالى حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء وقال صلى الله عليه وسلم الانبياء احياء في قبورهم يصلون وقال ونبي الله صلى الله عليه وسلم حتى يرزق قلت وحق لحسد عصمه الله ان يتغير او يستحيل او يبلى ان يفرش له لان المعنى الذي يفرش للحي لم يزل عنه بحكم الموت وليس الامر في غيره على هذا النمط والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشقي - وقال السيوطي راد ابن سعد في الطبقات قال وكيع هذا للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة وله عن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بسط تحته شمل قطيفة حمراء كان يلبسها قال وكانت ارض ندية - وله من طرق اخرى عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افرشوا لي قطيفتي في لحدتي فان الارض لم تسلط على اجساد الانبياء (زهر الرنى) وقال الحافظ العراقي في الفيتة في السيرة :

* وفرشت في قبره قطيفة * وقيل اخرجت وهذا أثبت *

وكانه اشار الى ما قال ابن عبد البر في الاستيعاب انها اخرجت قبل اهالة التراب والله اعلم بالصواب (ف) قوله مسنما قال الطبري هو ان يجعل كهيئة السنام وهو خلاف تسطيحه - اهـ وقال الحافظ العيني لم يرو البخاري من ابن دينار الثمار الا قوله هذا وقد وثقه ابن معين وغيره وروى ابن ابي شيبة هذا القول وراد وقبر ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنها مسنمين ورواه ابو نعيم في المستخرج وقبر ابي بكر وعمر كذلك وقال ابراهيم النخعي اخبرني من رأي قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم مسنمة ناشزة من الارض عليها مرمر ايض وقال الشعبي رأيت قبور شهداء احد مسنمة وكذا فعل بقبر ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وقال الليث حدثني يزيد بن ابي حبيب انه يستحب ان تسنم القبور ولا ترفع ولا يكون عليها تراب كثير وهو قول الكوفيين والثوري ومالك واحمد واختاره جماعة من الشافعية منهم المزني ان القبور تسنم لانها امنع من الجلوس عليها وقال اشهب وابن حبيب احب الي ان يسنم القبر وان يرفع فلا بأس وقال طائوس كان

أَلَا أَبْثُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا تَدَعَ تَمْثَالًا إِلَّا طَمَسْتَهُ
وَلَا قَبْرًا مُشْرِقًا إِلَّا سَوَّيْتَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُجَصَّصَ الْقَبْرُ وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهِ وَأَنْ يَقَعَّدَ عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * أَبِي مَرْثَدٍ الْغَنَوِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْلِسُوا عَلَى
الْقُبُورِ وَلَا تُصَلُّوا إِلَيْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جَمْرَةٍ فَتَحْرَقَ ثِيَابُهُ فَتَخْلُصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ
أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

يعجبهم ان يرفع القبر شيئاً حتى يعلم انه قبر وادعى الفاضل حسين اتفاق اصحاب الشافعي على التسمين
ورد عليه بان جماعة من قدماء الشافعية استحبوا النسطيح كما نص عليه الشافعي وبه جزم الماوردي وفي
التوضيح وقال الشافعي نسطح القبور ولا تبنى ولا ترفع وتكون على وجه الارض نحواً من شبر قال وبلغنا
ان النبي صلى الله عليه وسلم سطح قبر ابيه ابراهيم عليه السلام ووضع عليه الحصاء ورش عليه الماء وان مقبرة
الانصار والمهاجرين مسطحة وروي عن مالك مثله واحتج الشافعي ايضا بما روى الترمذي عن ابي الهيثم
الاسدي واسمه حيان قال لي على الا ابعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا ادع قبراً مشرفاً
الا سويته ولا تمثالاً الا طمسته وبما روى ابو داود عن القاسم ابن محمد قال دخلت على عائشة رضي الله تعالى
عنها فقلت يا اماء اكشفي لي قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة
مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على الله تعالى عليه وسلم مقدماً واما بكر رأسه بين كتي
النبي صلى الله عليه وسلم وعمر رأسه عند رجلي النبي صلى الله عليه وسلم (كذا في عمدة القاري) قوله
الا ابعثك على ما بعثني عليه المعنى الا ارسلك للامر الذي ارسلني له رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ذكره
بحرف على ما فيه من معنى الاستعلاء اي اجعلك اميراً على ذلك كما امرني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقوله ان لا تدع تمثالاً اي الامر الذي ابعثك عليه ان لا تدع لما في قوله الا ابعثك على ما بعثني من معنى
النأير والتمثال الصورة وطمسه نحوه وابطاله يقال طمس الشيء وطمسته يتعدى ولا يتعدى والقبر المشرف هو
العالي المنتصب اراد به القبر الذي يبني عليه حتى يرتفع دون الذي اعلم عليه بالرمل او الحصى والحجارة ليعرف
وكلاً بوطاً عليه ومنه حديث جابر رضي الله عنه نهى رسول الله ﷺ ان يجصص القبر وان يبنى عليه وان
يقعد عليه قلت وان يبنى عليه يحتمل وجبين البناء على القبر بالحجارة وما يجري مجراها والآخر ان يضرب عليه
خباء او نحوه وكلا الوجبين منهي عنه (اما الاول) فقد ذكرناه واما (الثاني) فلانه في معنى الاول لانعدام
الفائدة فيه ولانه من صنيع اهل الجاهلية وقد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه رأى فسطاطاً على قبر
عبد الرحمن وهو عبد الرحمن بن عمر اخوه فقال انزع يا غلام فانما يظله عمله وقوله وان يقعد حمله الا كثرون
على ما يقتضيه الظاهر وكذلك حديث ابي مرثد الغنوي الذي يتلو هذا الحديث عن النبي ﷺ لا تجلسوا على

الفصل الثاني * عن * عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ بِالْمَدِينَةِ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا يَلْحَدُ وَالْآخَرُ لَا يَلْحَدُ فَقَالُوا أَيُّهُمَا جَاءَ أَوْ لَا عَمِلَ عَمَلُهُ فَجَاءَ الَّذِي يَلْحَدُ فَلَحَدَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ * وعن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْحَدُ لَنَا وَالشَّقُّ لِغَيْرِنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ * وعن * هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

القبور ولا تصلوا إليها وحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ لان يجلس احدكم على جرة الحديث وانما ورد التهديد في ذلك لما فيه من الاستخفاف بحق اخيه المسلم وحرمة وفي هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم كسر عظام الميت ككسره حيا وحمله جماعة على الجلوس على القبر لقضاء الحاجة وروى هذا المعنى عن زيد بن ثابت رضي الله عنه وهو قوله انما نهى رسول الله ﷺ عن الجلوس على القبور لحدث او غائط او بون ورووا ايضا عن أبي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس على قبر يبول عليه او يتغوط فكما جلس على جرة نار قيل لهم النبي عن الجلوس عليه لحدث في حديث زيد وابي هريرة لا ينافي حديث جابر وابي مرثد في النهي عن الجلوس عليه من غير حاجة فقالوا رددنا المجل إلى المفسر مع انا وجدنا النقل عن علي رضي الله عنه انه كان يتوسد القبر وكان ابن عمر رضي الله عنه يجلس على القبور قيل لهم اما التوسد فغير الجلوس عليه واما ما نقلتم عن ابن عمر فلعل النقل لم يبلغه او تناول الحديث على ما تأولتم به اذا صح النقل عنه قلت وفي بعض طرق حديث جابر وان يوطأ عليه مكان وان يقعد عليه وفي كتاب أبي داود وان يتكأ عليه ولكل فته من الفتيين طريق مستقيم فيما ذهب اليه وارى الاشبه والامثل في بيان هذه الاحاديث ان يحمل ما فيه التغليب على الجلوس للحدث فانه استخفاف بحق المسلم وهو محرم عليه وما لا تغليب فيه فانه يحمل على الجلوس عليه نهى عنه كرامة للمؤمن ومن الحسان حديث عروة رضي الله عنه قوله كان بالمدينة رجلان احدهما يلحد والاخر لا يلحد الحديث الذي كان بالمدينة ابو طلحة بن سهل الانصاري رضي الله عنه والاخر هو ابو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه واللحد الشق في جانب القبر وكان العرب يلحدون ويضرحون قال ابو ذئيب الهزلي رضي الله عنه في شعر له يبكي النبي صلى الله عليه وسلم

* لما رأيت الناس في عسلانهم * ما بين ملحود له ومضرّح *

والتضريح الشق في وسط القبر وفي حديث جرير رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم الاحد لنا والشق لغيرنا اي اللحد هو الذي نوتره ونخنار والشق اختيار من كان قبلنا وفي ذلك بيان فضيلة الاحد وليس فيه النهي عن الشق والدليل عليه حديث عروة هذا اذ لو كان منهيًا عنه لم يكن ابو عبيدة ليصنعه مع جلالة قدره في الدين والامانة ولم يكن الصحابة رضي الله عنهم ليقولوا دون دفن النبي صلى الله عليه وسلم ايها جاء اولاً عمل عمله وفي حديث انس رضي الله عنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رجل يلحد ورجل يضرح فقالوا نستخير ربنا عز وجل ونرسل اليهما فايهما سبق تركناه فارسل اليهما فسبق صاحب الاحد للمحدوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا فلما اختاره الله لرسوله صلى الله عليه وسلم علمنا ان الاحد افضل ونرى ان

قَالَ يَوْمَ أَحَدٍ أَخْفَرُوا وَأَوْسِعُوا وَأَعْمِقُوا وَأَحْسِنُوا وَأَدْفِنُوا الْإِثْنَيْنِ وَالْثَلَاثَةَ فِي قَبْرِ
وَاحِدٍ وَقَدِّمُوا أَكْثَرَهُمْ قُرْآنًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ
إِلَى قَوْلِهِ وَأَحْسِنُوا * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدٍ جَاءَتْ عَمَّتِي بِأَبِي لِتَدْفِنَهُ فِي
مَقَابِرِنَا فَتَادَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدُّوا الْقَتْلَى إِلَى مَضَاجِعِهِمْ رَوَاهُ
أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَلَفْظُهُ لِلتِّرْمِذِيِّ

* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ

النبي صلى الله عليه وسلم لم يبه عن الشق مع ايثاره مخالفة اهل الكتاب ومع قوله الالحدا والشق لفسيرنا
لان الناس في كثير من البلدان مضطرون الى الشق اذا كانت الارض رخوة او دمشة ذات رمل واذا كانت
صلبة فالاختيار المحمد لانه افضل (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله اوسعوا اي اجعلوا القبر واسعا
واعمقوا اي اجعلوه بعيد القعر السنة ان يكون القبر قدر قامة الرجل اذا مديده الى رؤس اصابع يديه
واحسنوا اي اجعلوا القبر حسنا بتسوية قعره عن الارتفاع والانخفاض وتنقيته من التراب وغير ذلك روى
هذا الحديث هشام بن عامر وجد هشام امية بن الحشاش الانصاري قوله ردوا القتلى الى مضاجعهم ردوا امر
مخاطبين اي لا تنقلوا الشهداء من الموضع الذي قتلوا فيه الى غيره بل ادفنهم حيث قتلوا وكذلك حكم غير
الشهداء لا ينقل من البلد الذي مات فيه الى بلد آخر (كذا في المفاتيح) وقال الاشرف هذا كان في ابتداء اي
ابتداء احد واما بعده فلا ما روي ان جابرا جاء بابيه عبد الله الذي قتل باحد بعد ستة اشهر الى البقيع ودفنه
بها قال الطيبي رحمه الله لعل الظاهر انه ان دعت ضرورة الى النقل نقلوا والا فلا لما روينا عن مالك عن عبد الرحمن
بن عبد الله بن صعصعة انه بلغه ان عمرو بن الجموح وعبد الله بن عمرو الانصاريين كانا قد حفر السيل قبرهما
وكان قبرهما بما يلي السيل وكانا في قبر واحد وهما بمن اسشهد يوم احد فحفر عنها ليغبرا من مكانها فوجدوا لم
يتغيرا فكأنا ما بالامس وكان احدهما قد جرح ويده على جرحه فدفن وهو كذلك فاميطات يده عن جرحه
ثم ارسلت فرجعت كما كانت وكان بين احدهما وبين الحفر عنهما ست واربعون سنة وهذا القول هو القول
لانه لا يظن بجابر انه ينقل بعد النبي عن ان ينقل (ق) قوله سل بتشديد اللام على صيغة المجهول في النهاية
هو اخراج الشيء بتأن وتدرج اي جرب بلطف رسول الله صلى الله عليه وسلم اي في القبر (من قبل رأسه)
بكسر القاف وفتح الباء اي من جهة رأسه وجانبه وروى امامنا ابو حنيفة رحمه الله تعالى عن علقمة عن
ابن بريدة عن ابيه قال الحد للنبي صلى الله عليه وسلم واخذ من قبل القبلة واخرج ابو داود في المراسيل عن
حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي ان النبي ﷺ ادخل القبر من قبل القبلة ولم يسلا وزاد ابن ابي شيبة
ورفع قبره حتى يعرف واخرج ابن ماجة في سننه عن ابي سعيد انه ﷺ اخذ من قبل القبلة واستقبل استقبالها
قال الشافعي في الام هذا غير ممكن واظن في الشناعة على من يقول ذلك ونسبه الى الجاهلة فقال اخبرنا الثقات من اصحابنا
ان قبر النبي صلى الله عليه وسلم على عين الداخل من البيت لاصق بالجدار والجدار الذي تحته الالحدا تحت الجدار
فكيف يدخل معترضا والالحدا لاصق بالجدار لا يتقبه عليه شيء ولا يمكن الا ان يسلا ويدخل من غير

﴿ وعنه ﴾ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ قَبْرًا لَيْلًا فَأُسْرِجَ لَهُ سِرَاجٌ فَأَخَذَ مِنْ

جهة القبلة — وقال انا الثقة عن عمرو بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس قال سل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل رأسه وقال اخبرنا بعض اصحابنا عن ابي الزناد وربيعة وابي النضر لا خلاف بينهم في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم سل من قبل رأسه وكذلك ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما واخرج البيهقي عن ابي اسحق قال اوصاني الحارث ان يصلي علي عبد الله بن يزيد الحطمي فصلى عليه ثم ادخله القبر من قبل رجلي القبر وقال هذا من السنة انتهى قال ابن الهمام فاما ادخاله صلى الله عليه وسلم مختلف فيه كما رواه الشافعي روى ابو حنيفة بخلافه وغيره كذلك كما قدمناه على انه صلى الله عليه وسلم لم يتوف ملتصقا بالحائط وانما توفى صلوات الله تعالى وسلامه عليه في حجر عائشة فهذا يقتضي كونه مباعدًا عن الحائط وان كان فراشه الى الحائط لانه حاله انما هو الى عائشة مستقبل القبلة للقطع بانه صلى الله عليه وسلم انما يتوفى مستقبلًا فغاية الامر ان يكون موضع اللحد ملتصقا الى اصل الجدار ومذلل القبر قبله وليس الادخال من جهة القبلة الا ان يوضع الميت على سقف اللحد ونصره الشيخ ابو الحسن السندي في حاشيته فقال قوله على انه لم يتوف الخ اي مع ان هذا الوجه مع عدم الحاجة اليه غير تام لانه لا يتم الا اذا كانت وفاته صلى الله عليه وسلم في اصل الجدار وليس كذلك وقد يقال انه لو كانت الوفاة في جنب الجدار ايضا لا يتم ضرورة ان يكون موضع القبر بعيدا عن موضع اللحد فيمكن ان يوضع على سقف اللحد ثم يؤخذ مستقبلًا به القبلة قال ابن الهمام وعلى هذا فقول قد تعارضت الاخبار في كيفية ادخال النبي صلى الله عليه وسلم ولو ترجح ما اسنده الشافعي فانما كان لضرورة وغاية فعل غيره انه فعل صحابي ظن السنة ذلك وقد وجدنا التشريع المنقول عنه صلى الله عليه وسلم في الحديث المرفوع خلافه وكذا عن بعض اكابر الصحابة فالاولى ما روى الترمذي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم دخل قبراً ليلًا فاسرج له سراج فأخذه من قبل القبلة وقال رحمك ان كنت لا داها تلاء للقرآن وكبر عليه اربعا وقال حديث حسن انتهى قلت وانما حسنه الترمذي مع ان في اسناده الحجاج بن ارطاه ومنهال بن خليفة وكل منهما ضعيف نظرًا الى ان الحديث له طرق متعددة يرتقي بها عن الضعف الى درجة الحسن والله اعلم — قال الحافظ ابو نعيم الاصفهاني الرجل المقبور كان عبد الله ذو البجادين انتهى وقد ذكر السيوطي رحمه الله تعالى حديث ذي البجادين بطرق ثم قال فهذه طرق متعددة يقتضي ثبوت الحديث انتهى — واخرج الطبراني في الكبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر يدخلون الميت من قبل القبلة وفي اسناده عبد الله بن حراش ضعفه غير ابن حبان قال ابن الهمام والثاني ان ابن ابي شيبة اخرج في مصنفه ان عليا كبر على يزيد بن المكلف اربعا وادخله من قبل القبلة انتهى اذا علمت هذا فاعلم ان ابا حنيفة رحمه الله تعالى اخذ الميت من قبل القبلة لما ذكرنا واختر الشافعي السبل وهو ان يوضع السرير في موخر القبر حتى يكون رأس الميت بازاء موضع قدمه من القبر ثم يدخل رأس الميت القبر ويسل كذلك او يكون رجلاه موضع رأسه يدخل رجلاه ويسل كذلك وقد قيل بكل منهما واخرج احمد باسناد جيد عن محمد قال كنت مع انس بن مالك في جنازة فأمر بالميت فسل من قبل رجلاه القبر واخرج الطبراني في الكبير عن النعمان بن بشير مرفوعا ان لكل بيت بابا وباب القبر من تلقاء رجله وفي اسناده جماعة لم يعرفوا (كذا في المواهب اللطيفة) قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبراً الخ اخذ الميت من قبل القبلة هذا مذهب ابي حنيفة رحمه الله قوله

قَبْلَ الْقَبْلَةِ وَقَالَ رَحِمَكَ اللَّهُ إِنَّ كُنْتَ لَا وَاهَاً تَلَاءً لِقُرْآنٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِي شَرْحِ
السُّنَنِ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُدْخِلَ
النَّمِيَّتَ الْقَبْرَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ الثَّانِيَةَ * وَعَنْ * الْجَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ أَبِيهِ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى عَلَى النَّمِيَّتِ ثَلَاثَ حَتَايَاتٍ بِيَدَيْهِ جَمِيعًا
وَأَنَّهُ رَشَّ عَلَى قَبْرِ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ وَوَضَعَ عَلَيْهِ حَصْبًا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَى الْأَشَّافِيُّ
مِنْ قَوْلِهِ رَشَّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْصَصَ الْقُبُورُ
وَأَنْ يُكْتَبَ عَلَيْهَا وَأَنْ تُوْطَأَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * قَالَ رَشَّ قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الَّذِي رَشَّ الْمَاءَ عَلَى قَبْرِهِ بِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ بِقَرْبِهِ بَدَأَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ حَتَّى
انْتَهَى إِلَى رِجْلَيْهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ * وَعَنْ * الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ قَالَ
لَمَّا مَاتَ عُمَانُ بْنُ مَظْمُونٍ أُخْرِجَ بِجَنَازَتِهِ فَدُفِنَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَنْ
يَأْتِيَهُ بِحَجَرٍ فَلَمْ يَسْتَطِعْ حَمْلَهَا فَتَمَّ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَسَرَ عَنْ ذِرَاعَيْهِ
قَالَ الْمُطَّلِبُ قَالَ الَّذِي يُخْبِرُنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ
ذِرَاعِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ حَسَرَ عَنْهُمَا ثُمَّ حَمَلَهَا فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَأْسِهِ وَقَالَ
أَعْلِمُ بِهَا قَبْرَ أَخِي وَأَدْفِنُ إِلَيْهِ مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ * الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمَّاهُ اكْشِفِي لِي
عَنْ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبِيهِ فَكَشَفَتْ لِي عَنْ ثَلَاثَةِ قُبُورٍ لَا مَشْرِفَةَ

لَا وَاهَاً أَيِ الْمُتَضَرِّعِ الْكَثِيرِ الْبَكَاءِ الْكَثِيرَ الدَّعَاءَ قَوْلُهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْصَصَ الْخَلْعُ لَعَلَّ وَرُودَ
النَّهْيِ لِأَنَّهُ نَوْعُ زِينَةٍ وَلِذَلِكَ رَخَّصَ بَعْضُهُمُ التَّطْيِينَ مِنْهُمْ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا بَأْسَ أَنْ يُطَيَّنَ الْقَبْرُ
قَوْلُهُ أَنْ يَكْتَبَ عَلَيْهَا قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ يَكْرَهُ كِتَابَةَ اسْمِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْقُرْآنَ عَلَى الْقَبْرِ لِأَنَّهُ يَهَانُ بِالْجُلُوسِ عَلَيْهِ
وَيُدَاسُ بِالْإِهْسَامِ قَوْلُهُ رَشَّ الْمَاءَ لَعَلَّ ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى اسْتِنْزَالِ الرَّحْمَةِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْعَوَاطِفِ الرَّبَّانِيَّةِ عَلَى الْقَبْرِ
قَوْلُهُ وَحَسَرَ أَيِ أَخْرَجَهَا عَنْ كَمِيهِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ فِيهِ أَنْ وَضَعَ الْعَلَامَةَ عَلَى الْقَبْرِ لِيَعْرِفَهُ سَنَةً وَكَذَلِكَ دَفَنَ بَعْضُ
الْأَقَارِبِ بِقَرْبِ بَعْضِ قَوْلِهِ قَبْرَ أَخِي سَمَاءَ أَخَا الْقُرَابَةِ بَيْنَهَا لِأَنَّهُ كَانَ قَرَشِيًّا وَهُوَ مِنْ حَرَمِ الْحَجَرِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَقَالَ
لَا أَشْرَبُ مَا يُضْحَكُ بِي مَنْ هُوَ دُونِي وَكَانَ عُمَانُ مِنْ أَهْلِ الصَّفَةِ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ دُفِنَ بِالْبَيْعِ وَمِنْ هَاجَرِ الْمَدِينَةِ
قَوْلُهُ وَادْفِنُ إِلَيْهِ أَيِ أَضْمِ إِلَيْهِ فِي الدَّفْنِ لَا مَشْرِفَةَ أَيِ لَا مَرْتَفَعَةَ وَلَا مُنْخَفَضَةَ لِاصْطِقَ بِالْأَرْضِ مُبْسُوطَةً مُسَوَّاةً

وَلَا لَاطِنَةَ مَبْطُوحَةٍ يَبْطَحُهَا الْعَرْصَةُ الْحَمْرَاءُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * الْأَبْرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَتَنَهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يُلْحَدُ بَعْدُ فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَجَلَسْنَا مَعَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَزَادَ فِي آخِرِهِ كَانَ عَلَى رُؤُسِنَا الطَّيْرُ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَسَرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكَسْرِ حَيٍّ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * أَنَسٍ قَالَ شَهِدْنَا بَيْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُدْفَنُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ فَرَأَيْتُ عَيْنَيْهِ تَدْمَعَانِ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ لَمْ يُقَارِفِ اللَّيْلَةَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَنَا قَالَ فَأَنْزِلْ فِي قَبْرِهَا فَنَزَلَ فِي قَبْرِهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ لِابْنِهِ وَهُوَ فِي سَبَاقِ الْمَوْتِ إِذَا أَنَا مِتُّ فَلَا تَصْحَبْنِي نَائِحَةً وَلَا تَارَةً فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَشْنُؤَا عَلَيَّ الثَّرَابَ شَنَّا ثُمَّ أَقِيمُوا حَوْلَ قَبْرِي قَدَرًا مَا يَنْحَرُ جُزُورٌ وَيُقَسَّمُ لَحْمُهَا حَتَّى أَسْتَأْنِسَ بِكُمْ وَأَعْلَمَ مَاذَا أَرَا جَعَلَ بِهِ رَسُولُ رَبِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

والبطح ان يجعل ما ارتفع من الارض مسطحاً حتى يستوي ويذهب التفاوت قوله لاطنة لطي بالارض ولطاً بها اذا لزع والعروة جمعها العرصات وهي كل موضع واسع لا بناء فيه والبطحاء مسيل واسع فيه دقاق الحصباء والمراد ههنا الحمى لاضافتها الى العروة (حاشية السيد الشريف) قوله لم يقارف الليلة — وفي النهاية قارف الذنب اذا اتاه ولاصقة وقارف امرأته اذا حامها فقيل المراد ههنا المعنى الاول اي لم يذنب ذنباً وقيل الثانية اي لم يجامع امرأة والارجح هو المعنى الثاني وسره ما قيل ان عثمان رضي الله عنه كان جامع بعض جواريه الليلة فعرض به رسول الله صلى الله عليه وسلم في منعه من الدخول في القبر حيث لم يعجبه ذلك ولعل الصدر لعثمان انه طال مرضها ولم يكن يظن انها نموت ليلئذ كذا قال الكرمانى وفي شرح الشيخ ولا يشكل هذا الحديث على ان المحارم والزواج اولى من مصلحى الاحاب قال الووي لاحتمال انه صلى الله عليه وسلم وعثمان كان لهما عذر منعها نزول القبر نعم يؤخذ منه انه لو كان ثمة صلحاء واحدم بعيد العهد من الاقتراف فهو اولى انتهى وقد عرفت ما هو مقصوده صلى الله عليه وسلم من هذا القول من التعريض بعثمان فافهم قوله وهو في سباق الموت اي سكراته يقال ساق المريض سوقاً وسباقاً شرع في نزع الروح قوله ولا نار كان من عادة الجاهلية ارسال النار مع الميت وقيل المراد به البخور وانما منعه من ذلك لانه من التناول القبيح وهو مكروه كذا قيل وقوله فشنؤا على التراب بضم الشين امر من شن الماء على التراب فرقة وقال النووي في الادكار معناه صبوه قليلاً قليلاً وقال وروي بالمهمله وفي شرح الشيخ موافقاً لما في الطيبي من النهاية الشن العصب في سهولة ورفق وقال هذا اشارة الى ان الميت يحس ويتألم بما يحس به الحي وقوله حتى استأنس بكم اي بسؤلکم التثبيت (لمعات)

﴿ وعن ﴾ عبد الله بن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا مات أحدكم فلا تحبسوه وأسرعوا به إلى قبره وليقرأ عند رأسه فاتحة البقرة وعند رجله بخاتمة البقرة رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَيْهِ
﴿ وعن ﴾ ابن أبي مليكة قال لما توفي عبد الرحمن بن أبي بكرٍ بالبغشي وهو مَوْضِعٌ فحُمِلَ إِلَى مَكَّةَ فَدُفِنَ بِهَا فَلَمَّا قَدِمَتْ عَائِشَةُ أَتَتْ قَبْرَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَتْ وَكُنَّا كَنَدْمَانِي جَذِيمَةً حَقَبَةً مِنْ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنْ يَتَصَدَّعَا فَلَمَّا تَفَرَّقَا كَانِي وَمَالِكَا لَطُولِ اجْتِمَاعٍ لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعًا ثُمَّ قَالَتْ وَاللَّهِ لَوْ حَضَرْتُكَ مَا دُفِنْتَ إِلَّا حَيْثُ مِتُّ وَلَوْ شَهِدْتُكَ مَا زُرْتُكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
﴿ وعن ﴾ أبي رافع قال سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدًا وَرَشَّ عَلَى قَبْرِهِ مَاءً رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ ثُمَّ أَتَى الْقَبْرَ فَحَنَى عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ ثَلَاثًا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ ﴿ وعن ﴾ عمرو بن حزم قَالَ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ مُتَكِنًا عَلَى قَبْرِ فَقَالَ لَا تُؤْذِ صَاحِبَ هَذَا الْقَبْرِ أَوْ لَا تُؤْذِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ

قوله عند رأسه فاتحة البقرة أي إلى المفلحون (وعند رجله بخاتمة) وفي نسخة خاتمة (البقرة) أي من آمن الرسول الخ قال النووي في الإذكار قال محمد بن أحمد المروزي سمعت أحمد بن حنبل يقول إذا دخلتم المقابر فاقروا فاتحة الكتاب والمعوذتين وقل هو الله أحد واجعلوا ثواب ذلك لأهل المقابر فإنه يصل إليهم والمقصود من زيادة القبور للزائر الاعتبار والمزور الانتفاع بدعائه اهـ (كذا في المرقاة) قوله بالبغشي في النهاية بضم الحاء وسكون الباء وكسر الشين وتشديد الياء موضع قريب من مكة وقال الجوهري جبل بأسفل مكة (وكنا) أي أنا وإياك في حال حياتك متقاربين ومتصاحبين ومتحابين (كندماني جذيمة) بفتح الجيم وكسر الذال المعجمة وفي نسخة بالتصغير قال الطبري وجذيمة هذا كان ملكاً بالعراق والجزيرة وضم إليه العرب وهو صاحب الزباء اهـ وفي القاموس الزباء ملكة الجزيرة وتعد من ملوك الطوائف أي كنديبه وجليسيه وانيسيه قيل ندماناه الفرقدان - (حقبة) بالكسر أي مدة لا وقت لها (من الدهر) أي الزمان (حتى قيل) أي إلى أن قال الناس إنها (لن يتصدعا) أي لن يتفرقا أبداً توها ان طول ذلك الاجتماع يدوم (فلما تفرقا) أي بالموت (كاني ومالكا) هو أخو الشاعر الميت (لطول اجتماع) أي عنده (لم نبت ليلة) أي ساعة من الليل (معا) أي مجتمعين لما تقرر ان الغاني اذا انقطع صار كأنه لم يكن قال تعالى (كان لم يغنوا فيها وكان لم تفن بالامس) وقيل اللام في طول بمعنى مع او بعد كما في قوله تعالى (اقم الصلاة لذكورك الشمس) ومنه صوموا لرؤيته أي بعدها قال الشعبي في شرح المغني وهذا البيت لتتم بن نورة يرثي اخاه مالكا الذي قتله خالد بن الوليد (ولو شهدتك) أي حضرت وناثك (ما زرتك) أي ثانيا

﴿ باب البكاء على الميت ﴾

الفصل الاول * عن * أنس قال دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سيف القين وكان ظئراً لإبراهيم فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم فقبله وشمه ثم دخلنا عليه بعد ذلك وإبراهيم يجود بنفسه فجعلت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تذر فان فقال له عبد الرحمن بن عوف وأنت يا رسول الله فقال يا ابن عوف إنها رحمة ثم أتبعها بأخرى فقال إن العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضى ربنا وإنما يفراقك يا إبراهيم لمحزونون متفق عليه * وعن * أسامة بن زيد قال أرسلت ابنة النبي صلى الله عليه وسلم إليه أن أتاني قبض فأتما فأرسل يقرأ السلام ويقول إن لله ما أخذ وله ما أعطى وكل عنده بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فأرسلت إليه تقسيم عليه لبا نيتها فقام ومعه سعد بن عبادة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال فرفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي ونفسه تتعقعع ففاضت عيناه فقال سعد

— باب البكاء على الميت —

قوله على أبي سيف اسمه البراء واسم أم يوسف زوجته خولة بنت المذر انصارية — القين أي الحداد قوله ظئراً لإبراهيم في النهاية الظئر المرضعة غير ولدها ويقال للذكر أيضاً (ط) قوله يجود بنفسه في النهاية أي يخرجها ويدفعها كما يدفع الإنسان ما له يجود به تذر فان في النهاية درفت العين تذر ف اذا جرى دمعها — وقوله وانت يا رسول الله فيه معنى التعجب والواو يستدعي معطوفاً عليه أي اللبس لا يصبرون على المذبذب ويفجعون وانت تفعل كفعالهم أي لا ينبغي لك ان تتفجع كأنه استغرب ذلك لانه يدل على ضعف النفس والمعجز عن مقاومة المصيبة بالصبر ويخالف ما عهده منه من الحث على الصبر والنهي عن الجزع واجاب عنه بقوله انها رحمة أي الحالة التي تشاهدها مني يا ابن عوف رقة ورحمة على المقبوض لا ما توهمت من الجزع وقلة الصبر — وقوله ثم أتبعها أخرى قيل يحتمل ان يتبع الدمة الاولى بالآخرى — وان ينبع الكلمة المذكورة وهي انها رحمة بكلمة أخرى وهي ان العين تدمع والقلب يحزن — وقوله انها رحمة أي هذه الدمة التي تراها في العين اثر رحمة جعلها الله في قلوب عباده والله اعلم (ط) قوله قبض في النهاية قبض المريض اذا توفي واذا اشرف على الموت ارادت انه في حالة القبض ومعالجة النزاع فأتانا أي فاحضرنا فافارسل أي النبي صلى الله عليه وسلم احداً — يقرئ السلام عليها ويقول تسلياً لها قوله كل عنده أي كل من الاخذ والاعطاء عند الله مؤجل فلتصبر ولتحتسب المراد بالاحتساب ان يحمل الولد في حسابه لله تعالى فيقول انا لله واما اليه راجعون وهو معنى قوله سابقا ان الله ما أعطى وله ما أخذ (ط) قوله تتعقعع أي تضطرب وتحرك ولا تثبت على حالة واحدة كذا في النهاية (ق)

يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا فَقَالَ هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ فَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادِهِ
الرَّحِمَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَشْتَكَى سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ شَكْوَى لَهُ
فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ وَجَدَهُ فِي غَاشِيَةٍ فَقَالَ قَدْ قُضِيَ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَبَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمُ بُكَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَوْا
فَقَالَ أَلَا تَسْمَعُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُمَذِّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا يَجُزِّنُ الْقَلْبُ وَلَكِنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا
وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ أَوْ يَرْحَمُ وَإِنَّ أَلَمِيَّتَ يُعَذِّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

قوله فانما يرحم الله الخ يعني هذا تخلق بخلق الله وانما يرحم من عباده من اتصف باخلاقه (ط) قوله في غاشية
في النهاية هي الداهية من شر او مرض او مكروه والمراد بها هنا ما كان يتغشاها من كرب الوجد الذي به
لاحال الموت لانه يرى من ذلك المرض — وقال الخطابي اراد بالغاشية القوم الحضور عنده الذين هم غاشيته اي
يغشونه للخدمة والزيارة وقال الووى قوله صلى الله عليه وسلم وان ألميت يعذب ببكاء أهله وفي رواية يعذب
بكاء أهله وفي رواية يبكاء الحي يعذب في قبره بما نوح عليه وفي رواية من بك عليه يعذب — وهذه الروايات
من رواية عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وابنه عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنها وانكرت عائشة
رضي الله تعالى عنها وسندنا الى السياني والاشعباه عليهما وانكرت ان يكون ذلك من قول النبي صلى الله عليه
وسلم واخبرت بقوله (ولا ترر وارره ورر اخرى) وانما قل النبي صلى الله عليه وسلم في يهودية انها
تعذب وهم يكون عليها — يعني تعذب بكمرها في حال بكاء أهلها لا بسبب البكاء واختلف العلماء فيه فذهب
الجمهور الى ان الوعيد في حق من اوصى بان يبكى عليه ويناح بعد موته ففدت وصيته فهذا يعذب ببكاء أهله
وبوحهم لانه تسبه واما من بكوا عليه وناحوا من غير وصيته فلا لقوله تعالى (ولا ترر وازرة وزر اخرى)
وقيل اراد باللميت المشرف على الموت فانه يشتد عليه الحال بكائهم وصراخهم وجرعهم فيصير معذبا به — وهذا
الوجه ضعيف لما في رواية يبكاء الحي وفي رواية يعذب في قبره بما نوح عليه والله اعلم كذا ذكره الطيبي
وقال التوربشفي رحمه الله تعالى — لما سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها حديثه قالت ذهل ابن عمر — وفي رواية
رحم الله ابا عبد الرحمن — سمع شيئا فلم يحفظ انما مرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة يهودي وم
يبكون عليه فقال انتم تبكون وانه يعذب وفي حديث عائشة حسبكم القرآن (ولا ترر وازرة وزر اخرى وقد
ذهب بعض الناس في ذلك الى ما ذهبت اليه ولا سبيل الى دفع الحديث بهذا الاحتمال رواه عمر وابن عمر
والمغيرة بن شعبة رضي الله تعالى عنهم — ولم يذكر احد منهم حديث اليهودي او اليهودية وقد صح اسانيدهم
فصح ان حديثهم غير حديث عائشة رضي الله تعالى عنها والرواية اذا ثبتت وجب قبولها ثم حملها على ما لا يلزم
منه تضاد واختلاف في اصول الدين واد قد علمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم بكى عند موت ابنه ابراهيم وعند
كثير من ذويه وصحابته علما ان اهل العين لا مدخل له في باب البكاء المذموم كيف وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعذب بدمع العين ولا يحزن القلب ولكن يعذب بهذا واشار الى لسانه — وقدروى

﴿ وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منّا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية متفق عليه ﴾ وعن أبي بردة قال أغشي عليّ أبي موسى الأشعري فأقبلت أمّته أم عبد الله تصيح برّنة ثم أفاق فقال ألم تعلّمني وكان يحدّثها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا يرى بمن حلق وصلق وخرق متفق عليه واغظّه لمسلم ﴿ وعن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع في أمّتي من أمر الجاهلية لا يتركونهنّ الفخر في الأحساب والطعن في الأنساب

ابن عباس عن عمر رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الميت يعذب ببكاء اهله فبين لما من هذه الاحاديث وما ورد في معاشها ان ما لا يحمد من البكاء ويعذب عليه هو النوع المتعارف بينهم فيما سلف من ايام الجاهلية فانهم كانوا يحتمون لما تم ويعظمون امر الرزية ويفظعون شأن العجبة ويداوون ويذكرون ما تر الميت وينمون الدهر وكل ذلك منهي عنه في الشرع وقد علمنا من قوله سبحانه وتعالى (ولا تر واردة وزر اخرى) ان الميت لم يعذب عليه الا بعد ان كان يرضى بذلك ويختاره ويوصي به وكان ذلك من صيغ اهل الجاهلية وشواهد موجودة في اشعارهم ومثل ذلك يقول قائلهم :

﴿ ادامت فاعني بما انا اهلكه * وشقى علي الحبيب يا ام معبد ﴾

والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) فالحديث محمول على من كان البوح سنته ولم ينه عنه اهله كقوله تعالى (قوا انفسكم واهليكم ارا) وقال النبي صلى الله عليه وسلم كلّمكم راع وكلّمكم مسؤل عن رعيته قوله ودعا بدعوى الجاهلية اي بدعاتهم يعني قال عبد البكاء ما لا يحوز شرعا مما يقول به اهل الجاهلية كاللداء بالويل والشبور وكوا كهفاء واجلاء (ق) قوله انا يرى بمن حلق وصلق وخرق وفي رواية ليس منا اي ليس من اهل سنتنا من حلق اراد به من حلق شعره عند المصيبة اذا حلت به وصلقه في المصاييح بالسّين وهو لفظة على ما في الهاية اي رفع صوته بالبكاء او البوح وصلقه بالكلام سلقا اذا آداه به وهو شدة القول باللسان ونقل عن ابن حريج انه قال هو ان تحدّث المرأة وجهها وتصبكه وقوله خرق اي شق ثوبه على المصيبة وكان ذلك في اغلب الاحوال من صيغ النساء وفي كتاب البحاري من رواية ابي موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى من الصالقة والخالقة والشاقة (شرح المصاييح للتوربشتي) قوله اربع في امّتي لا يتركونهنّ الحديث قال للتوربشتي معنى هذا الكلام ان الاشياء الاربعة من امر الجاهلية منموم في امّتي واراد ان الامة يأسرها لا يتركونها تركهم لغيرها من سنن اهل الجاهلية ان تركها طاعة تمسك بها آخرون فمن ذلك الفخر والتفاخر ومعناه التكبر والتعظم من الرجل بعد مناقبه وما تر آباءه والفخر المباهاة في الاشياء الحارحة عن اللسان كاللّال والحاء وقوله في الاحساب اي في شأن الاحساب وفي الحديث كرم الرجل دينه وحسبه خلقه وفي ذلك بي ما كان عليه اهل الجاهلية وفيه تنبيه على ان الحسب الذي يحمد به الانسان ما تحلى به من خصال الخير في نفسه لا يمدّه من الاشياء الخارجة عنه وفيه الطعن في الاسباب يحتمل ان يراد به الطعن بالدعوة او الدعوى في السب والظاهر ان المراد منه الطعن فيمن ينتسب اليه حجيج الطاعن

وَالْإِسْتِسْقَاءَ بِالنُّجُومِ وَالنِّيَاحَةَ ، وَقَالَ النَّاحَةُ إِذَا لَمْ تَنْبُ قَبْلَ مَوْتِهَا تُقَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِنْ قَطْرَانٍ وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرٍ أَنْبَكِي عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ أَنْبَكِي اللَّهُ وَأَصْبِرِي قَالَتْ إِلَيْكَ عَنِّي فَأَنْتَ لَمْ تُصَبِّ
بِمُصِيبَتِي وَلَمْ تُعْرِفْهُ فَمِيلَ لَهَا إِنَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَتْ بَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَائِينَ فَقَالَتْ لَمْ أَعْرِفْكَ فَقَالَ إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمُوتُ

فينسب آياه وذويه عند المساجلة والمساماة الى الحول والحساسة والغموض والانحطاط لانه ذكر في مقابلة
الفخر بالاحساب وفيه الاستسقاء بالنجوم اي طلب السقيا وتوقع الامطار عند وقوع النجوم في الانواء وفي معناه
الحديث مطرنا بنوه كذا الحديث (شرح المصاييح) قوله النائحة اذا لم تنب الخ قال التوربشتي رحمه الله
تعالى قبل موتها - اي قبل حضور موتها وانما قيد هذا التقيد ليعلم ان من شرط التوبة ان يتوب التائب وهو
يؤمل البقاء ويمكن ان يتأتى منه العمل الذي يتوب منه ومصدق ذلك في كتاب الله تعالى (وليست التوبة للذين
يسلمون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن) وقوله تقام يحتمل عشر ويحتمل انها تقام
على تلك الحال بين اهل النار واهل الموقف جزاء على قيامها في المناحة وهو امثل واشبه (شرح المصاييح)
قوله وعليها سربال من قطران قال التوربشتي ورد بمثله التزليل (سرايلهم من قطران) والقطران طلاء يطلى
به الابل الجربى فيحرق بحدته وحرارته الجرب ويتخذ من شجر الاهل وقد اوعده الله تعالى المستكبرين عن
عبادته ان يعذبهم بذلك لمعان اربعة للذعة وحرقة واشتعال النار واسراعها في المطلى به وسواد لونه بحيث
تشمئز عنه النفوس وثن رائحته فيطلى به جلودهم حتى يعود طلاء لهم كالسرايل انهم كانوا يستكبرون عن
عبادته فالبسم لباس الجربى والهوان وهذا الوعيد في الحديث يختص بالنائحة لمعنى آخر سوى ما ذكرناه - وهو
ان النائحة كانت تلبس الثياب السود فالبسم الله قيصا من قطران ليدوق وبال امرها والله اعلم (شرح المصاييح)
قوله درع من جرب قال التوربشتي اي يسلط عليها الجرب فيغطي جلدها تغطية الدرع ويلتزق بها التزاقه -
فيجمع لها بين حدة القطران وحرارته وثن رائحته وسواده واشتعاله - وبين الجرب الذي يمزق الجلد ويقطع
اللحم كما تجمع المرأة بين القميص والدرع وذكر الدرع لانها قميص النساء ثم ان النياحة تخص بشغلن اختصاص
الدرع بلباستهن فشاركته اهل النار في لباسهم واختصت بدرع من جرب للمعنى الذي خصت به - ثم انا
نظرنا الى المناسبات الواقعة بين الذنوب وعقوباتها فوجدنا لتعذيبها بالجرب وجهين (احدهما) انها كانت تخمش
وحها فابتليت بما لا صبر لها عليه الا بالخش والتمزيق (والآخر) انها كانت تجرح بكلماتها المؤثرة قلوب ذوات
المصيات وتحك بها بواطنهن فعوقبت في ذلك المعنى بما يماثله في الصورة والله اعلم (شرح المصاييح) قوله
انما الصبر عند الصدمة الاولى معناه ان كل ذي رزية قصاره الصبر ولكنه انما يحمد وثياب عند فورتها
فان الرزية اذا طالت الايام عليها سلا المصاب وحاز الصبر طبعها فلم يوجر عليها والله اعلم (كذا في شرح المصاييح)

لِمُسْلِمٍ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَيَلِجُ النَّارَ إِلَّا تَحَلَّةَ الْقَسَمِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ لَا يَمُوتُ لِإِحْدَاكُنَّ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَتَحْتَسِبُهُ إِلَّا دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنْهُنَّ أَوْ اثْنَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَوْ اثْنَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رَوَايَةٍ لَهَا ثَلَاثَةٌ لَمْ يَلْفُوا الْحَنْثَ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ مَا لِعِبْدِي الْمُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا قَبِضْتُ صَفِيَّةً مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ أَحْتَسِبَهُ إِلَّا الْجَنَّةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

لِلتَّوَرِبَتِي (قوله فيلج النار قال الاشرف انما تنصب الغاء الفعل المضارع بتقدير ان اذا كان بين ما قبلها وبين ما بعدها سببية ولا سببية ههنا اذ لا يجوز ان يكون موت الاولاد وعدمه سبباً لولوج ايهم النار فالغاء بمعنى الواو الذي للجمعية وتقديره لا يجتمع لمسلم موت ثلاثة من اولاده وولوجه النار ونظيره ما ورد ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة (بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم) فيضره شيء بالنصب وتقديره لا يجتمع قول عبد هذه الكلمات في هذه الاوقات ومضرة شيء اياه اقول ان كانت الرواية بالنصب فلا محيد عن ذلك والرفع يدل على انه لا يوجد ولوج عقب موت الاولاد الا مقداراً يسيراً ومعنى فاه التعقيب كمعنى الماضي في قوله تعالى (ونادي اصحاب الجنة اصحاب النار) في ان ما سيكون بمنزلة الكائن وان ما اخبر به الصادق عن المستقبل كالواقع الاتحله القسم التحلة مصدر بمعنى التحليل — في النهاية اراد بالتحلة (وان منكم الا واردها كان على ربك حتماً مقضياً) كما يقال ضربته تحليلاً اذا لم يبالغ في ضربه وهو مثل في القليل المفرط في القلة وهو ان يباشر من الفعل الذي يقسم عليه المقدار الذي يبر به قسمه وقال التوربتي قيل القسم يضم بعد قوله (وان منكم الا واردها) اي وان منكم واثقه الاولادها وقيل موضع القسم مردود الى قوله (فو ربك لنحشرنهم والشياطين) ولعل المراد بالقسم ما دل على القطع والابت من الكلام فان قوله تعالى (كان على ربك حتماً مقضياً) تذييل وتقرير لقوله (وان منكم الا واردها) فو بمنزلة القسم بل هو ابلغ لحيي الاستثناء بالنفي والاثبات ولفظة كان وعلى وتأكيد الحتم بالمقضى (ط) قوله فتحتسبه اي فتصير راجية لرحمة الله وغفرانه لم يلفوا الحنث اي لم يلفوا مبلغ الرجال حتى يجري عليهم فيكتب عليهم الحنث اي الاثم (ط) قال الله تعالى وكانوا يصرون على الحنث العظيم — وخص الصغير بذلك لان الشفقة عليه اعظم والحب له اشد والرحمة له اوفر بخلاف الكبير فانه يتصور منه العقوق المقتضى لعدم الرحمة وقال الزين بن المنير بل يدخل الكبير في ذلك من طريق الفحوى لانه اذا ثبت في الطفل الذي هو كل على ابويه فكيف لا يثبت في الكبير الذي بلغ معه السعي ووصل له منه النفع وتوجه اليه الخطاب بالحقوق (كذا في فتح الباري) قوله صفيه في النهاية صفي الرجل الذي يضافه الود ويخلصه له فعيل بمعنى فاعل او مفعول وانما قيده باهل الدنيا ليؤذن بان الصفي اذا كان من اهل الآخرة كان جزاءه وراه الجنة وهو رضوان الله تعالى

وَسَلَّمَ النَّائِمَةَ وَالْمُسْتَمْعَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَمْعَانَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَبٌ لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ حَمِدَ اللَّهَ وَشَكَرَ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ حَمِدَ اللَّهَ وَصَبَرَ فَأَلْمُومِينَ يُوجَرُ فِي كُلِّ أَمْرٍ حَتَّى فِي اللَّقْمَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى فِي أُمْرَأَتِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَهُ بَابَانِ بَابٌ يَصْعَدُ مِنْهُ عَمَلُهُ وَبَابٌ يَنْزِلُ مِنْهُ رِزْقُهُ فَإِذَا مَاتَ بِكَيِّا عَلَيْهِ قَدْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

* وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ فَرَطَانٌ مِنْ أُمَّتِي أَدْخَلَهُ اللَّهُ بِهِمَا الْجَنَّةَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَمَنْ كَانَ لَهُ فَرَطٌ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ وَمَنْ كَانَ لَهُ فَرَطٌ يَا مُوقِفَةٌ فَقَالَتْ فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فَرَطٌ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ فَأَنَا فَرَطُ أُمَّتِي

ورضوان من الله أكبر (ط) قوله عجب للمؤمن قال الطيبي أصله اعجب عجباً فعدل من العجب الى الرفع لاثبات كقولك سلام عليك قيل ومن ثم كان سلام ابراهيم في قوله قتلوا سلاماً قال سلام ابلغ من سلام الملائكة (ق) قوله وان اصابته مصيبة حمد الله قال المظهر وتحقيق الحمد عند المصيبة لانه يحصل بسببها ثواب عظيم وهو نعمة تستوجب الشكر عليها وتوضيحه قول القائل :

* فان مس بالنعماء عم سرورها * وان مس بالضراء اعقبه الاجر *

ويحتمل ان يراد بالحمد الشاء على الله تعالى بقوله (انا لله وانا اليه راجعون) (ط) قوله فالمؤمن يوجر قال الطيبي الفاء جزاء شرط مقدر يعني اذا اصابته نعمة فحمد اجر - واذا اصابته مصيبة فصبر اجر - فهو مأجور في كل اموره حتى في الشهواتية ببركة ايمانه واذا قصد بالنوم زوال التعب للقيام الى العبادة عن نشاط كانت النوم طاعة وعلى هذا الاكل وجميع المباحات والله اعلم (ط) قوله فما بكت عليهم السماء - قال الطيبي الكشف هذا تمثيل وتخيل مبالغة في فقد من درج وانقطع خبره وكذلك ما روى عن ابن عباس من بكاء مصلّي المؤمن وآثاره في الارض ومساعد عمله ومهابط رزقه في السماء تمثيل وفي ذلك في قوله تعالى (فما بكت عليهم السماء والارض) تهكم بهم وبحالهم المنافية لحال من يعظم فقد - فيقال فيه بكت عليه السماء والارض اه - والحق ان يحمل على البكاء حقيقة كما هو مذهب اهل السنة على ما نقله البغوي ان لاشياء كلها علماً بالله تعالى ولها تسبيح وخشية قال تعالى (وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) (كذا في المرقاة) قوله فطران الفرط بالتحريك من يتقدم القافلة فيطلب الماء والمرعى ويهيم لهم ما يحتاجون اليه في المنزل - فعل بمعنى فاعل يستوي فيه الواحد والجميع مثل تبع وتابع - المعنى الطفل المتوفى يتقدم والديه فيهمي لهم في الجنة منزلاً وزلاً - كما يتقدم فراط القافلة فيعدون لهم ما يفتقرون اليه من الاسباب ويهيئون لهم المنازل (ط) قوله فمن كان له فرط من امتك اي فما حكمه او فهل له بهذا الثواب قال ومن كان له فرط اي فكذلك (ق) قوله يا موقفة يعني وقفك الله تعالى على السؤال حتى تفضل على العباد وسهل عليهم حصول ذلك المعنى من ولد

لَنْ يُصَابُوا بِمِثْلِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَاتَ وَلَدُ الْعَبْدِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ قَبَضْتُمْ وَلَدَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ قَبَضْتُمْ ثَمَرَةَ فَوَادِهِ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ مَاذَا قَالَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ حَمْدَكَ وَاسْتَرْجَعَ فَيَقُولُ اللَّهُ ابْنُوا لِعَبْدِي بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَاسْمُوهُ بَيْتَ الْحَمْدِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَزَى مُصَابًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ عَاصِمٍ الرَّائِي وَقَالَ وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوْقَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَوْفُوقًا * وَعَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَزَى تَكْلِي كَسِي بُرْدًا فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ لَمَّا جَاءَ نَبِيَّ جَعْفَرٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْنَعُوا لِي جَعْفَرٍ طَعَامًا فَقَدْ أَتَاهُمْ مَا يَشْغَلُهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ نَيْحَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يُعَذَّبُ بِمَا نَيْحَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ وَذُكِرَ لَهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ

واحد حتى يفضل من لا ولده له بخرط مثلي ونعم الفارط انا (ط) قوله لمن يصابوا بمثلي وانشدت فاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها :

* ماذا على من شم تربة احدا * ان لا يشم مدى الزمان غوايا *
* صبت على مصائب لو انها * صبت على الايام صرن لياليا * (ط)

قوله قال الله تعالى لملائكته قال الطيبي مرجع السؤال الى تنبيه الملائكة على ما اراد الله تعالى من التفضل على عبده الحاضر لاجل تصبره على المصائب او عدم تشكيه بل اعداده اياها من جملة النعماء التي تستوجب الشكر عليها ثم استرجاعه وان نفسه ملك الله واليه المصير في العاقبة قال اولاد عبد الله اي فرع شجرته ثم ترقى الى ثمرة فواده اي نقابة خلاصته فان خلاصة الانسان الفؤاد — والفؤاد انما يعتد به لما هو مكان اللطيفة التي خلق لها وبها شرفه وكرامته فحقيق لمن فقد مثل تلك النعمة الخطيرة وتلقاها بمثل ذلك الحمد ان تكون محموداً حتى المكان الذي يسكن فيه ولذلك سمي بيت الحمد والله اعلم (ط) قوله بما نيح عليه الباء يجوز ان تكون سببية وما مصدرية وان يكون الجار والمجرور وحالا وما موصولة اي يندب متلبساً بما ندب عليه من الالفاظ يا جبلاه

بَقُولِ إِنْ أَلَمِيتَ لَيُعَذَّبُ بِكَاءُ الْحَيِّ عَلَيْهِ يَقُولُ يُغْفِرُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَكْذِبْ وَلَكِنَّهُ نَسِيَ أَوْ أَخْطَأَ إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَهُودِيَّةٍ يُبْكِي عَلَيْهَا فَقَالَ إِنَّهُمْ لَيَبْكُونَ عَلَيْهَا وَإِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ تُوُفِّيَتْ بِنْتُ لَعْنَانَ بْنِ عَفَّانٍ بِمَكَّةَ فَجِئْنَا لِنَشْهَدَهَا وَحَضَرَهَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ فَأَنِّي لَجَالِسٌ بَيْنَهُمَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لِعُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ وَهُوَ مُوَاجِهُهُ أَلَا تَنْهَى عَنِ الْبُكَاءِ فَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَلَمِيتَ لَيُعَذَّبُ بِكَاءُ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَدْ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ بَعْضُ ذَلِكَ ثُمَّ حَدَّثَ فَقَالَ صَدَرْتُ مَعَ عُمَرَ مِنْ مَكَّةَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ فَإِذَا هُوَ بِرَكْبٍ تَحْتَ ظِلِّ سَمُرَةٍ فَقَالَ أَذْهَبُ فَأَنْظُرُ مِنْ هَوْلَاءِ الرِّكْبِ فَنَظَرْتُ فَإِذَا هُوَ صَهْبٌ قَالَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَدْعُهُ فَرَجَعْتُ إِلَى صَهْبٍ فَقُلْتُ ارْتَحِلْ فَالْحَقُّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا أَنْ أَصِيبَ عُمَرُ دَخَلَ صَهْبٌ يُبْكِي يَقُولُ يَا أَخَاهُ يَا صَاحِبَاهُ

يا كهفاه ونحوهما على سبيل التهكم وبعضه حديث النعمان وسأني عن قريب (ط) قوله توفيت بنت لعنان بن عفان بمكة فجئنا لنشهدا اي لنحضر صلاتها ودفنها وحضرها ابن عمر وابن عباس اي وقد حضراها ايضا — فاني لجالس بينهما قال الطيبي الطاهر ان يقال واني لجالس ليكون حالا والعامل حضر والفاء تستدعي الاتصال بقوله فجئنا لنشهدا — وقال مبرك وقع في البخاري بالواو — فقال عبد الله بن عمر لعمر بن عثمان وهو اي ابن عمر مواجبه اي مقابل ابن عثمان — الانتهى اي اهلك عن البكاء اي بالصياح والنياح فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الميت لتعذب بكاء اهله عليه فقال ابن عباس رضي الله عنه اي معترضا على ابن عمر عايشة خالته كاييه قد كان عمر يقول بعض ذلك اي العموم وهو ان يكون بصوت او ندبة او يروي اي بعض ذلك الكلام لان في روايته ببعض بكاء اهله كما سأني والله اعلم (ق) قوله ثم حدث اي روى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ما سمعه من عمر رضي الله تعالى عنه فقال صدرت اي رجعت مع عمر من مكة سائرا حتى اذا كنا بالبيداء موضع قريب من دي الحليفة — اذا هو اي عمر بركب جماعة من الركبان تحت ظل سمرة بفتح السين وضم الميم نوع شجر — فقال اي عمر لي — اذهب فانظر اي تحقق من هؤلأ الركب فظرت فاذا هو صهيب اي ومن معه قال اي ابن عباس فاخبرته اي عمر او بالخبر فقال ادعه اي اطلب صهيبا فرجعت الى صهيب فقلت اي لصهيب ارتحل اي من مكانك — فالحق بفتح الحاء اي اتبع امير المؤمنين اي امره والاجتماع معه — وهذا توطئة للمصاحبة والخصوصية الخالصة والمواخاة السالفة بين عمر وصهيب فانه من اكابر الصحابة ولهذا قال فلما ان زائدة اصيب عمر اي جرح في الحراب ونقل الى بيته مع الاصحاب بضرب ذلك الجوسي له بمنجرة ضربات متعددة وهو يصلي بالناس الصبح فسقط وحمل الى بيته وكمل عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه الصلاة للناس ودخل الناس على عمر يتعرفون الخبر — دخل اي عليه صهيب يبكي حال يقول بدل اشتال من يبكي واخاه وا صاحبا ليس في هذا نوح نظير ما صدر عن فاطمة رضي الله تعالى

فَقَالَ عُمَرُ يَا صُهِيبُ أَنْبِئِي عَلَيَّ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبَعْضِ
بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَمَالِ ابْنِ عَبَّاسٍ فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ
عُمَرَ لَا وَاللَّهِ مَا حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ
عَلَيْهِ وَلَكِنْ إِنَّ اللَّهَ يَزِيدُ الْكَافِرَ عَذَابًا بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ وَقَالَتْ عَائِشَةُ حَسْبُكُمْ الْقُرْآنُ
وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِنْدَ ذَلِكَ وَاللَّهُ هُوَ أَضْحَكُ وَأَبْكَى قَالَ ابْنُ أَبِي
مُلَيْكَةَ فَمَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ شَيْئًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ ابْنُ حَارِثَةَ وَجَعْفَرُ وَابْنُ رَوَاحَةَ جَلَسَ يُعْرِفُ فِيهِ الْحُزْنَ وَأَنَا أَنْظُرُ
مِنْ صَائِرِ الْبَابِ تَعْنِي شَقَّ الْبَابِ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ نِسَاءَ جَعْفَرٍ وَذَكَرَ بُكَاءَهُنَّ

عنها - من قولها وا ابناه جنة الفردوس مأواه يا ابتاه الى جبرائيل نعاه - لما تقرر من ان شرط الوح ان يقرن
برفع صوت فقال عمر يا صهب ابكي علي اي بالصوت والدب وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الميت ليعذب ببعض بكاء اهله فقال ابن عباس فلما مات عمر رضى الله تعالى عنه ذكرت ذلك ابيه الكلام
او الحديث لعائشة رضي الله عنها فقالت يرحم الله عمر فيه اشارة الى انه وقع منه سهو يحتاج الى عفو وفيه
من الآداب الحسنة على منوال قوله تعالى (عفا الله عك) قال الطيبي استغربت من عمر ذلك القول فجملت
قولها يرحم الله عمر تمهيدا ودفعاً لما يوجب من نسبته الى الخطأ لا اي لبس كذلك والله ما حدث رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الميت يعذب ببكاء اهله اي مطلقاً ولا مقيداً ببعض وهذا الفى المؤكد بالقسم منها
على زعمها وطبها او مقيد بسامعها - والا فمن حفظ حجة على من لم يحفظ والمثبت مقدم على الداني وكيف
والحديث روى من طرق صحيحة بالفاظ صريحة ولكن اي الذي حدث به جملة ان الله الخ وفي نسخة ولكن
قال ان الله يزيد الكافر عذابا ببكاء اهله عليه فيه ان النبي منها رضي الله تعالى عنها هذا ما قص لما قالت سابقاً
من ان الحديث ورد في يهودية كانوا يسيكون عليها وهي تعذب في قبرها وقالت ابيه تأكيداً لقولها -
حسبكم القرآن ولا تزر وازرة وزر أخرى قال ابن عباس اي عند قول عائشة او عند نقله عنها مؤيداً لها ومصداقاً
لكلامها - والله بالرفع مع الواو هو اضحك وابكى قال الطيبي غرضه تقرير لفي ما ذهب اليه ابن عمر من
ان الميت يعذب ببكاء الاهل وذلك ان بكاء الانسان وضحكه وحزنه وسروره من الله يظهرها فيه فلا اثر لها في
ذلك قال ابن ابي مليكة فما قال ابن عمر شيئاً قال الطيبي اي فعند ذلك سكنت ابن عمر واذهعن - قالت لادلالة
في السكوت على الادعاء بل ترك المجادلة كما هو شأن اهل العرفان (ق) قوله لما جاء النبي صلى الله عليه وسلم
قتل ابن حارثة الخ اي حاءه صلى الله عليه وسلم خبر شهادتهم جلس اي في المسجد يعرف فيه اي في وجهه الوجهية
الحزن اي اثره - واما انظر من صائر الباب تعني اي تريد عيشة بصائر الباب شق الباب بفتح الشين ايه
خرقه وهذا تفسير للراوي عنها - فاتاه رجل فقال اي الرجل - ان نساء جعفر - فعلن كذا وكذا من
البكاء الشنيع والنوح الفظيع - حذف الخبر بدلالة الحال وذكر اي الرجل بكاءهن الجملة في محل النصب على

فَأَمَرَهُ أَنْ يَنْهَاهُنَّ فَذَهَبَ ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ لَمْ يُطْعَمَهُ فَقَالَ أَنَّهُنَّ فَأَتَاهُ الثَّالِثَةَ قَالَ وَاللَّهِ غَلَبَنِي
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَعَمْتُ أَنَّهُ قَالَ فَاحْتُ فِي أَفْوَاهِهِنَّ التُّرَابَ فَمَلْتُ أَرْغَمَ اللَّهُ أَنْفَكَ لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ تَتْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَنَاءِ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ لَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ غَرِيبٌ وَفِي أَرْضٍ غُرْبَةٍ
لَا بَكِيَّةَ بُكَاءٍ يَتَحَدَّثُ عَنْهُ فَكُنْتُ قَدْ تَهَيَّأتُ لِلْبُكَاءِ عَلَيْهِ إِذْ أَقْبَلَتْ امْرَأَةٌ تُرِيدُ أَنْ
تُسْعِدَنِي فَاسْتَقْبَلَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَنْتِ يَرِيدِينَ أَنْ تُدْخِلِي الشَّيْطَانَ
بَيْتًا أَخْرَجَهُ اللَّهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ وَكَفَفْتُ عَنِ الْبُكَاءِ فَلَمْ أَبْكِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

* وَعَنْ * الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أَغْيَى عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ فَجَعَلَتْ أُخْتُهُ عُمَرَةُ تَبْكِي
وَاجْبِلَاءً وَكَذَا وَكَذَا تَعْدِدُ عَلَيْهِ فَقَالَ حِينَ أَفَاقَ مَا قُلْتَ شَيْئًا إِلَّا قِيلَ لِي أَنْتَ كَذَلِكَ
زَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَمَّا مَاتَ تَبَكَ عَلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ بِأَكْبَهُمْ فَيَقُولُ وَاجْبِلَاءً
وَاسِيدَاءً وَتَحْوُ ذَلِكَ إِلَّا وَكَلَّ اللَّهُ بِهِ مَلَائِكِينَ يُلْهَوْنَ بِهِ وَيَقُولَانِ أَهْكَذَا كُنْتَ رَوَاهُ

الحلية سادة الحبرية - فأمره أن ينهأهن فذهب ثم أتاه الثانية أي المرة الثانية لم يطعمه أي في ترك البكاء قال
الطبي حكاية لمعنى قول الرجل أي فذهب ونهأهن ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال نهيتين لم يطعمني
يدل عليه قوله في المرة الثالثة والله عليهما (ق) قوله فاحت بضم الشاء أمر من الحشي بمعنى الرمي في أفواههن
التراب كناية عن تركهن على حالهن لعدم نعم الصيحة بهن في حال ضجرهن وجرعهن والله أعلم (ق) قوله
فقلت أرغم الله أنفك قال الطبي أي قالت عايشة للرجل ادلك الله فانك آدبت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما كففتين عن البكاء وهذا معنى قولها رضي الله تعالى عنها - لم تفعل ما أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم
أي على وجه الكمال في الرجز والافقد قام بالأمر حيث نهأهن عن الرجز الخ ولم تترك رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم من العناء أي تعب الحاضر من سماع أصواتهن قوله مرتين يحتمل أن يراد بالمرّة الأولى يوم دخوله في
السلام والثانية يوم خروجه من الدنيا مسلماً وإن يراد به التكرار أي أخرجه الله تعالى إخراجاً بعد إخراج
كقوله تعالى (ثم أرجع البصر كرتين) والله أعلم ويحتمل أن يراد بالمرّة الأولى يوم هاجر من مكة إلى حبشة
وبالمرّة الثانية يوم هاجر إلى المدينة فانه من ذوي الهجرتين - قوله الأقل لي أنت كذلك أي لما قلت واجبلاء
قل لي أنت جبل كهف يلجأون إليك على سبيل الوعيد والتهكم كما في قوله تعالى (دعئك أنت العزيز الكريم)
وهذا الحديث ينصر مذهب عمر رضي الله تعالى عنها في حديث ابن أبي مليكة (ط) قوله ما من ميت يموت
هو كقول ابن عباس عرض المريض وتضل الضالة فسمي المشارف للموت والاضلال ميتاً ومر بصاولة
وهذه الحالة هي الحالة التي ظهرت على عبد الله بن ربيعة (ط) قوله يلهونه أي يضربانه ويدفعانه - والبرز

الْتَرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَاتَ مَيِّتٌ مِنْ آلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْتَمَعَ النِّسَاءُ يَبْكِينَ عَلَيْهِ فَقَامَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَيَطْرُدُهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْنِ يَاعُمْرُ فَإِنَّ الْعَيْنَ دَامِعَةٌ وَالْقَلْبُ مُصَابٌ وَالْعَهْدُ قَرِيبٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَاتَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَكَتِ النِّسَاءُ فَجَعَلَ عُمَرُ يَضْرِبُهُنَّ بِسَوْطِهِ فَأَخْرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ وَقَالَ مَهْلًا يَاعُمْرُ ثُمَّ قَالَ إِيَّاكُنَّ وَنَعِيقَ الشَّيْطَانِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُمَا كَانَ مِنَ الْعَيْنِ وَمِنْ الْقَلْبِ فَمِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمِنْ الرَّحْمَةِ وَمَا كَانَ مِنَ الْيَدِ وَمِنْ اللِّسَانِ فَمِنْ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * الْخَارِجِيِّ تَعْلِيقًا قَالَ لَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ضَرَبَتْ أُمُّ أَيْمَنُ الْقَبْرَ عَلَى قَبْرِهِ سَنَةً ثُمَّ رَفَعَتْ فَسَمِعَتْ صَائِحًا يَقُولُ أَهْلُ وَجَدُوا مَا فَقَدُوا فَأَجَابَهُ آخَرُ بَلَى يَسُوءُوا فَأَتَقَلَّبُوا * وَعَنْ * عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَأَبِي بَرَزَةَ قَالَا خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَأَى قَوْمًا قَدْ طَرَحُوا أَرْدِيَّتَهُمْ يَمْشُونَ فِي قُمْصٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْغِلِ الْجَاهِلِيَّةَ تَأْخُذُونَ أَوْ بَصْنِيعِ الْجَاهِلِيَّةِ تَشَبَّهُونَ لَقَدْ

الضرب بجمع الكف في الصدر ويقال لهزه بالرفع أي طعه في الصدر (ط) قوله فان العين دامعه والقلب مصاب والعهد قريب كان من الظاهر ان يعكس لان قرب العهد مؤثر في القلب بالحزن والحزن مؤثر في البكاء ولكن قدم ما يشاهد ويستدل به على الحزن الصادر من قرب وفيه انه لم يكن يزدن على البكاء بالراحة والجزع (ط) قوله قال مهلا بسكون الهاء أي امهلين مهلا او اعطهن مهلا (ط) ونعيق الشيطان أي صياحه بالنيابة واضيف اليه لحمه عليه من نعق الراعي بعنقه دعاها لتعود ومنه قوله تعالى (كمثل الذي ينعق) قوله من العين ومن القلب فمن الله عز وجل فان قلت نسبة الدمع الى العين والقول من اللسان والضرب باليد ان كان بطريق الكسب فالكل يصح من العبد وان كان من طريق التقدير فمن الله فما وجه اختصاص البكاء بالله قلت الغالب في البكاء ان يكون محمودا فالادب ان يسند الى الله تعالى بخلاف قول الحنا والضرب باليد عند المصيبات فان ذلك مذموم (ط) قوله بل يسوءا فاتقلبوا الخ - قال السيوطي اخرج ابن ابي الدنيا عن سواد بن مصعب عن ابيه ان اخوين كان حارين له وكان كل واحد يحد بصاحبه وجدا لا يرى مثله فخرج الاكبر الى اصفهان فأت الاصفري فاختلف الى قبره سبعة اشهر فاذا هاتف يهتف من خلفه يوما :

* يا ايها الباكي على غيره * نفسك اصلحها ولا تبكها *

* ان الذي تبكي على امره * توشك ان تسلك في سلكه *

قال فالتفت فلم ير خلفه احدا فاقشعر وحم فرجع الى اهله فلم يلبث الا ثلاثا حتى مات فدفن الى جنبه

هَمَّتْ أَنْ أَدْعُوَ عَلَيْكُمْ دَعْوَةً تَرْجِعُونَ فِي غَيْرِ صُورِكُمْ قَالَ فَآخِذُوا أَرْدِيَّتَهُمْ وَلَمْ يَعُودُوا
 لِذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنْ تُتْبَعَ جَنَازَةٌ مَعَهَا رَأْتُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو مَاجَه * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ مَاتَ
 ابْنِي لِي فَوَجَدْتُ عَلَيْهِ هَلْ سَمِعْتَ مِنْ خَلِيلِكَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ شَيْئًا يَطِيبُ بِأَنْفُسِنَا
 عَنْ مَوْتَانَا قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صِنَارُهُمْ دَعَامِيصُ الْجَنَّةِ يَلْقَى أَحَدَهُمْ
 أَبَاهُ فَيَأْخُذُ بِنَاحِيَةِ نَوْبِهِ فَلَا يَفَارِقُهُ حَتَّى يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَحْمَدُ وَاللَّفْظُ لَهُ
 * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَتْ أُمْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ الرَّجُلُ بِمَحْدِثِكَ فَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا نَأْتِيكَ فِيهِ تُعَلِّمُنَا مِمَّا عَلَّمَكَ
 اللَّهُ فَقَالَ اجْتَمِعْنَ فِي يَوْمٍ كَذَا وَكَذَا فِي مَكَانٍ كَذَا وَكَذَا فَاجْتَمِعْنَ فَأَتَاهُنَّ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ مَا مَنَكُنَّ أُمْرَأَةٌ تُقَدِّمُ بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ
 وَلَدِهَا ثَلَاثَةً إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ فَقَالَتْ أُمْرَأَةٌ مِنْهُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اثْنَيْنِ فَأَعَادَتْهَا
 مَرَّتَيْنِ ثُمَّ قَالَ وَاثْنَيْنِ وَاثْنَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمِينَ يَتَوَفَّى لَهُمَا ثَلَاثَةٌ إِلَّا أَدْخَلَهُمَا اللَّهُ الْجَنَّةَ
 بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمَا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اثْنَانِ قَالَ أَوْ اثْنَانِ قَالُوا أَوْ وَاحِدٌ قَالَ أَوْ وَاحِدٌ
 ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ السَّقَطُ لِيَجْرُ أُمُّهُ بِسَرَرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ إِذَا احْتَسَبَتْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ
 وَرَوَى أَبُو مَاجَه مِنْ قَوْلِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَدَّمَ ثَلَاثَةً مِنَ الْوَلَدِ لَمْ يَبْلُغُوا الْحِثَّ كَانُوا لَهُ حِصْنًا

اهـ (ق) قوله معها رآته بتشديد النون نائحة صائحة قوله دعاميص الجمة في الناية جمع دعووس وهي دويبة
 تغوص بالماء وتكون في مستنقع الماء والدعووس ايضاً الدخال في الامور اي أنهم سياحون في الجمة دخالون في
 منازلها لا يمتعون من موضع كما ان الصبيان في الدنيا لا يمتعون من الدخول على الحرم ولا يمتجب منهم (ط)
 قوله ذهب الرجال بحديثك اي اخذوا نصيباً وافراً من مواضعك واستصحبوك معهم ولما استلزم الحادثة والمذاكرة
 استصحب الذاكر الواعظ المستمع وملازمته اياه قلن اجعل لنا يوماً اي نصيباً اطلاقاً للمحل على الحال ومن نفسك
 حال من يوماً ومن ابتدائية اي اجعل لنا من نفسك نصيباً ما في بعض الايام (ط) قوله بسرره في النهاية هي
 ما يبقى بعد القطع مما تقطعه القابلة اقول هذا تنعيم وجالفة للكلام السابق ومن ثم صدره صلى الله عليه وسلم

حَصِينًا مِنَ النَّارِ فَقَالَ أَبُو ذَرٍّ قَدِمْتُ اثْنَيْنِ قَالَ وَاثْنَيْنِ قَالَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ أَبُو الْحَنْزِيرِ سَيِّدُ
الْقُرَاءِ قَدِمْتُ وَاحِدًا قَالَ وَوَاحِدًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ * وَعَنْ * قُرَّةِ الْمُرْنِيَّ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ابْنٌ
لَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتُحِبُّهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَبُّكَ اللَّهُ كَمَا أَحَبُّهُ فَقَقَدَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا فَعَلَ ابْنُ فُلَانٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا تُحِبُّ أَنْ لَا تَأْتِيَ أَبَاكَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ إِلَّا وَجَدَتْهُ يَنْتَظِرُكَ فَقَالَ
رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَهُ خَاصَّةٌ أَمْ لِكُلِّنَا قَالَ بَلْ لِكُلِّكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ السَّقَطَ لَيُرَاغِمُ رَبَّهُ إِذَا أَدْخَلَ أَبُو يَهُ النَّارِ فَيَقَالُ
أَيُّهَا السَّقَطُ الْمُرَاغِمُ رَبُّهُ أَدْخِلْ أَبَوَيْكَ الْجَنَّةَ فَيَجْرُهُمَا بِسَرَرِهِ حَتَّى يَدْخُلَهُمَا الْجَنَّةَ رَوَاهُ
أَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَا ابْنَ
آدَمَ إِنْ صَبَرْتَ وَاحْتَسَبْتَ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى لَمْ أَرْضَ لَكَ ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ
أَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ
وَلَا مُسْلِمَةٍ يُصَابُ بِمُصِيبَةٍ فَيَذْكُرُهَا وَإِنْ طَالَ عَهْدُهَا فَيُحْدِثُ لِنَفْسِهِ أَسْتَرْجَاعًا إِلَّا
جَدَّدَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَأَعْطَاهُ مِنْ أَجْرِهَا يَوْمَ أُصِيبَ بِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي
شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْقَطَعَ
شَيْعُ أَحَدِكُمْ فَلْيَسْتَرْجِعْ فَإِنَّهُ مِنَ الْمَصَائِبِ * وَعَنْ * أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ مِمَّتْ أَبَا الدَّرْدَاءِ

بالقسم أي إذا كان السقط الذي لا يوبه به يجر الالم بما قد قطع من العلاقة بينها فكيف الولد المألوف الذي هو
فلذة الكبد (ط) قوله الا وجدته ينتظرك قال الطيبي ينتظرك أي مفتاحاً لك مهيئاً لدخولك كما قال تعالى (جات
عدن مفتحة لهم الابواب) فاستعير للفتح الانتظار مبالغة (ط) قوله ان السقط ليراغم اي يخادل ويخاصم ربه
قال الطيبي هذا تخييل على نحو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم
فاخذت بحقو الرحمن فقال له فقالت هذا مقام المائذ بك من القطعية قال نعم اما ترضين ان احمل من وصلك واقطع
من قطعك فقالت بلى الحديث اه وفيه انه لا ضرورة الى التخيل مع امكان حمل الحديث على التحقيق بلا مانع
وصارف من دليل عقلي ونقلي واما احاديث الرحم فمن احاديث الصفات والرحم معنى من المعاني فاما ان
يترك على حاله ولا يتصرف في منواله كما هو طريق السلف او يؤل على دأب الخلف مع ان المحققين على ان المعاني
لها حقائق ثابتة في علم الله تعالى او يحولها الله تعالى صوراً واجساماً ويجعلها ناطقة وسائلة وعجيبة وامثال ذلك

يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ يَا عِيسَى
إِنِّي بَاعِثٌ مِنْ بَعْدِكَ أُمَّةً إِذَا أَصَابَهُمْ مَا يُحِبُّونَ حَمِدُوا اللَّهَ وَإِنْ أَصَابَهُمْ مَا يَكْرَهُونَ
أَحْتَسِبُوا وَصَبَرُوا وَلَا حِلْمَ وَلَا عَقْلَ فَقَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ يَكُونُ هَذَا لَهُمْ وَلَا حِلْمَ وَلَا
عَقْلَ قَالَ أُعْطِيَهُمْ مِنْ حِلْمِي وَعِلْمِي رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب زيارة القبور ﴾

الفصل الأول * عَنْ * بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فزُورُوهَا وَنَهَيْتُكُمْ عَنْ لُحُومِ الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَأَمْسِكُوا مَا
بَدَا لَكُمْ وَنَهَيْتُكُمْ عَنِ الْبَيْدِ إِلَّا فِي سِقَاءٍ فَاشْرَبُوا فِي الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا رَوَاهُ
مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ زَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرَ أُمِّهِ فَبَكَى وَأَبَكَى

وما ذلك على الله بعزيز (ق) قوله لا حِلْمَ ولا عَقْلَ قيل هو مؤكد لمفهوم احتسبوا وصبروا لان الاحتساب
ان يجعله على العمل والاخلاص وابتداء امره الله لا الحِلْمَ والعقل وحينئذ يتوجه السؤال اي كيف يصبر ويحتسب
من لا عقل ولا حِلْمَ له فاجاب بانه ان فيه حِلْمَهُ وعقله يتعلم ويتعقل بحِلْمِ الله وعلمه — وفي وضع علمي موضع
العقل اشارة الى عدم حواز نسبة العقل اليه تعالى عن صفات المخلوقين علواً كبيراً وهو القوة المتبينة
يقبول العلم — (ط)

— باب زيارة القبور —

قوله فزُورُوهَا قال النووي اجمعوا على ان زيارتها سنة لهم وهل تكره للنساء وجهان قطع الاكثر
ولكرهاة ومنهم من قال لا يكره اذا امتن الفتنة ويبغي لازائرا ان يدنو بقدر ما كاث يدنو من صاحبه في
الحياة لو رآه — وقال الطيبي الفاء متعلق بمحذوف اي كنت نهيتكم عن زيارة القبور فان المباهاة بتكثير
الاموات فعل الجاهلية واما الان فقد دار رحي الاسلام وهدم قواعد الشرك فزُورُوهَا فانها تورث رقة القلب
وتذكر الموت والبلى وغير ذلك من العوائد اه وبؤده حديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزُورُوهَا
فانها تزهد في الدنيا وتذكر الآخرة — وفي رواية انها ترق القلب وتدمع العين ونهيتكم اي في اول الامر
عن لحوم الاضاحي اي عن ادخارها وامساكها وكان ذلك النبي لاجل الفقراء المحتاجين وقد وقع قحط بالبادية
فدخل اهلها المدينة فوق ثلاث اي ليال فامسكوا اي لحومها مطلقاً فالامر للارخصة (ق) قوله كنت نهيتكم
عن البيد الا في سقاء اي قرية وذلك ان السقاء يبرد الماء فلا يشتد ما يقع فيه اشتداد ما في الظروف والاواني
فيصير خمرآ — والحاصل ان المنهي هو المسكر لا الظروف بعينها كما قال نهام عن اربح الختم والدباء والنغير
والمزفت والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر امه الخ في الحديث ما علمت

مَنْ حَوْلَهُ فَقَالَ أَسْتَأْذِنُ رَبِّي فِي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي وَأَسْتَأْذِنُهُ فِي أَنْ أَزُورَ قَبْرَهَا فَأُذِنَ لِي فَزُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تُذَكِّرُ الْمَوْتَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ

من حال ام النبي صلى الله عليه وسلم الى ذلك مال بعض العلماء في الحكم على والدي المصطفى صلى الله عليه وسلم بانها ماتا على الشرك وقد اجاب السيوطي وغيره عن هذا الحديث وسائر ما ورد في هذا الباب من قوله ان ابي وابطا في النار ونحو ذلك في رسالة سماها مسالك الحفاء في اسلام والدي المصطفى صلى الله عليه وسلم وله في ذلك ثلاث رسائل وقد صنف في ذلك كثير من العلماء المتأخرين فحملوا الاحاديث الواردة في معنى حديث الباب على انها كانت قبل نزول قوله تعالى (وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا - فان اهل الفترة بموجب ما دلل عليه الاية الكريمة والاحاديث الواردة لا عذاب عليهم فان قلت هذه الاية مكية وزيارته **مكسرة** لانه كانت عام الفتح فكيف يتأتى ما ذكر قلت الاية وان كانت مكية لكن الله تعالى لم يطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على ان حكمها عام في السابقين والموجودين في زمانه صلى الله عليه وسلم رعاية لمصلحة الانذار فلما اطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك اخبرنا باحوال الفترة كما اخرج البزار من حديث انس مرفوعا يؤتى باربعة يوم القيامة بالمولود والمعنوه ومن مات في الفترة وبالشيوخ الفاني يتكلم بحجته فيقول الله لعنق من جنهم ابرزى فيقول لهم اني كنت ابعث الى عبادي رسلا من انفسهم واني رسول نفسي اليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب عليه الشقاوة اندخلها ومنها كنا نفرق ومن كتب له السعادة فيمضي فيقتحم فيها مسرعا فيقول الله قد عصيتوني فانتم لرسلي اشد تكذيبا ومعصية فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء النار على ان لقائل ان يقول ليس في الحديث دليل على ان والدته مشركة وغاية ما هناك انه صلى الله عليه وسلم بكى لها رحمة من النار التي توجب الخلود بل يحتمل ان تكون هي النار التي لا بد للمؤمنين من ورودها ايضا كما دل عليه قوله تعالى (وان منكم الا واردها) فاراد صلى الله عليه وسلم ان يستغفر لها من اجل ذلك لعل رحمة ربه تدركها وتكون مستثناة فمنعه ربه تعالى عن ذلك تحقيقا لتمام المقدور المشار اليه في الاية (كان على ربك حتما مقضيا) واما ما وقع في حديث ابن مسعود فنزلت وما كان للنبي الاية مخالف لما رواه الثقات من ان نزولها انما كانت في قصة ابي طالب كما اخرج البخاري - وهي من آيات البراءة - وبراعة نزلت سنة تسع فهذه رواية شاذة لا تؤثر فيما حققناه والباعث على ما قلنا قوله تعالى (الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين) على ما قيل المراد انه ينقله من ظهر ساجد الى ساجد وقد ورد ان الله تعالى احيهما - حتى آتانا به ثم ماتا - وما احسن قول الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي في آيات له :

- * حبي الله النبي مزيد فضل * على فضل وكان به رؤفا *
- * فاحيا امه وكذا اياه * لايمان به فضلا لطيفا *
- * فسلم فالقدير بذو قدر * وان كان الحديث به ضعيفا *

(كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الامام ابي حنيفة) ومما قاله العلامة السيوطي رح في هذه المسئلة

- * ان الذي بعث النبي محمدا * انجى به الثقلين مما يحجف *
- * ولامه وابيه حكم شائع * ابداء اهل العلم في ما صنفوا *
- * فبجاعة اجروهما مجرى الذي * لم يات به خبر الدعاة المسقف *

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْلِكُهُمْ إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْقُبُورِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْآحِقُونَ نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُبُورٍ
بِالْمَدِينَةِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ أَنْتُمْ
سَلَفُنَا وَنَحْنُ بِالْآثِرِ رَوَاهُ الْإِمَامُ مِثْقَى وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَلِمًا كَانَ لَيْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ إِلَى الْبَقِيعِ فَيَقُولُ

- * وَالْحَكَمُ فِيمَنْ لَمْ تَحْتِ دَعْوَةٌ * انْ لَاعْدَابِ عَلَيْهِ حَكَمٌ يُولَفُ *
- * وَجَمَاعَةٌ دَهَبُوا إِلَى أَحْيَائِهِ * أَبُوهُ حَتَّى آمَا لَا خَوْفُوا *
- * وَرَوَى ابْنُ شَاهِينَ حَدِيثًا مُسْنَدًا * فِي ذَلِكَ لَكِنِ الْحَدِيثُ مُضَعَفٌ *
- * وَحَسَبَ مِنْ لَا يَرْصِيهَا صَمْنَهُ * أَدَا وَلَكِنْ إِنْ مِنْهُ هُوَ مُصَفٌ *
- * صَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ * مَا جَدَّدَ الدِّينَ الْحَيِّفَ عَمَفٌ *

قوله السلام عليكم في موضع نصب على انه مفعول ثان ليعلم - اي يعلمهم كيفية التسليم على اهل المقابر
وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يؤخرون السلام قال الحماسي :

* عَلَيْكَ سَلَامُ اللَّهِ قَسَمَ بِنِ عَاصِمٍ * وَرَحْمَتُهُ مَا شَاءَ أَنْ يَتَرَحَّمَا *

فحالهم وقدم صلى الله عليه وسلم - قال الخطابي فيه ان السلام على الموتى - كما هو على الاحياء في تقديم
الدعاء على الاسم ولا يقدم الاسم على الدعاء كما يفعل العامة وكذلك في كل دعاء بحجر قال الله تعالى (رحمة الله
وبركاته عليكم اهل البيت) وقال سبحانه وتعالى (سلام على الياسين) والله اعلم (ط) قوله اهل الديار سمى
النبي صلى الله عليه وسلم موضع القبور داراً تشبيهاً له بدار الاحياء لاجتماع الموتى فيها (ط) قوله
وانا ان شاء الله بكم للآحِقُونَ اتي به للتبرك او امثالاً لآية كما قال تعالى (ولا تقوان لشيء اني فاعل ذلك غدا
الا ان يشاء الله) او لان الموت على الايمان والاسلام مشكوك فيه فعلى هذا يكون خاصاً بالامة واتى به
صلى الله عليه وسلم تعليماً لهم او ان فيه بمعنى اد كما في (وخافوني ان كنتم مؤمنين) (كذا في شرح
الادكار لابن علان رحمه الله تعالى) قوله فاقبل عليهم بوجهه قال المطهر اعلم ان زيارة الميت كزيارته في حال
حياته يستقبله بوجهه ويحترمه كما كان يحترمه في الحياة يجلس بعيداً منه ان كان في الحياة يجلس بعيداً منه وقريباً
منه ان كان قريباً - وقدم مغفرة الله له على مغفرته للميت اعلاماً بتقديم دعاء الحي على الميت والحاضر على الغائب
(ط) قوله ونحن بالآثر بفتحين وفي نسخة بكسر الهمزة وسكون المثناة يعني تابون لكم من ورائكم لآحقون
بكم قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من آخر الليل اي كان من عادته انه اذا بات عندها ان
يخرج الى البقيع اي بقيع الفرقد وهو موضع بظاهر المدينة فيه قبور اهلها في النهاية هو المكان المتسع

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَأَنَا كُمْ مَا تُوعِدُونَ غَدًا مُوَجِّلُونَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ
بِكُمْ لَاحِقُونَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَهْلِ بَقِيعِ الْفَرَقِدِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعنها * قَالَتْ كَيْفَ أَقُولُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ تَعْنِي فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ قَالَ قُولِي السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ
وَبِرَحْمَةِ اللَّهِ الْمُسْتَقْدَمِينَ مِنَّا وَالْمُسْتَأْخِرِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ يَرْفَعُ الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ زَارَ قَبْرَ
أَبُوَيْهِ أَوْ أَحَدِهِمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ غُفِرَ لَهُ وَكُتِبَ بِرًّا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ مَرْسَلًا
* وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ
الْقُبُورِ فَزُورُوهَا فَإِنَّهَا تُزْهِدُ فِي الدُّنْيَا وَتُذَكِّرُ الْآخِرَةَ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ زَوَارَاتِ الْقُبُورِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَالَ قَدْ
رَأَى بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ هَذَا كَانَ قَبْلَ أَنْ يُرَخِّصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زِيَارَةِ
الْقُبُورِ فَلَمَّا رَخِّصَ دَخَلَ فِي رُخْصَتِهِ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّمَا كَرِهَ زِيَارَةَ الْقُبُورِ
لِلنِّسَاءِ لِقِلَّةِ صَبْرِهِنَّ وَكَثْرَةِ جَزَعِهِنَّ ثُمَّ كَلَامُهُ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُدْخِلُ
بَيْتِي الَّذِي فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَإِنِّي وَاضِعٌ نَوْبِي وَأَقُولُ إِنَّمَا هُوَ زَوْجِي وَأَيُّ فَلَمَّا دُفِنَ
عُمَرُ مَعَهُمْ فَوَاللَّهِ مَا دَخَلْتُهُ إِلَّا وَأَنَا مُشْدُودَةٌ عَلَى نِيَابِي حَيَاءً مِنْ عُمَرَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

ولا يحمى بقية الاوفيه شجر او اصولها والفرقد شجر والآن بقيت الاضافة دون الشجرة (ط) قوله واتاكم اي
جاءكم وانما قال اتاكم لان ما هوات كالحاضر او لتحقيقه كانه وقع وفي نسخة بالمد اي اعطاكم تحقيق لقوله تعالى
(رننا وآتنا ما وعدتنا) ما توعدون اي ما كنتم توعدون به من الثواب او الجزاء غدا متعلق بما قبله ويحتمل
تعلقه بما بعده وهو قوله موجلون اي انتم مؤخرون مهلون الى غد باعتبار استيفاء اجوركم (د) قوله
كتب برا اي كان برا بها غير عاق بتضييع حقها فعدل منه الى قوله كتب لمزيد الاثبات ، وانه من الراسخين
ثبت في ديوان الابرار ومنه قوله تعالى (فاكتبنا مع الشاهدين) (ق) قولها واني واضع بالتونين
والظاهر واضحة فكاه نزل منزلة الخائض او التذكير باعتبار الشخص قولها انما هو زوجي واني في الحديث
دليل بين على انه يجب احترام اهل القبور ونزول كل منزلته ما هو عليه في حياته من مراعاة الادب معهم على
قدر مراتبهم والله اعلم (ط) — الحمد لله قد حصل الفراغ من كتاب الصلاة بتوفيقه وفضله ومنه وكرمه
وارحو من كرمه وفضله ان يوقني لانعام التعليق على هذا الكتاب بركة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم آمين

﴿ كتاب الزكاة ﴾

الفصل الاول * عن * ابن عباسي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ إِذَا الْجَلالُ وَالْأَكْرَامُ سَبَّحَانَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

﴿ كتاب الزكاة ﴾

قال الله عز وجل (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة) وقال تعالى (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) وقال تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم) الآية وقال تعالى (ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هـ خير لهم بل هـو شر لهم يسطوقون ما بخلوا به يوم القيامة) الآية — قال الامام ابن دقيق العيد الزكاة في اللغة لمعينين (احدهما) النماء (والثاني) الطهارة فمن الاول قولهم زكى الزرع ومن الثاني قوله تعالى (وتزكهم بها) وسمي هذا الحق زكاة بالاعتبارين اما الاول فيمعنى ان يكون اخراجها سببا للنماء في المال كما صح ما نقص مال من صدقة — واما بالمعنى الثاني فلانها طهارة للنفس من رذيلة البخل او لانها تطهر من الذنوب — اهـ (كذا في احكام الاحكام) قال الحافظ العسقلاني رحمه الله الزكاة امر مقطوع به في الشرع يستغنى عن تكلف الاحتجاج له وانما وقع الاختلاف في بعض فروعه واما اصل فريضة الزكاة فمن جردها كفر (كذا في فتح الباري)

﴿ اسرار الزكاة ﴾

وهي اربعة اقسام خاص بالمعطى وخاص بالآخذ ومشترك بينهما وخاص بحكمة رب العالمين — اما الخاص بالمعطى فتلاثة عشر سرّاً (الاول) منها تطهير المؤمن رجس الشح المانع من النجاح فان الشح يدعو الى المطل وينهي عن البذل والسماحة تصد عن العقوق وتحت على اداء الحقوق قال تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) وقال رسوله الكريم عليه افضل الصلاة والتسليم شر ما اعطى العبد شح هالع وجبن خالغ (والثاني) تقريره من سيده ومولاه ببعده عن الميل الشديد الى المال واعلامه بان سعاده بانفاقه في سبيل رازقه وفلاحه باخراج طائفة من ماله المحبوب له جبار به لا باشتغاله بطلبه فان الاستغراق في حبه يبعد المرء عن التقرب الى ربه ولنا قال تعالى (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) (والثالث) حمله على الوفاء بتوحيد ربه وشرط تمام الوفاء ان لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد فان المحبة لا تقبل الشراكة والتوحيد باللسان قليل الجدوى وانما يمتحن درجة الحب بمفارقة المحبوب والاموال محبوبة عند الخلاق (والرابع) حمله على شكر من صانه من السؤال وانعم عليه بالاموال قال تعالى (لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد) (والخامس) صرف نفسه عن سبيل مظلم لا آخر له ولا هداية فيه الى لا حب يهدي الى الله ويوصل الى رضاه وذلك لان زيادة المال توجب زيادة القدرة وهي توجد زيادة اللذة بها وزيادة اللذة تحمل على الزيادة في طلب المال والاكثر منه فيسير الانسان بذلك في طريق مظلم دوري لا نهاية له فكان في ايجاب الانفاق قطع لهذا الطريق ونهاية له وتوجيه للسائر فيه الى طلب مرضاه الله جل وعلا (والسادس) تقليل طغيانه المؤدي الى

ضلاله وخسرانه واليه الاشارة بقوله تعالى [كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى] [والسابع] تخلقه بخلق من اخلاق الله جل وعلا فان افاضة الخير والرحمة من صفاته تعالى وقد قال رسوله صلى الله عليه وسلم تخلقوا باخلاق الله [والثامن] صيانتهم ان يكون شحه بازل مراتب السعادة فوق شحه بما هو ارفع منها وذلك لان سعادة الانسان لها مراتب ثلاث - عليهن السعادة الروحية - ووسطاهن السعادة البدنية - ودنياهن السعادة الخارجية وهي سعادة المال والجاه وقد صارت روحه مبذولة بالتكليف وجسمه مبذولا بالتكليف بالصلاة فوجب ان يصير المال من باب اول مبذولا بالتكليف بالزكاة فمن بذل روحه وجسمه وشحه بماله فلم يبذله في اوجه الخير وسم بالحق الزائد والجليل الفاضح [التاسع] نقل ذى النعمة من درجة فضل الى اخرى خير منها وايضاح ذلك ان الاستغناء عنه افضل منه ولذا كان الاول بيت الخلق والثاني نعت الخالق - ومن انعم الله عليه بنعمة وافرة مرزوق بنصيب وافر من الاستغناء بالشيء فتكليفه بالزكاة نقل له من هذا المقام الراقى الى مقام ارقى منه وهو الاستغناء عن الشيء [والعاشر] تأمينه على شيء من نعمته عن التفرق والضياح وذلك لان الذهب انما سمي ذهباً لذهابه والفضة لم تسم فضة الا لانفضاضها والمال لم يدع بمال الا لميل الناس اليه فالكسل كالشرف على التفرق ما دام في يد صاحبه فاذا انفق منه شيئاً في وجوه البر بقي ببقاء الدنيا والآخرة اذ يكسبه في الاولى الحمد الدائم وفي الاخرى النعيم المقيم - قال تعالى (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) [والحادي عشر] تحصيل امواله وتنميتها وذلك لان النفوس ميالة الى بغض صاحب الشر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جبلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها فاذا علم الفقراء ان الغني يصرف لهم شيئاً من ماله وان ذلك يزداد بازدياد المال احبوه وتمنوا بقاء نعمته وزيادتها وامدوه بالدعاء وانصرف القلوب اليه وللقلوب آثار وللارواح حرارة والعلي الاعلى رؤف بعباده محيب دعاء من دعاه فيبقى الله ب تلك الدعوات الصالحات والتوجهات القلبية نعمته عليه وينميها تنمية حسنة والى ذلك الاشارة بقوله تعالى [واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض] وقال تعالى [وما انفقم من شيء فهو يخلفه] وقال صلى الله عليه وسلم حصنوا اموالكم بالزكاة [والثاني عشر] دفع الضرر عنه لان اخذ الفقير جانباً من ماله يرسم في صحيفة له الامل والرجاء فيميل الى الافة به والعطف عليه والتوقي مما يشتمل منه فان الامل الوف والراجي حذر هيب اما اذا حرم من امواله الكثيرة مع ما هو عليه من الفقر والفاقة وانصرم امله وخاب رجاءه فيه حمله ذلك على ايقاد نار العداوة والبغضاء وقتل النفوس ونهب الاموال وحينئذ يفقد الامن ويوجد الخوف ويسوء من الامة مصيرها وبهذا ثبت اصول الاشتراك في الممالك الاوربية واثمرت اغصان الفوضوية فجنى الثمرون منها كل ررية (والثالث عشر) قيامه بواجب مهنته لان ما بيده من الاموال لله تعالى وهو خازن سيده والفقراء عيال مولاه قال تعالى (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) وعمل الخازن حفظ اموال سيده وصرف ما لا بد من صرفه للمستحقين من عبيده في تكليف الغني بالزكاة تكميل لعمله وتكليف بما هو جدير ان يكلف به (واما الخاص بالآخذ) فهو حفظ الفقراء والمساكين من ذل الفقر وشين المسكنة وتثبيت المؤلفة قلوبهم على الايمان رحمة بهم وحثاً على دخول غيرهم في الاسلام ومساعدة المكاتبين على الحرية ومؤازرة الغارمين ومعاضدة القائمين بالجهاد ونحو ذلك - واما المشترك بينهما فتلاثة (اولها) حمل المؤمنين غنيهم وفقيرهم على استكمال شطري الايمان والاتصاف به كاملاً قال صلى الله عليه وسلم الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وبيان ذلك ان المال المحبوب بالطبع وجد انه يوجب الشكر وفقدانه يوجب الصبر فباعطاء الغني مالا كثيراً وشكره عليه يعد من

الشاكرين وناحراج طائفة منه في الركاة وصره على فقدها يكون من الصابرين وبعد اعطاء الفقير اموالا كثيرة وصره على ذلك يصير من الصابرين وناحده حرة من اموال الاعياء وشكره عليه يحسب من الشاكرين فاطر الى حكمة الحكيم كيف جعل رحمه جميع المسكين متصين بالصبر والشكر الدين بها كمال الايمان فا اعظم فصل ربا واعرر رحمته بنا (ونايها) الرام كل من العي والفقير بالاعمال على الاخر فحصل بينها الموده والرحمة ويان هذا ان لامي اعاما على الفقير لاعطائه شيئا من ماله والفقير اعاما على العي بقوله وتحايصه هذا القبول من دم البجل وعاره في الدنيا ومن عصب الله وباراه في الآخرة (وثالثها) الاحسان اليها معا لان الله تعالى لم يخلق الاموال لاعياءها بل الانتفاع بها فاذا نال المرء منها قدر حاجته كان اولى من سائر المحتاجين فامساكه عليه لانه احتص بالسمي في تحصيله - وان ادرك منها فوق الحاجة وحصر محتاج له كان لصاحب المال فيه حقان حق اكتساب وحق تعلق قلبه به - لوجوده في يده وللمحتاج حق واحد وهو حق تعلق قلبه به لحاجته فاقص الحكمة الالهية رعايتها والاحسان اليها معا فرحت حاب المالك لرجحان حقه في العدد والقوة اجمت عليه الكثير من امواله وصرت الى الفقير الدسير منها (واما الخاص بحكمة رب العالمين) فهو صونها عما لا يليق بها لان وضع المال كله في يد غير محتاجة اليه واحلاء ذات الحاجة اليه منه لا يليق بحكمة الحكيم ورحمة الرحيم فلذا اوجب المعطى حل حلاله صرف طائفة من المال الذي وضعه في يد العي لذلك الذي لا يقدر على على اكتسابه فلامساك عن الصرف في وحوه الخير والبر تعطيل لهذه الحكمة والله اعلم (كذا في اسرار الشريعة)

✽ وظائف المركبي ✽

(الاولى) التحجيل عن وقف الوجود اطهارا للارعة في الامثال بايصاله السرور الى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان ان يهوى عن الحيرات وعلمنا ان في التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العييان لو احر عن وقف الوجود لله ومهما طهرت داعية الخير من الباطن فيدعي ان يعتزم فاد ذلك لمة الملك وما اسرع تغلب المؤمن (والشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالمحشاء) وقال تعالى (واعقوا مما ررقاكم من قل ان يأتي احدكم الموت) الآية (الوطبعة الثانية) الاسرار فان ذلك اهد عن الرياء والسعة فال تعالى (وان تحموها وتؤوها الفقراء فهو خير لكم) (الثالثة) ان يطهر حيث يعلم ان في اظهاره ترعيا للناس في الاقتداء ويحرس سره عن داعية الرياء فقد قال تعالى (ان تمدوا الصدقات فمما هي) وقال تعالى (واعقوا مما ررقاكم سرا وعلاية) (الرابعة) ان لا يصد صدقته بالن والادي قال الله تعالى (لا تطلوا صدقاتكم بالن والادي كالذي يعق ماله رثاء الناس) (الخامسة) ان يصغر العطية فانه ان اسعظمها اعجب بها والعجب من المملكات وهو عبط للاعمال (السادسة) ان يتقى من ماله احوده واحه اليه واحله واطيه فان الله تعالى طيب لا يقبل الا طيبا وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا اعفوا من طبيات ما كسبتم وما احرحنا لكم من الارض ولا تيمموا الحديث منه تعفون ولستم باحدية الا ان تمصوا فيه) (السابعة) ان يطلب صدقته من تركوه به الصدقة بان يكون تقيا يتقوى بها على التقوى او علما ليسعين بها على العلم الذي هو افضل العبادات منها صحت الية فيه وكان اس المارك يخصص تمروده اهل العلم فقيل له لو عمت فقال اني لا اعرف احد مقام البوة افضل من مقام العلاء فاذا اشتمل قلب احدكم محاحه لم يعر لعلم فعرهم افضل - او يكون من الاقارب ودوي الارحام فتكون صدقه وصله رحم او مميلا او محوسا يحرص او سبب غيره كما قال تعالى (للفقراء الذين احصوا في سبيل لا يستطيعون صرنا في الارض يحسبهم الجاهل اعياء من التمعف) والله سبحانه وتعالى اعلم (كذا في موعظة المؤمنين)

بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ فَأَدْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةَ تُوْخَذُ مِنْ أَعْيَانِهِمْ فَتَرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ وَأَنْتِي دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ صَاحِبٍ ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صَفِحَتْ لَهُ صَفَائِحُ مِنْ نَارٍ فَأُحْمِيَ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ

* متى فرضت الزكاة *

الصحيح ان وجوب الزكاة بعد الهجرة في السنة الثانية وعليه الاكثرون وبهذا حزم ابن الاثير (كذا في اللغات) وقل القاري رحمه الله تعالى والمعتمدان الزكاة فرضت بمكة اجمالا وبينت بالمدينة تفصيلا جمعا بين الآيات التي تدل على فرضيتها بمكة وغيرها من الآيات والادلة والله اعلم (كذا في المرقاة) قوله بعث معاذا الى اليمن قال العلامة السندي كانه بعثه اليها في ربيع الاول قبل حجة الوداع وقبل في آخر سنة تسع عند منصرفه من تبوك وقبل عام الفتح سنة ثمان - واختلف هل بعثه واليا او قاضيا فجزم السائي بالاول وابن عبد البر بالثاني وافتقروا على انه لم يزل عليها الى ان قدم في عهد عمر فتوجه الى الشام فمات بها اه في حاشية ابن ماجه قوله فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله قال العلامة السندي اي فادعهم الى ديننا بالتدريج شيئا فشيئا ولا تلجئهم الى كله دفعة لئلا يشق عليهم فلا دلالة في الحديث على ان الكافر غير مكلف بالفروع وكيف ولو كان ذاك مطلوبا لزم ان التكليف بالزكاة بعد الصلاة وهذا باطل بالاتفاق ثم الحديث ليس مسوقا لتفاصيل الشرائع بل لكيفية الدعوة الى الشرائع اجمالا واما تفاصيلها فذاك مفوض الى معرفة معاذ فترك ذكر الصوم والحج لا يضر كما لا يضر ترك تفاصيل الصلاة والزكاة (اه في حاشية ابن ماجه) قوله فايك وكرائم اموالهم الكرائم جمع كريمة وهي خيار المال يعني وايك ان تحذر من اخذ خيار اموالهم بل لا تأخذ الخيار الا برضاهم ولا تأخذ الردي بل خذ الوسط قوله ليس بينها وبين الله حجاب هذا تعليل للاتقاء وتشيل الدعوة لمن يقصد الى السلطان متظلمة فلا يحجب عنه (ط) قوله ، من صاحب ذهب ولا فضة - قال الثوري بشقي ذكر جنسين من المال ثم قال لا يؤدى منها حقها ذهابا الى ان الضمير الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منها جملة وافية ودنانير ودرهم ويحتمل ان يراد بها الاموال ويحتمل ان يراد بها الفضة واكتفى بذكر احدها كقول القائل (ومن يك امسى بالمدينة رحله * فاني وقيار بها لغريب) وبمثل ورد التنزيل قال الله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله - كذا في شرح المصايح قوله صفحت بتشديد الفاء اي جملة الفضة ونحوها له اي لصاحبها صفائح اي كالمثال الاواح جمع صفيحة وهي ما طبع عريضا - وقرئت مرفوعا على انه مفعول مالم يسم فاعله لقوله صفحت ومنصوبا على انه مفعول ثان من نار اي يجعل له صفائح من نار فاحمى عليها بصيغة المجهول والجار والمجرور نائب الفاعل والضمير في عليها الى الفضة او الى الصفائح في نار جهنم ليشند حرها

فَيَكْوِي بِهَا جَنْبَهُ وَجَبِينَهُ وَظَهْرَهُ كُلَّمَا رُدَّتْ أُعِيدَتْ لَهُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيُرَى سَبِيلُهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لِإِبْلِ قَالَ وَلَا صَاحِبُ إِبْلِ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا وَمِنْ حَقِّهَا حَلَبُهَا يَوْمَ وَرْدِهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يُطْحَلُهَا بِقَاعٍ قَرَقَرٍ أَوْ فَرٍّ مَا كَانَتْ لَا يَفْقِدُ مِنْهَا فَصِيلًا وَاحِدًا تَطَّأُ بِأَخْفَافِهَا وَتَعَضُّ بِأَفْوَاهِهَا كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ أَوْ لَهَا رُدُّ عَلَيْهِ أُخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ

فَيَكْوِي بِهَا أَي بَتْلِكِ الْفَضَّةِ أَوْ بَتْلِكِ الصَّفَائِحِ جَنْبَهُ وَجَبِينَهُ وَظَهْرَهُ خَصَتْ هَذِهِ الْأَعْضَاءُ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأَعْضَاءِ لِأَنَّ صَاحِبَ الْمَالِ إِذَا رَأَى الْفَقِيرَ الطَّالِبَ لِلزَّكَاةِ يَقْبِضُ جَبْهَتَهُ وَيَعْبِسُ فَيَنَادِي الْفَقِيرَ فَادَا سَأَلَهُ الزَّكَاةَ يَصْرِفُ إِلَيْهِ جَنْبَهُ وَيَمْرُضُ عَنْهُ فَإِذَا بَالِغٌ فِي السُّؤَالِ يَقُومُ وَيَصْرِفُ ظَهْرَهُ إِلَى الْفَقِيرِ وَيَذْهَبُ وَلَا يُعْطِيهِ شَيْئًا فَيَمْذِبُ اللَّهُ تَعَالَى أَعْضَاءَهُ الَّتِي آذَى بِهَا الْفَقِيرَ بَأَن يَكْوِي بِعَالِهِ تِلْكَ الْأَعْضَاءُ قَوْلُهُ كُلَّمَا رُدَّتْ أَي عَنْ بَدَنِهِ إِلَى النَّارِ أُعِيدَتْ إِلَى أَشَدِّ مَا كَانَتْ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَي كُلَّمَا بَرَدَتْ رَدَّتْ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ لِيَحْمِيَ عَلَيْهَا وَالْمُرَادُ مِنْهُ الْإِسْتِمْرَارُ وَقَالَ ابْنُ الْمَلِكِ يَعْنِي إِذَا وَصَلَ كَيْ هَذِهِ الْأَعْضَاءُ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا أُعِيدَ الْكَيْ إِلَى أَوَّلِهَا حَتَّى وَصَلَ إِلَى آخِرِهَا هِ وَبِمَكْنٍ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ فِي رَدَّتْ رَاجِعًا إِلَى الْأَعْضَاءِ أَي كُلَّمَا رَدَّتْ الْأَعْضَاءُ بِالتَّبْدِيلِ بَعْدَ الْإِحْرَاقِ وَالْقَرَبِ مِنَ الْإِفْنَاءِ أُعِيدَتْ الصَّفَائِحُ عَلَيْهَا فَيَكُونُ مُوَافِقًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَنَانَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ (ق) قَوْلُهُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْإِبْلِ أَي هَذَا حَكْمُ النُّقُودِ فَالْإِبْلِ مَا حَكَمَهَا قَوْلُهُ وَمِنْ حَقِّهَا حَلَبُهَا يَوْمَ وَرْدِهَا — قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ — يَعْنِي ذَلِكَ أَنَّ يُسْقَى الْبَاقِهَا الْمَارَّةُ وَمَنْ يَنْتَابِ الْمَاءَ مِنْ ابْنَاءِ السَّبِيلِ وَقِيلَ أَمْرَانِ يَحْلِبُهَا صَاحِبُهَا عِنْدَ الْمَاءِ لِيَصِيبَ ذُو الْحَاجَةِ مِنْهُ قَالَ وَهَذَا مِثْلُ نَهْيِهِ عَنِ الْجَذَازِ بِاللَّيْلِ أَرَادَ أَنْ يَصْرُمَ بِالنَّهْيِ لِيَحْضُرَهَا الْفُقَرَاءُ وَالْمَسَاكِينُ بِطَحِ أَي الْقَى ذَلِكَ الصَّاحِبُ عَلَى وَجْهِهَا أَي لِتِلْكَ الْإِبْلِ وَفِي نَسْخَةِ لَهُ أَي لِفَعْلِهِ — قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ لَهَا يَرْجِعُ إِلَى الْإِبْلِ وَالْمَبْطُوحِ رَبُّ الْمَالِ الَّذِي لَمْ يُوَدَّ زَكَاةَ مَا لَمْ يَطْحَلْهَا لِتَطَّأُ بِأَخْفَافِهَا وَفِي كَثَرِ السَّخِّ مِنَ الْمَصَابِيحِ بَلْ فِي أَجْمَعِهَا بِطَحِ لَهُ وَهُوَ خَطَأٌ بَيْنَ رَوَايَةٍ وَمَعْنَى الْقَاعِ الْمُسْتَوَى مِنَ الْأَرْضِ وَالْقَرَقَرُ أَيْضًا فِي مَعْنَاهُ وَانْمَا عَبَّرَ عَنْهُ بِلَفْظَيْنِ مُتَعَلِّقَيْنِ لِلْمُبَالَغَةِ فِي اسْتَوَاءِ ذَلِكَ الْمَكَانِ وَقَدْ رَوِيَ فِي الْحَدِيثِ بَقَاعُ قَرَقٍ وَهُوَ مِثْلُهُ أَيِ الَّتِي عَلَى وَجْهِهِ فِي أَرْضٍ مُسْتَوِيَةٍ وَاسِعَةٍ أَمْسَ أَوْ فَرٍّ مَا كَانَتْ أَي أَكْثَرَ عِدَدًا وَأَعْظَمَ سِمًا وَأَقْوَى قُوَّةً فِي شَرْحِ السَّنَةِ يَرِيدُ كَمَالَ حَالِ الْإِبْلِ الَّتِي وَطَّتْ صَاحِبُهَا فِي الْقُوَّةِ وَالسَّمَنِ لِيَكُونَ أَثْقَلُ لَوَطْئًا لَا يَفْقِدُ مِنْهَا أَي مِنَ الْإِبْلِ فَصِيلًا وَلَدَ إِبْلِ تَطَّوْءُ أَي تَدُوسُهُ الْإِبْلِ بِأَخْفَافِهَا أَي بَارِجِلِهَا وَتَعَضُّ بَفَتْحِ الْعَيْنِ أَي تَقْرَضُهُ وَتَقْطَعُ جِلْدَهُ بِأَفْوَاهِهَا أَي بِأَسْنَانِهَا كَلَامُ رِوَايَةٍ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا رَدُّ عَلَيْهِ آخِرَاهَا قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ فِي هَذَا — كَلَامٌ تَعْرِيفٌ عَنْ وَجْهِهِ وَهُوَ أَنَّ الرَّدَّ انْمَا يَسْتَعْدِلُ فِي الْحَدِيثِ عَلَى هَذَا السِّيَاقِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِهِ عَنْ سُؤِيدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ مَيْسَرَةَ الصَّغَانِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ ذَكَرَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَوَاهُ أَيْضًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأَمْوِيِّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الْخُثَارِ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي حَدِيثِهِ مَا مِنْ صَاحِبٍ كُنْزٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاتَهُ إِلَّا أَحْمَى

فَبَرَى سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْبَقَرُ وَالْغَنَمُ قَالَ وَلَا صَاحِبُ
بَقَرٍ وَلَا غَنَمٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بَطَّحَ لَهَا بِقَاعٍ قَرَقَرًا لَا يَفْقَدُ مِنْهَا
شَيْئًا لَيْسَ فِيهَا عَقْصَاءٌ وَلَا جُلْحَاءٌ وَلَا غَضَبَاءٌ تَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا وَتَطَأُ بِأَظْلَافِهَا كُلُّهُ مَرَّ عَلَيْهِ
أُولَاهَا رُدُّ عَلَيْهِ أُخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَبَرَى
سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْخَيْلُ قَالَ فَالْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ هِيَ لِرَجُلٍ
وَزَرٌّ وَهِيَ لِرَجُلٍ سِتْرٌ وَهِيَ لِرَجُلٍ أَجْرٌ فَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ وَزَرٌّ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا رِيَاءً وَفَعَّرَ

عليه في نار جهنم فيحمل صفائح -- قلت وفي هذا دليل بين على صحة ما ذهبنا اليه من اختيار النصب في صفائح
وفي رواية هذه وما من صاحب ابل لا يودي ركاها الا بطح لها بقاع قرقر كما في ما كانت تسن عليه كلما مضت
عليه اخرها ردت عليه اولها -- قد روي هذا الحديث ايضا عن ابي در وهو حديث صحيح وفي رواية كلما
جازت اخرها ردت عليه اولها فتبين لنا من الروايتين مع ما يشهد له من صحة المعنى ان الصواب ما ذكرناه
وانه على الوجه الذي ذكر في كتاب المصاييح سهو من بعض الرواة لم يتأمل فيه المؤلف فقله ولا يستعمل ان
يكون ذلك من سويد بن سعيد فانه وان كان عدلا ثقة مع كونه من رجال الكتائب فقد نسب في آخر عمره الى
سوء الحظ (كذا في شرح المصاييح) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى ويمكن ان يقال المراد من الرد في قوله
رد عليه اخرها الاصرار لا الارجاع فلا اشكال والله اعلم (لمعات) قوله لا يفقد منها اي من دوائها وصفاتها
شيئا قال الطيبي اي قرونها سليمة (ليس فيها عقصاء) اي ملتوبة القرنين (ولا جلحاء) اي لا قرن لها
(ولا غضباء) اي مكسورة القرن ونفى الثلاثة عبارة عن سلامة فرونها ليكون احرص للمنطوح وظاهر
الحديث ان هذا الصفات فيها معدومة في العقبي وان كانت موجودة لها في الدنيا وظاهر البعث ان يعيد الله
تعالى الاشياء على ما كانت عليه في الحالة الاولى كما هو مفهوم من الكتاب والسنة ولعله خلطها اولاً كما كانت ثم
يعطيها القرون ليكون سببا لعذابه على وجه الشدة والله اعلم (تنطحه) بفتح الطاء وتكسر في القاء وس نطحه
كمنعه وضربه اصابه بقرنه فقوله (بقرونها) اما تأكيدها اما تجريد وتطأ باظلافها جميع ظلف وهو للبقر
والغنم بمنزلة الحافر للفرس (قيل يا رسول الله فالخيل قال فالخيل) قال الطيبي جواب على اسلوب الحكيم وله
توجيهان فعلى مذهب الشافعي معناه دع السوء الى عن الوجوب اد ليس فيه حق واجب ولكن اسأل عما يرجع
من اقتنائها على صاحبها من المضرة والمنفعة وعلى مذهب معناه لا تسأل عما وجب فيها من الحقوق وحده بل اسأل
عنه وعما يتصل بها من المنفعة والمضرة الى صاحبها فان قيل كيف يستدل بهذا الحديث على الوجوب قلت بعطف
الرقاب على الظهور لان المراد بالرقاب الدوات اد ليس في الرقاب ممة للغير كما في الظهور وبمفهوم الجواب
الاتي في قوله عليه السلام ما انزل علي في الحر شيء واجاب القاضي عنه بان معنى قوله ثم لم ينس حق الله في
رقابها اداء زكاة تجارتها قوله هي اي الخيل لرجل ورر اي ثقل واثم (وهي لرجل ستر) اي لحاله في معيشتة
عن الاحتياج الى الخلق وصيائته عن السؤال (وهي لرجل اجر) اي ثواب عظيم قال الطيبي رحمه الله
في قوله فالخيل ثلاثة فيه جمع وتفريق وتقسيم اما الجمع فقوله ثلاثة واما التفريق فقوله (فاما التي هي له وزر

وَنَوَاءٌ عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ فِيهِ لَهُ وَزْرٌ وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ سِتْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي ظُهُورِهَا وَلَا رِقَابِهَا فِيهِ لَهُ سِتْرٌ وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي مَرْجٍ وَرَوْضَةٍ فَمَا أَكَلَتْ مِنْ ذَلِكَ الْمَرْجِ أَوْ الرَّوْضَةِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ لَهُ عَدَدُ مَا أَكَلَتْ حَسَنَاتٌ وَكُتِبَ لَهُ عَدَدُ أَرْوَائِهَا وَأَبْوَالِهَا حَسَنَاتٌ وَلَا تَقْطَعُ طَوْلَهَا فَاسْتَنْتَ شَرْفًا أَوْ شَرَفَيْنِ إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ آثَارِهَا وَأَرْوَائِهَا حَسَنَاتٌ وَلَا مَرَبَّاهَا صَاحِبُهَا عَلَى نَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَا يُرِيدُ أَنْ يَسْقِيَهَا إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ مَا شَرِبَتْ حَسَنَاتٌ

فرجل (الظاهر ان يقال فجل ربطها او يقال ولما الذي له وزر فرجل والظاهر ان يكون التقدير فجل رجل (ربطها رماه) بالهمزة ويبدل اي ليرى اللبس عظمتة في ركوبه وحشمتة (وفخرا) اي يفخر باللسان على من دونه من افراد الاناس (ونواء) بكسر النون والمد والواو بمعنى او اي منارة ومعاداة (على اهل الاسلام) (فهي) اي تلك الخيل (له وزر) اي على ذلك القصد واما التي هي له ستر فرجل ربطها في سبيل الله (قال ابن الملك ليجاهد والصواب ما قاله الطيبي من انه لم يرد به الجهاد بل الية الصالحة اذ يلزم التكرار اه وايضا اذا اراد به الجهاد فتكون له اجرا فكيف يقال انها له ستر وقال الطيبي بعضه رواية غيره ورجل ربطها تغنياً وتعففاً اي استغناء بها وتعففاً عن السؤال او هو ان يطلب بنتاجها العفة والغنى او يتردد عليها متاجرة ومزارعة فتكون سترا له يحجبها عن الفسافة (ثم لم يمس حق الله في ظهورها) اي بالعارية للركوب او الفحل ولا رقابها قال الطيبي اما تأكيد وتنمة لظهور واما دليل على وجوب الركاة فيها - اه والثاني هو الظاهر لان الحمل على التأسيس اولى من التأكيد اذ الاصل في العطف المغايرة فيكون كالابل فيها حقان - فهي له ستر اي حجاب يمنعه عن الحاجة للناس واما التي هي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله لاهل الاسلام فيه اشارة الى ان المراد به الجهاد فان نفعه متعدد الى اهل الاسلام في مرج بفتح الميم وسكون الراء اي مرعى وروضة عطفت تفسير او الروضة اخص من المرعى فما اكلت اي الخيل من ذلك المرج بيان مقدم او الروضة من شيء اي من العلف والازهار قل او كثر الا كتب له عدد ما اكلت اي الذي اكلته من العشب والزرع حسنات بالرفع نائب الماعل ونصب عدد على نزع الخافض اي بعدد ما كولاتها - وكتب له عدد اروائها وابوالها حسنات لان بقاء حياتها مع ان اصلها قبل الاستحالة غالباً من مال مالكها ولا تقطع اي الخيل طولها بكسر الطاء وفتح الواو اي حبسها الطويل الذي شد احد طرفيه في يد المرس والاخر في وتد او غيره - لندور فيه وترعى من جوانبها ولا تذهب لوجهها - فاستت بتشديد النون اي عدت ومرجت ونشطت لمراحها ونشاطها ولا راكب عليها شرفا اي شوطا او ميدانا او شرفين الا كتب الله له عدد آثارها اي بعدد خطاها واروائها حسنات ولعله اراد بالروث ههنا ما يشمل البول او اسقطه للعلم به ولا مر بها جاوزها صاحبها على نهر فشربت اي الخيل منه ولا يريد اي والحال ان صاحبها لا يريد ولا ينوي ان يسقيها بفتح الياء وضمها الا كتب الله عدد ما شربت حسنات قال الطيبي فيه مبالغة في اعتداد الثواب لانه اذا اعتبر ما تستقذره النفوس وتفر عنه الطباع فكيف بغيرها وكذا اذا احتسب ما لانية فيه وقد ورد وانما لكل امرئ ما نوى فما بال

قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْحَمْرُ قُلَ مَا أُنْزِلَ عَلَيَّ فِي الْحَمْرِ شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْفَادَةُ
الْجَامِعَةُ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
﴿ وَعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّرْ كَاتَهُ
مِثْلَ لَهُ مَالَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ زَيْبَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِنِ مَتْنَهُ

ما اذا قصد الاحساب فيه قال ابن الملك فالحاصل انه يجعل للملكها جميع حركاتها وسكناتها وفضلاتها حسنات
قيل يا رسول الله فالحر بضمين جمع حماراي ما حكمها اي هل تجب فيها الزكاة الاية الفادة بالذال المعجمة المشددة
اي المنفردة في معناها الجامعة لجميع الحيرات قال الطيبي سميت جامعة لاشتغال اسم الحبر على جميع انواع
الطاعات فرائضها ونوافلها واسم الشر على ما يقابلها من الكفر والمعاصي صفيها وكبيرها والله اعلم (ق)
قوله مثل له شجاعا اقرع له زيبتان قال المظهر مثل ماضي مجهول من النمثيل وهو جعل شيء مثل شيء آخر
والشجاع الحية الذكر والاقرع الذي ذهب شعره عن رأسه من غاية صمه والزيبتان نقطتان سودا وان فوق عينيه
فكل حية لها زيبتان فهي اخبت الحيات يعني جعل ماله حبة تطوق على عنقه وتلدغه لانه لم يخرج الزكاة منها
(شرح المصاييح) قوله يطوقه على بناء ما لم يسم فاعله اي يعمل في عنقه كالطوق او يلزم عنقه ذلك الزام الطوق
ومن الناس من يرويه على البناء الصحيح وليس بصحيح ونظم الكتاب يشهد عليه قال الله تعالى (سيطوقون
ما بخلوا به يوم القيامة) (كذا في شرح المصاييح للتوربشقي رحمه الله تعالى) قال العلامة السندي رحمه الله
ظاهر الاية انه يجعل قدر الزكاة طوقاً لانه الذي بخل به وظاهر الحديث انه الكمال ويمكن ان يقال المراد في
القرآن ما بخلوا بزكاته وهو كل المال والله تعالى اعلم ثم لا تنافي بين هذا وبين قوله تعالى (والذين يكنزون
الذهب والفضة) الاية اد يمكن ان يكون بعض انواع المال طوقاً وبعضها يحصى عليه في نار جهنم او يعذب
حينئذ بهذه الصفة وحينئذ تلك الصفة والله اعلم وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس
الله سره قوله صلى الله عليه وسلم مثل له شجاعا اقرع وقوله صلى الله عليه وسلم في الابل والبقر والغنم قريبا
من ذلك اقول السبب الباعث على كون جزاء مانع الركة على هذه الصفة شيان (احدهما) اصل (والثاني)
كلما وكده وذلك انه كما ان الصورة الذهبية تجلب صورة اخرى كسلسلة احاديث النفس الجالب بعضها بعضاً
وكما ان حضور صورة متضائف في الدهن يستدعي حضور صورة متضائف آخر كالبنوة والابوة وكما ان امتلاء
اوعية المني به وثوران بخاره في القوى المكبرية يهز النفس لمشاهدة صور النساء في الحلم وكما ان امتلاء الاوعية
ببخار ظلماتي يهيج في النفس صور الاشياء المؤذية الهائلة كالقيل مثلاً فكذلك المدارك تقضي بطبيعتها اذا افيضت
قوة مثالية على النفس ان يتمثل بخلها بالاموال ظاهراً سابغاً وان يجلب ذلك تمثلاً ما بخل به وتعالى في حفظه
وامتلاآت قواء الفكرية به ايضا ظاهراً سابغاً يتألم منه حسب ما جرت سنة الله ان يتألم منها بذلك فمن الذهب
والفضة السكي ومن الابل الوطاء والعض وعلى هذا القياس ولما كان الملاء الاطى علمت ذلك وانقصد فيهم وجوب
الركة عليهم وتمثل عندهم تأدي النفوس البشرية بها كان ذلك معداً لفيضان هذه الصورة في موطن الحشر والفرق
بين تمثله شجاعاً وتمثله صفائح ان الاول فيما يغلب عليه حب المال اجمالاً فيتمثل في نفسه صورة المال شيئاً واحداً
ويتمثل احاطتها بالنفس تطوقاً وتأدي النفس بها بلسع الحية البالغة في السم اقصى الغايات (والثاني) فيما يغلب

يَعْنِي سِدْقِيهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالِكُ أَنَا كَنْزُكَ ثُمَّ فَلَا وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ آيَةَ رِوَاةٍ
الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَكُونُ لَهُ
إِبِلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ غَنَمٌ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا إِلَّا أَتَى بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمَ مَا تَكُونُ وَأَتَمَّتْهُ
تَطَوُّهُ بِأَخْفَافِهَا وَتَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا كُلَّمَا جَازَتْ أُخْرَاهَا رُدَّتْ عَلَيْهِ أُولَاهَا حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ
النَّاسِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَتَاكُمْ الْمُصَدِّقُ فَلْيَصْذَرْ عَنْكُمْ وَهُوَ عَنْكُمْ رَاضٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

* وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ
قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ فَإِنَّهُ أَتَى بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ
وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا أَتَى الرَّجُلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَدَقَتِهِ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ

* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَرَ عَلَى الصَّدَقَةِ فَقِيلَ مَنَعَ
ابْنُ جُمَيْلٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَالْعَبَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَنْقُمُ ابْنُ جُمَيْلٍ

عليه حب الدرهم والدنانير بأعيانها ويتعابى في حفظها وتتملاء قواه الفكرية بصورها فتتمثل تلك الصور كاملة تامة
مؤلمة (حجة الله البالغة) قوله إذا أتاكم المصدق في القاموس المصدق كحدث آخذ الصدقة والمتصدق معطيا
وقوله فليصدر أي تلقوه بالترحيب وأدوا ركاتكم تامة حتى يصدر أي برجع عنكم راضيا قوله فاناه أي
وهو أبو أوفى وقوله قال اللهم صل عليه بدون إقحام لفظ الآل ومنه اللهم صل على عمرو بن العاص فإنه كان
يؤدي الصدقة تامة حسنة كذا جاء في الحديث وهذه الصلاة غير ما يصلي به على النبي صلى الله عليه وسلم وإنما
هو بمعنى الترحم والتعطف والترحيب لا على وجه العظم والتكريم أخذنا من قوله تعالى (خذ من أموالهم صدقة
تطهرهم ورتكهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم) وقيل لا يجوز الدعاء بالصلاة على أحد إلا النبي ﷺ
ولمن سواه من الأئمة أن يدعو عند أخذ الصدقة بمصمونه ومعناه لا بلفظ الصلاة (كذا في المعاني)
قوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر على الصدقة يعني بعثه ليأخذ الزكوة من أرباب الأموال
قوله فقيل منع ابن جميل وخالد بن الوليد والعباس يعني جاء أحد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكى من
هؤلاء الثلاثة وقال لا يؤدون الزكوة قوله ما ينقم ابن جميل الخ قال الثوري بشقي رحمة الله عليه — نعمت على الرجل
انهم بالكسر فانا ناقم إذا عبت عليه وقال الكسائي نعمت بالكسرة فاما معنى الحديث فقد قال بعض أصحاب
الغريب نعم منه الاحسان إذا جعل الاحسان مما يوديه إلى كفر النعمة أي أداه عنه إلى أن كفر نعمة الله فما
ينقم شبا في منع الزكوة إلا أن يكفر النعمة وهذا الذي قاله صحيح لأن قول القائل لمن أساء إليه بعد أن
أحسن هو إليه ما عبت على الاحسان اليك تهريص بكفران النعمة وتقريع بسوء الصنيع في مقابلة الاحسان وأما
قوله فاغناه الله ورسوله ذكر صلى الله عليه وسلم نفسه عند المنة عليه لأنه كان سببا لدخوله في الاسلام واصبح

إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فَقِيرًا فَأَغْنَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَمَّا خَالِدٌ فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا قَدْ اُحْتَبَسَ اِدْرَاعُهُ
وَأَعْتَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْعَبَّاسُ فَفِيَّ عَلَيَّ وَمِثْلُهَا مَعَهَا ثُمَّ قَالَ يَا عُمَرُ أَمَا شَعَرْتَ أَنَّ نَعْمَ الرَّجُلِ

غنياً بعد فقره بما آفاه الله على رسوله وبما أباح لامته من الغنائم ببركته - (كذا في شرح المصاييح) وقال
المظهر أي لا عذر له في منع الزكوة لكنه كفر نعمة الله فانه كان فقيراً فاعطاه الله المال فجزاء هذه النعمة
الرغبة في اداء الزكوة لا منع الزكاة قال الطيبي - هو من باب تأكيد الذم بما يشبه المدح أي لا تكفر نعمة
من نعم الاسلام بشيء من الاشياء الا بان اعياه الله ورسوله بعد فقره فهذا موجب للشكر فعكس وجعلها موجبة
للكفران فاستحق كل الذم وفي هذه قول الشاعر :

مَا يَقْمُوا مِنْ بِنَامِيَةِ الْا * اِهْمُ يَخْلُدُونَ اِذَا غَضِبُوا * (ط)
قوله فانكم تظلمون خالداً يعني تطلبون منه الزكوة من غير ان تكون الزكوة عليه
واجبة وهذا ظن قوله قد احتبس ادراعه واعتده في سبيل الله احتبس أي وقف الادراع جمع درع واعتده
بفتح الهمزة وادعاء المقبوطة من فوقها بلفظين وبصمها جمع عتاد وهو ما يعد للحرب من السلاح
وما يعد لامر اخر ايضا وقصته هذا ان الساعي رأى شئ عند خالد من آلات للحرب واوراسا
وقد سمع او ظن ان خالداً جعل هذه الاشياء للتجارة فطلب منه الزكوة للتجارة ولم يعطه خالد فشكى الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ليس هذه الاشياء مال التجارة بل جعلها خالد وقفاً في سبيل الله ولا زكوة
في الوقف وقد قيل في تأويله غير هذا ولكن المختار هذا (كذا في المصاييح) قال الطيبي قوله **تظلمون** واما خالد
فانكم تظلمون خالداً - من باب وضع المظهر موضع المضمحل اشعاراً بالعلية فان خالداً هنا تضمن معنى الشجاعة
تضمن حاتم الجود كانه قيل تنهمون شجاعاً ناسلاً والحال انه حبس ومنع ان يستعمل ادراعه واعتده الا في
سبيل الله فمثل لايتهم بمنع الزكوة فان الشجاعة والبخل لا يجتمعان في نفس حرة (ط) قوله فبى على ومثلها معها
قال ابو عبيد بن جراح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ زكوة نللك السنة لعباس والسنة الثانية لان ما يؤدى
في السنة الثانية زكوة السنتين الماضيتين لما رأى احتياج عيسى وصيق يده وقوله على يعني انا صادم بوصول
هذه الزكوة من عباس الى المستحقين وقيل تأويله انه عليه السلام اخذ زكوة سنتين من العباس قبل وجوبها
فلما طلب الساعي الزكوة من العباس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وصل الي زكوته (كذا في
شرح المصاييح للمظهر) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى ذهب بعض العلماء في تأويله الى ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان تسلف من العباس صدقة عامين احدهما صدقة ذلك العام الذي شكاه العامل فيها
والاخرى صدقة عام آخر قلت وفي هذا نظر لان تعجيل الصدقة لسنتين وان ذكر فيه حديث فانه غير محفوظ
وانما المحفوظ الثابت منه ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل ان تحل فرخص
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك والعجب ان صاحب هذا التأويل لم يجوز تعجيل الصدقة لاكثر من
عام واحد وقيل يحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم استسلف منه ما لا ينفقه في سبيل الله ثم يختب له من
الصدقة عند حلولها وقوله مثلها أي في كونها فريضة عام آخر ولم يردبه المثلية في الاسنان والمقادير فان ذلك
يتغير بزيادة المال ونقصانه ولا يعرف ذلك الا بعد دخول عام آخر وقد روى في معناه عن علي رضي الله عنه
في قصة عمر بن الخطاب والعباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر اما علمت انا كذا احتجنا

صِنُوْ أَبِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ أَسْتَعْمَلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِّنَ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ ابْنُ اللَّثْبَةِ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ هَذَا لَكُمْ وَهَذَا أَهْدِي لِي فَخَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمَدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَسْتَعْمِلُ رَجُلًا مِّنْكُمْ عَلَى أُمُورٍ مِّمَّا وَلَانِي اللَّهُ فَيَأْتِي أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ هَذَا لَكُمْ وَهَذِهِ هَدِيَّةٌ أَهْدَيْتُ لِي فَهَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ أَوْ بَيْتِ أُمِّهِ فَيَنْظُرُ أَيُّهُدَى لَهُ أَمْ لَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ إِنْ كَانَ بَعِيرًا لَهُ رُغَاءٌ أَوْ بَقْرًا لَهُ

فاستسلفنا العباس صدقة عامين ذكر ذلك في كتب الفقهاء مسندا وفيه مقال وفرد روى البخاري هذا الحديث عن ابن اسحاق وفي روايته تلك وهي على ومثلها قال ابو عبيد اري والله اعلم انه كان اخر عنه الصدقة عامين لحاجة بالعباس اليها وانه قد يحور للامام ان يؤخرها اذا كان ذلك على وجه النظر ثم يأخذها بعد ويخرج معنى قوله هي على ومثلها معها على الباويل الذي ذهب اليه ابو عبيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا القول على صيغة التكميل بما يتوجه عليه من صدقة عامين وهو تأويل حسن لما فيه من التوافق في المعنى بين الحديثين (كذا في شرح المصاييح) قوله سنوايه قال المطهر رحمه الله تعالى الصنو الرحلة التي تبت بجانب نخلة اخرى بحيث يسكون اصلهما واحدا يعني عم الرجل وابوه كلاهما من اصل واحد يعني اذا علمت انه واتي من اصل واحد فلا تمل له مايتادى منه عاطفة الجاني (كذا في المفاتيح) وقال النوربشتي اذا خرجت نخلدان او ثلث من اصل واحد فكل واحد منها صور اراد ان اباه والعباس من ارومة واحدة وانه منه بمثابة الاب ويقال للمثل الصنواي مثل ابيه فمن الادب بل من الواجب ان لا يسمعه فيه مايعود منه نقيصة عليه (كذا في شرح المصاييح) قوله استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً قال المطهر اي جعله عاملاً في جمع الزكوة والارد قبيلة قوله ابن اللثبة اسم هذا الرجل عبد الله والانب بضم اللام وفتح التاء المقوطة من فوقها بنقطين والمشهور اسكانها وقيل هو الصواب اسم قبيلة والابنية اسم ام هذا الرجل وهي منسوبة الى قبيلة اللثب وهذا الرجل مشهور باضافته الى امه قواه هذا لكم وهذا اهدي لي يعني قال لبعض مامعه من المال هذا مال الزكوة وقال لبعضه الاخر هذا ما اعطانيه القوم هدية قوله ولاي الله اي جعلني الله فيه كما قوله فها جلس اي لم يجلس في بيته فينظر هل اعطاه احد شيئاً ام لا يعني لا يجوز للعامل ان يقبل هديته لانه لا يعطيه احد شيئاً الا ان يترك بعض زكاته وهذا غير حابر منه اي من مال الزكاة قوله ان كان بغيراً له رغاء الرغاء صياح البعير وصوته والحوار صوت البقر المعز تيعر اذا صاح يعني من سرق شيئاً في الدنيا من مال البركة او غير هاجيء يوم القيامة وهو حامل لما سرق ان كان حيواناً له صوت رفيع ليعلم اهل العرصات حاله فيكون فضيحه اشهر كما قال تعالى (ومن يغفلات بما غل يوم القيامة) (كذا في المفاتيح) وقال النوربشتي رحمه الله تعالى - لما كان الرغاء والحوار من الاصوات التي يسمعا البعير كما يسمعا القريب قال له رغاء وله حوار فلما انتهى الى الشاة حمل الصياح صفة لازمة لها ليدل على انها لا تزال تيعر بين اهل الموقف ليكون ذلك اسكل في العقوبة والبلغ في

خَوَارِ أَوْ شَاةَ تَبَعْرُ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَيْنَا عَفْرَةَ ابْطِيَهُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَّغْتُ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَّغْتُ مَتَّقْ عَلَيْهِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَفِي قَوْلِهِ هَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أُمِّهِ أَوْ أَبِيهِ فَيَنْظُرُ أَيْهَدِي إِلَيْهِ أَمْ لَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ كُلَّ أَمْرٍ يَتَدَرَّعُ بِهِ إِلَى مُحْظُورٍ فَهُوَ مُحْظُورٌ وَكُلُّ دَخِيلٍ فِي الْعُقُودِ يُنْظَرُ هَلْ يَكُونُ حُكْمُهُ عِنْدَ الْإِنْفِرَادِ كَحُكْمِهِ عِنْدَ الْإِقْتِرَانِ أَمْ لَا هَكَذَا فِي شَرْحِ السُّنَّةِ * وَعَنْ * عَدِيِّ بْنِ عَمِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَعْمَلَنَاهُ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَكُتِمْنَا مَخِيطًا فَمَا فَوْقَهُ كَانَ غُلُولًا يَا أَيُّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ

الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كَبُرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ عُمَرُ أَنَا أَفْرَجُ عَنْكُمْ فَأَنْطَلِقُ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّهُ كَبُرَ عَلَى أَصْحَابِكَ هَذِهِ آيَةٌ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطِيبَ مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا فَرَضَ الْمَوَارِيثَ وَذَكَرَ كَلِمَةً لِيَكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ فَقَالَ فَكَبُرَ عُمَرُ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَلَا أَخْبِرُكَ بِخَيْرٍ مَا يَكْنُزُ الْمَرْءُ الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا سِرُّهُ وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ

الفضيحة (كذا في شرح المصابيح) قوله عفرة ابطيه اي ما ثبت فيه الشعر من تحت ابطيه قوله اللهم هل بلغت كرر هذا لتقرير وعظه على الناس ليكون اكثر وقفا وتعظيما وحفظا في خواطرم يعني الله تعالى شاهدي على تبليغ حال السرقة حتى لا يسكروا تبليغي يوم القيمة فكتمنا مخيطا بكسر الميم وسكون الخاء وفتح الياء الابرء يعني من اخفى منا شيئا وسرق شيئا من ذلك المال حتى ابرء فيما فوقها او اقل منها يكون ذلك غلولا اي خيانة يكون ذلك على رقبته اذا جاء يوم القيامة قوله كبر ذلك على المسلمين يعني خافوا من هذه الآية وقالوا لا بد لنا من ذخيرة ندخرها ليوم نحتاج اليها والذخيرة من حمله الكفر وقد قال الله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ببشرهم بعذاب اليم فما حالنا في الادخار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فرض من الزكاة الا ليطيب ما بقي من اموالكم ومعنى ليطيب ليحل يعني من ادى الزكاة لم يكن في الكفر عليه اثم ولم يكن من الذين قال الله لرسوله (ببشرهم بعذاب اليم) قوله فكبر عمر رضي الله تعالى عنه يعني وفرح عمر وكبر وحمد الله على ان رفع الله الائم عن عباده باعطاء الزكاة (مفاتيح) لتكون اي الموارث طيبة لمن بعدكم قوله الا اخبرك بخير ما يكنز المرء اي بافضل ما يقنيه ويتحذه لعاقبته ولما بين ان لا وزر في جمع المال بمد اداء الزكاة ورأي فرحهم بذلك رغبتهم عن ذلك الى ما هو خير وابقى وهو الثقل والاكتفاء بالباغة (المرأة الصالحة) اي الجميلة ظاهرا وباطنا قال الطيبي المرأة مبتدأ والجملة الشرطية خبره ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف والجملة الشرطية بيان قيل فيه اشارة الى ان هذه المرأة انفع من الكنز المذموم فانها خير ما يدخرها الرجل لان النفع فيها اكثر واما وجه المناسبة بين المال والمرأة فهو تصور الانتفاع من كل منهما ولذلك استثنى

وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيَأْتِيَكُمْ رُكَيْبٌ مُبْغِضُونَ فَإِذَا جَاؤُكُمْ فَرَحِبُوا بِهِمْ وَخَلُّوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَبْتَغُونَ فَإِنْ عَدَلُوا فَلَا تَفْسِهِمْ وَإِنْ ظَلَمُوا فَعَلَيْهِمْ وَأَرْضُوهُمْ فَإِنَّ تَمَامَ زَكَاتِكُمْ رِضَاهُمْ وَلْيَدْعُوا لَكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ نَاسٌ بَعْثِي مِنَ الْأَعْرَابِ

الله عز وجل (من أتى الله قلب سليم) من قوله (يوم لا ينفع مال ولا بون) قال القاضي لما بين لهم صلى الله عليه وسلم أنه لا حرج عليهم في جمع المال وكنته ماداموا يؤدون الزكاة ورأى استبشارهم به رغبتهم عنه إلى ما هو خير وأبقى وهي المرأة الصالحة الحليمة فإن الذهب لا يملك إلا بعد الذهاب عكس وهي ما دامت معك تكون رفيقك تنظر إليها فتسرك وتقضي عند الحاجة إليها وطرك وتشاورها فيما يمن لك فتعطف عليك سرك وتستمد منها في حوائجك فتطيع امرئك وإذا غبت عنها تخفي مالك وتراعي عيالك ولو لم يكن لها إلا أنها تحفظ بذرك وتربي زرعك فيحصل لك بسببها ولد يكون لك وريراً في حياتك وخليفة بعد وفاتك لكان لها بذلك فضل كثير اهـ (ق) قوله سيأتيكم رقيب مبغضون أراد بهم الذين يجمعون الزكاة يعني قد يكون بعض العاملين سيئ الخلق متكرراً فاصبروا على سوء خلقهم والمبغض بهتم الغين وتشديد الهمزة الذي جعل بغضا في قلوب الناس والبغض من كرهه الناس وهو ضد الحبيب يعني العاملين لهم خلق سيئ ويكرههم الناس لسوء خلقهم ويجوز مبغضون بسكون الباء وهو مفعول من ابغض الرجل أحدا إذا كرهه وكلا الوجهين أعني تشديد الغين وتخفيفها ممكن هـ (كذا في المفاتيح) وقبل معناه يبعصون طعنا لا شرعا لأنهم يأخذون محبوب قلوبهم وهو الأوجه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم سيأتي رقيب لأن فيه اشعاراً بأنهم عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم وينصره شكوى القوم عنهم في الحديث الذي يليه وهو قولهم إن ناساً من المصدقين يأتونا فيظلمونا ولا إرياء إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستعمل طالما فالمنى أنه سيأتي عمالي يطلبون منكم زكاة أموالكم والفسح محبولة على حب المال فتبغضونهم وترعمون أنهم ظالمون وليسوا بذلك وقوله فإن عدلوا وإن ظلموا مبني على هذا الزعم — ولو كانوا ظالمين في الحقيقة كيف يأمرهم بالدعاء لهم لقوله ليدعوا لكم وعلى هذا قوله في الحديث الآتي ارضو مصدقكم وإن ظلمتم ولأن لفظة إن الشرطية هـ — تدل على الغرض والتقدير ونحوه قوله صلى الله عليه وسلم اسمعوا واطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي وأما المظهر لما عظم الحكم في جميع الأزمنة قال كيف ما يأخذوا الزكاة لا تمنعوه وإن ظلموكم لأن مخالفتهم مخالفة السلطان لأنهم مأمورون من جهة ومخالفة السلطان تؤدي إلى الفتنة وثوراتها وفيه بحث لأن العلة لو كانت هي المخالفة لجاز الكتمان لكنه لم يجز لقوله في الحديث الآتي افنكتم من أموالنا بقدر ما يعتدون قال لا (ط) قوله فرحبوا بهم أي قولوا لهم مرحباً وأهلاً أي احفظوا عزتهم وتعظيمهم قوله وخلوا بينهم وبين ما يبتغون أي ما يطلبون يعني كيف ما يأخذون الزكاة لا تمنعوه وإن ظلموكم لأن مخالفتهم مخالفة السلطان لأنهم مأمورون من جهة ومخالفة السلطان غير جائز قوله فإن عدلوا فلا تفسههم يعني إن عدلوا في أخذ الزكاة وتركوا الظلم فلم يثواب قوله وإن ظلموا فعليهم أي وإن أخذوا الزكاة أكثر مما وجب عليكم فعليها أي فعلى أنفسهم أثم ذلك الظلم وليس عليكم أثم بظلمهم بل يكون لكم الثواب بتحمل ظلمهم قوله فإن تمام زكاتكم رضاهم يعني أعطوهم وإن طلبوا أكثر مما يجب

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا نَأْسَأُ مِنَ الْمُصَدِّقِينَ يَأْتُونَنَا فَيَظْلِمُونَا فَقَالَ
أَرْضُوا مُصَدِّقِيكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ ظَلَمُونَا قَالَ أَرْضُوا مُصَدِّقِيكُمْ وَإِنْ ظَلَمْتُمْ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * بَشِيرِ بْنِ الْخَصَّاصِيَّةِ قَالَ قُلْنَا إِنَّ أَهْلَ الصَّدَقَةِ يَعْتَدُونَ عَلَيْنَا أَفَنَكْتُمُ
مِنْ أَمْوَالِنَا بِقَدَرِ مَا يَمْتَدُونَ قَالَ لَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَامِلُ عَلَى الصَّدَقَةِ بِالْحَقِّ كَالْفَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ
إِلَى بَيْتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دُورِهِمْ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْتَفَادَ مَالًا
فَلَا زَكَاةَ فِيهِ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَذَكَرَ جَمَاعَةٌ أَنَّهُمْ وَقَفُوهُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ

عليكم فانكم لو لم تعطوهم ما طلبوا لصيتم اولى الامر وتعلم الزكاة بشيئين باداء وطاعة اولى الامر فمن ترك
واحدا منها لم يكن زكاته تامة روى هذا الحديث جابر بن عتيك الانصاري قوله يمتدون علينا الاعتداء مجاوزة
الحديث يعني يأخذون منا اكثر مما يجب علينا قوله افنكتم من اموالنا بقدر ما يعتدون علينا يعني اذا علمنا انهم
يأخذون عن الجنس من الابل شاتين مع ان واجبا شاة فان كان لنا عشر من الابل فهل يجوز ان نكتم حسنا
ونقول ليس لنا الا خمس حتى اذا اخذوا شاتين عن خمس لا يكون عليهم ظلم قوله عليه السلام في جوابهم لا وانما
لم يرخص لهم في كتمان شيء من المال لانه لو رخص لهم في كتمان شيء لكان بعض الناس كتموا بعض اموالهم
مع ان العاملين لا يظلمون عليهم ولان كتمان بعض المال خيانة والحياة كذب ومكر روى هذا الحديث بشير
بن الخصاصية قوله العامل على الصدقة بالحق يعني عامل الزكاة اذا لم يظلم ارباب الاموال ولا يأخذ منهم اكثر مما
يجب عليهم ولا يأخذ اقل مما يجب عليهم فهو كالفازي في الثواب روى هذا الحديث رافع بن خديج قوله
لا جلب الجلب الجذب والجمع يعني لا يجوز للعامل ان يزل الى موضع بعيد من موضع ارباب الاموال
ويأمر ارباب الاموال ان يجتمعوا ويجمعوا مواشيهم عنده ليأخذ زكاتهم لان في اتيانهم وسوق مواشيهم من
مواضعهم الى الموضع الذي نزل فيه العامل مشقة بل يأتي العامل الى موضع ارباب الاموال ويأخذ زكاتهم في
موضعهم وهذا معنى قوله لا تؤخذ صدقاتهم الا في دورهم قوله ولا جنب الجنوب التباعد يعني لا يجوز لارباب
الاموال ان يبعدوا عن مواضع المعصودة الى مواضع بعيدة بحيث يكون على العامل مشقة في اتيانهم اليهم (كذا
في شرح المصابيح للمظفر) قوله من استفاد مال فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول قال ابن الملك من
وجد مالا وعنده نصاب من ذلك الجنس مثل ان يكون له ثمانون شاة ومضى عليها ستة اشهر ثم حصل له احد
واربعون شاة بالشراء او بالارث او غير ذلك لا يجب عليه للاحد والاربعين حتى يتم حولها من وقت الشراء
او الارث لان الاستفادة لا يكون تبعا للمال الموجود وبه قال الشافعي واحمد وعند ابني حنيفة ومالك يكون
الاستفاد تبعا له فاذا تم الحول على الثمانين وجب الشاتان يعني في الكل كما ان التاج تبني للامهات (كذا في المرقاة)

﴿ وعن علي أن العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له في ذلك رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والدارمي ﴾
 ﴿ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس فقال ألا من ولي يتيم له مال فليتجر فيه ولا يتركه حتى تأكله الصدقة رواه الترمذي وقال في إسناده مقال لأن الثني بن الصباح ضعيف ﴾

وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى واحتجوا بما رواه الترمذي انه عليه الصلاة والسلام قال ان من السنة شهرا تودون فيه زكاة اموالكم فما حدث بعد ذلك فلا زكاة فيه حتى يجيء رأس الشهر ثم قال سبط ابن الجوزي رواه الترمذي بمعناه وقبل انه موقوف على عثمان رضي الله عنه وقال السكاكي ايضا ولنا قوله عليه الصلاة والسلام اعلموا ان من السنة شهرا تودون فيه زكاة اموالكم الحديث ثم قال رواه الترمذي وجزم بذلك ولم اره في الترمذي والمعجب من هؤلاء يستدلون بحديث فيما لا يتعلق بالمذهب ولا يذكر من رواه من الصحابة رضي الله عنهم ولا كيف حاله ولا من أخرجه مع دعاوي بعضهم بعلم الحديث ثم اعلم ان مذهبنا في هذا الباب هو قول عثمان رضي الله عنه وابن عباس رضي الله عنه والحسن والثوري والحسن بن صالح رحمهم الله تعالى قال في المغني وهو قول مالك رحمه الله في السائمة (كذا في شرح الهداية للحافظ العيني رحمه الله) قال ابو حنيفة في رحل يكون له مال من ذهب او ورق تحب فيها الزكاة ثم افاد اليها مالا ذهبيا او ورقا تحب فيها الزكاة او لا تحب انه يجمع ذلك كله ثم يركى مع ماله الاول يزكيه والمال الثاني تبع للاول من فائدة او غيرها -- وقال اهل المدينة يزكى ماله الاول حين يحول عليه الحول ولا يزكى مال الفائدة حتى يحول على الفائدة الحول وقال محمد بن الحسن ينبغي لصاحب المال ان يحدد حسابا يحسبون له زكاة ماله متى تحب ارايت الرجل اذا كان يفيد اليوم الفا وغدا الفين وبعد عد ثلاثة الاف وبعد ذلك خمسة آلاف وبعد ذلك عشرة آلاف اينبغي له ان يزكى كل مال من هذه الاموال على حدة هذا قول ضيق لا يوافق ما عليه الناس -- ينبغي له ان يجمع ماله كله ثم يزكيه اذا وجبت الزكاة على ماله الاول (كذا في كتاب الحجج لامامنا محمد بن الحسن الشيباني) قوله الامن ولي يتيم له مال فليتجر فيه اي في مال اليتيم قال الطيبي فليتجر به كقولك كتبت بالقلم لانه عدة للتجارة ومستقرها وفائدة جعل المال مقرا للتجارة ان لا ينفق من اصله بل يخرج البقية من الربح واليه ينظر قوله تعالى (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) الى قوله (وارزقوهم فيها) (ولا يتركه) بالنبي وقيل بالنبي (حتى تأكله الصدقة) اي تنقصه وتغنيه لان الاكل سبب الافناء قال ابن الملك اي يأخذ الزكاة منها فينقص شيئا فشيئا وهذا يدل على وجوب الزكاة في مال الصبي وبه قال الشافعي ومالك واحمد وعند ابي حنيفة لا زكاة فيه (كذا في المرقاة) وقال امامنا محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله تعالى قال ابو حنيفة لا زكاة في مال اليتيم ولا تحب عليه الزكاة حتى تحب عليه الصلاة وكذلك اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم وقال اهل المدينة نرى ان تؤخذ زكاة مال اليتيم وقال محمد بن الحسن قد جاءت في هذا اثار مختلفة واجبا علينا ان لا تزكى حتى يبلغ وقد ذكر ان عبد الله بن مسعود سئل عن مال اليتيم فقال احص زكاة ماله ولا تزكيه فان بلغ فادفع اليه ماله

الفصل الثالث * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَسْتَخْلَفَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ وَكَفَرَ مِنْ كُفْرٍ مِنَ الْعَرَبِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِأَبِي بَكْرٍ
كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى
يَقْرُؤُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابِهِ عَلَى اللَّهِ

واخبره بذلك اخبرنا ابو حنيفة عن حماد بن ابراهيم قال ليس في مال اليتيم زكاة (كذا في كتاب الحجج)
وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى وبه قال ابو وائل وسعيد بن جبير والنخعي والشعبي والثوري والحسن
البصري رحمهم الله تعالى وحكى عنه انه اجماع الصحابة رضي الله عنهم وقال سعيد بن المسيب رضي الله عنه
لا تحب الزكاة الا على من وجبت عليه الصلاة والصيام وذكر حميد بن رنجوبة النسائي وقال سائر اهل العراق
لا يرون الزكاة على الصبي ولا على وصيه وقالوا لا تحب الزكاة الا على من وجبت عليه الصلاة واجاب شمس الائمة
وعبره من الاصحاب رضي الله عنهم عن احاديثهم مع انها غير ثابتة ان المراد من الصدقة الفقة ويؤيده انه اضاف
الاكل الى جميع المال والفقة هي التي تأكل جميع المال وقال ركن الدين امام زاده معنى فليشترك ماله بالتميز
بالتجارة لان الزكاة هي الرادة وهي الثمرة والصدقة هي الفقة لقوله عليه السلام نفقة المرء على عياله صدقة
(كذا في شرح الهداية للحافظ العيني رحمه الله) قوله لما توفي بصيغة المفعول اي مات (النبي صلى الله عليه وسلم
واستخلف ابو بكر) بصيغة المفعول على الصحيح اي جعل خليفة (بعده) اي بعد وفاته (وكفر من كفر)
اما تغليب او لانهم انكروا وحب الزكاة وانكار وجوب الجمع عليه اذا كان معلوما من الدين بالضرورة
كفر اتفاقا بل قال جماعة ان انكار الجمع عليه كفر وان لم يكن معلوما او المعنى قاربوا الكفر او شابهوا
الكفار او اراد كفرا العمة (من العرب) قال الطبري يريد غطفان وفزارة وبني سليم وغيرهم منعوا الزكاة
فاراد او بكر ان يقاتلهم فاعترض عمر بقوله الاتي وابو بكر جعلهم كفارا اما لانهم انكروا وجوب الزكاة
واتوا بشبهة في المنع فيكون تغليظا وعمر اجراء على ظاهره وانكر على ابي بكر اه ويدل على الثاني ما روى
انهم قالوا انما كنا نؤدي زكاتها لمن كانت صلاته سكا لنا والآن قد ذهب ذلك بوفاته عليه السلام فلا نؤديها
لغيره اي لما ان عزم على قتلهم (كذا في المرقاة) قوله فقال عمر الخ وكان عمر رضي الله تعالى عنه لم يستحضر من
هذا الحديث الا هذا القدر الذي ذكره والافق وقع في حديث ولده عبد الله زيادة وان محمدا رسول الله
ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وفي رواية العلاء بن عبد الرحمن حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بما جئت
به وهذا يعم الشريعة كلها ومقتضاه ان من جحد شيئا مما جاء به صلى الله عليه وسلم ودعى اليه فانه تنوع ونصب
القتال تجب مقاتلته وقتله اذا اصر (فمن قالها) اي كلمة التوحيد مع لوازمها (فقد عصم مني ماله ونفسه)
فلا يجوز هدر دمه واستباحة ماله بسبب من الاسباب (الابحثة) اي بحق الاسلام من قتل النفس المحرمة او
ترك الصلاة او منع الزكاة بتأويل ناطل (وحسابه على الله) فيما يسره فيصيب المؤمن ويعلق المايق فاحتج
عمر رضي الله عنه بظاهر ما استحضره مما رواه من قبل ان ينظر الى قوله الابحثة ويتأمل شرائطه

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَاللَّهِ لَا قَاتِلِينَ مِنْ فَرَقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ
مَنْعُونِي عِدَاقًا كَانُوا يُؤْذُونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهَا قَالَ عُمَرُ
فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا رَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
﴿ وَعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ كَنْزُ أَحَدِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
شُجَاعًا أَقْرَعَ يَفْرُثُ مِنْهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يَطْلُبُهُ حَتَّى يُلْقِمَهُ أَصَابِعُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ وعن ﴾ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَ
مَالِهِ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي عُنُقِهِ شُجَاعًا ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ

(فقال) له أبو بكر رضي الله عنه (والله لا قاتلن من فرق) بتشديد الراء وقد تخفف (بين الصلاة والزكاة) أي قال
أحدهما واجب دون الآخر أو منع من إعطاء الزكاة متأولا كما مر (فإن الزكاة حق المال) كما إن الصلاة حق
البدن أي فدخلت في قوله إلا محقه. فقد تضمنت نصمة دم ومال معلقة باستيفاء شرائطها والحكم المعلق بشرطين
لا يحصل بأحدهما والآخر معدوم فكما لا تتناول العصمة من لم يود حق الصلاة كذلك لا تتناول العصمة من لم
يود حق الزكاة وإذا لم تتناولهم العصمة بقواني عموم قوله امرت أن أقاتل الناس فوجب قتالهم حينئذ (كذا في
إرشاد الساري) قال الطيبي كان عمر حمل قوله بحقه على غير الزكاة فلذلك صح استدلاله بالحديث فاجاب أبو بكر
بأنه شامل للزكاة أيضا وتوهم عمر أن القتال للكفر فاجاب بأنه لمنع الزكاة لا للكفر اه ولا مستدل للشافعية فيه
بأن تارك الصلاة يقتل فإن الفرق ظاهر بينه وبين القتال لقوم تركوا شعار الاسلام بترك ركن من أركانه إلا
ترى أن الإمام محمدا من أصحابنا جوز القتال لقوم تركوا الأذان فضلا عن الأركان والله المستعان قل ابن الهمام
ظاهر قوله تعالى [خذ من أموالهم صدقة] الآية يوجب حق أخذ الزكاة مطلقا للإمام وعلى هذا كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم والخليفان بعده فلما ولي عثمان وظهر تغير الناس كره أن يفتش السعاة على الناس مستور
أموالهم ففوض الدفع إلى الملاك نيابة عنه ولم يختلف الصحابة في ذلك عليه وهذا لا يسقط طلب الإمام أصلا ولهذا
لو علم أن أهل بلدة لا يؤدون زكاتهم طالبهم بها [والله لو منعوني] أي بالمنعة والغلبة [عناقا] بفتح العين
أي الأشياء لم تبلغ سنة من ولد المأمور وذكرها مبالغة قال النووي في رواية عقلا وذكرها فيه وجوها أصحابها
واقواها قول صاحب التحرير أنه ورد مبالغة لأن الكلام خرج مخرج التضييق والتشديد فيقتضي قلة وحقارة
(كذا في المرقاة) وقال العلامة القسطلاني - المراد بالمقال هو الحبل الذي يعقل به البعير قال أبو عبيد وقد بعث
النبي صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة على الصدقة فكان يأخذ مع كل فريضة عقلا (كذا في إرشاد الساري)
قوله حتى يلغمه أصابعه قال الطيبي ذكر وما تقدم أن الشجاع يأخذ بلهزمته أي شقيقه وخمس هنا بالقام الأصابع
ولعل السرفه أن المانع يكتسب المال بيديه ويفتخر بشقيقه فخصا بالذكر أو أن البخيل قد يوصف بقبض اليد
قالوا يد فلان مقبوضة وأصابه مكفوفة كما أن الجود يوصف بسطها قال الشاعر :

﴿ تعود بسط الكف حتى لو أنه ﴾ ثناها بقبض لم تطعه أنامله ﴿

والأظهر أن يقال كل يعذب بما هو الغالب عليه ويحتمل أن مانع الزكاة يعذب بجميع ما مر في الأحاديث

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ أَلَا يَهُودُ الْتَزَمُوا مَاجَهُ
 * وعن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما خالطت الزكاة
 مالا قط إلا أهلكته رواه الشافعي والبخاري في تاريخه والحميدي وزاد قال يكون
 قد وجب عليك صدقة فلا تخرجها فيك الحرام الحلال وقد أخرج به من يرى تعلق
 الزكاة بالعين هكذا في المنتقى وروى البيهقي في شعب الإيمان عن أحمد بن حنبل
 بإسناده إلى عائشة وقال أحمد في خالطت نفسه أنه أن الرجل يأخذ الزكاة وهو مؤسر
 أو غني وإنما هي للفقراء

﴿ باب ما تجب فيه الزكاة ﴾

الفصل الأول * عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة وليس فيما دون خمس أواق
 فيكون ماله تارة يحمل صفائح وتارة يصور شحاما اقرع يطوقه وتارة يبعه ويفر منه حتى يلقمه اصابعه والله
 اعلم (كذا في المرقاة) قوله ما خالطت الزكاة مالا قط اي بان يكون صاحب مال من النصاب يأخذ الزكاة او
 بان لم يخرج من ماله الزكاة (الا اهلكته) اي نفسه او امسه او قطعت بركته (وقد اخرج به من يرى تعلق
 الزكاة بالعين) اي لا بالذمة وفيه انه لا يظهر وجه الاستدلال مع احتمال الحقيقة والخازن في غناطة المال والحلال
 ان الحل على الحقيقة اذا امكن لا يجوز غيره من الاحتمال وارادة الجمع بينهما هو من المتبع عند ارباب الكمال ولذا
 قال الطيبي فان قلت هذا الحديث ظاهر في معنى الخالطة فاما معنى ومبنى تستدعي شيئين متباينين يحتاط احدهما
 بالآخر فان هذا المعنى من قول من فسرها باهلاك الحرام الحلال قلت لما جعل الزكاة مطلقة بين المال لا بالذمة
 جعل قدر الزكاة المخرج من النصاب معاً ومشحواً مستقيم الخاط بما بقي من النصاب قلت هذا الكلام مع مصادره
 المستلزمة للدور الحاصل منه التكليف النامي عن الاضرار لا يخفى على ذوي البصائر واولي الالباب
 والله اعلم بالصواب (ق)

— باب ما تجب فيه الزكاة —

(قوله ليس فيما دون خمسة أوسق الخ) قال التوربشتي رحمه الله تعالى الوسق ستون صاعاً وقال الحليل الوسق
 حمل البعير والوقر حمل البغل او الحمار قلت * والوسق مصدر وسقت الشيء اذا جمعته وحملته والمعنيين
 في الوسق بينان على ما ذكرنا في معنى وسقت الشيء (وفيه) وليس فيما دون خمس اواق الاوقية اربعون
 درهما يقال اوقية واواقي كما يقال بخية وخبثي غير مصروفة لانها على زنة جمع الجمع ولك ان تخفف الباء ويقال
 ايضاً في جمعها اواق بلاياء كما يقال اصحية واصح وذكر الحليل ان الاوقية سبعة مثاقيل وقيل سبعة ونصف
 وليس في هذه الاقوال تضاد ولان ذلك مما يختلف باختلاف البلدان والارمان وقد كانت الاوقية فيما مضى

مِنَ الْوَرَقِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسِ ذَوْدٍ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم صدقة
 في عبده ولا في فرسه ، وفي رواية قال ليس في عبده صدقة إلا صدقة الفطر متفق عليه

اربين درهما على ما في الحديث فأما اليوم فما يتعارفه الناس (كذا في شرح المصاييح) قال الطيبي الاوقية
 افعولة من وقت لان المال مخزون ومصون او لانه بقي البؤس والضر (وقال حجة الله على العالمين الشيرازي
 الله بن عبد الرحيم . انما قدر من الحب والتمر حصة اوسق لانها تكفي اقل اهل بيت الى سنة وذلك لان
 اقل البيت الزوج والزوجة وثالث خادم او ولد بينهما وما يضاهي ذلك من اقل البيوت وغالب قوت الانسان
 رطل او مد من الطعام فاذا اكل كل واحد من هؤلاء ذلك المقدار كفاهم لسنة وبقيت بقية لنوائبهم او ادامهم
 وانما قدر من الورق خمس اواق لانها مقدار يكفي اقل اهل بيت سنة كاملة اذا كانت الاسعار موافقة
 في اكثر الاقطار واستقرى عادات البلاد المعتدلة في الرخص والعلاء تجدد ذلك (وانما قدر) من الابل خمس
 ذود وجعل زكاته شاة وان كان الاصل ان لا تؤخذ الزكاة الا من جنس المال وان يجعل النصاب عددا له بال
 لان الابل اعظم المواشي جنة واكثرها فائدة يمكن ان تذبح وتركب وتحلب ويطلب منها النسل ويستدفا
 بأوبارها وجلودها وكان بعضهم يقتني نجائب قليلة يكفي كفاية الصرمة وكان البعير يسوى في ذلك الزمان بعشر
 شياه وبثمان شياه واثنى عشرة شاة كما ورد في كثير من الاحاديث فجعل خمس ذود في حكم ادنى نصاب من الغنم
 وجعل فيها شاة (كذا في حجة الله البالغة) (قوله ليس على المسلم صدقة في عبده ولا في فرسه) استدل به
 سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومكحول وعطاء والشعبي والحسن والحكم وابن سيرين والثوري
 والزهري ومالك والشافعي واحمد واسحاق واهل الظاهر فانهم قالوا لا زكاة في الخيل اصلا وعن قال يقولهم
 ابو يوسف ومحمد بن اصحابنا وقال الترمذي والعمل عليه اي على حديث ابي هريرة المذكور في الباب عند اهل
 العلم انه ليس في الخيل السائمة صدقة ولا في الرقيق اذا كانوا للخدمة صدقة الا ان يكونوا للتجارة فاذا كانوا
 للتجارة ففي اثمانهم الزكاة اذا حال عليها الحول وقال ابراهيم النخعي وحامد بن ابي سليمان وابو حنيفة وزفر
 تجب الزكاة في الخيل المتسائلة وذكر شمس الاثمة السرحسي انه مذهب زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه من
 الصحابة واحتجوا بما رواه مسلم مطولا من حديث سهيل بن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته الا احمي عليه في نار جهنم الحديث وفيه الخيل ثلاثة
 فهي لرجل اجر ولرجل ستر ولرجل وزر الحديث ثم قال واما الذي هي له ستر فالرجل يتخذها تكريما وتجملا
 ولا ينسى حق ظهورها وبطونها في عسرها ويسرها الحديث وهذا المقدار الذي ذكرناه اخرج الطحاوي
 واخرجه البزار ايضا مطولا ولفظه ولا يحبس حق ظهورها وبطونها وابو حنيفة ومن معه تعلقوا به في ايجاب
 الزكاة في الخيل وقالوا ان في هذا دليلا على ان الله جعل فيها حقا وهو كحقه في سائر الاموال التي تجب فيها
 الزكاة واحتجوا ايضا بما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اخرج الطحاوي حدثنا ابن ابي داود
 وقال حدثنا عبد الله بن محمد بن اساء قال حدثنا جويرة عن مالك عن الزهري ان السائب بن يزيد اخبره قال
 رأيت ابي يقوم الخيل ويدفع صدقتها الى عمر بن الخطاب واخرجه الدارقطني ايضا واسماعيل بن اسحاق

القاضي وابو عمرو في التمديد واخرجه ابن ابي شيبة عن محمد بن بكر عن ابن جريج قال اخبرني عبد الله بن حسين ان ابن شهاب اخبره ان السائب ابن اخت نعمة اخبره انه كان يأتي عمر بن الخطاب بصدقات الخيل واخرجه بقي بن مخلد في مسنده عنه وقال ابو عمر الخبر في صدقة الخيل عن عمر رضي الله تعالى عنه صحيح من حديث الزهري عن السائب بن يزيد وقال ابن رشد المالكي في القواعد قد صح عن عمر رضي الله تعالى عنه انه كان يأخذ الصدقة عن الخيل وروي ابو عمر بن عبد البر باسناده ان عمر بن الخطاب قال ليعلى بن امية تأخذ من كل اربعين شاة ولا تأخذ من الخيل شيئاً خذ من كل فرس ديناراً فضرِب على الخيل ديناراً ديناراً وروى ابو يوسف عن ابي عبد الله غورك بن الحضرم السعدي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيل في كل فرس دينار ذكره في الامام عن الدارقطني ورواه ابو بكر الرازي وروى الدارقطني في سننه عن ابي اسحاق عن حارثة بن مضرب قال جاء ناس من اهل الشام الى عمر فقالوا انا قد اصبنا اموالاً خيلاً ورقياً واماء نجب ان نركبه فقال ما نلله صاحب قبلي فأضله انا ثم استشار اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا حسن وسكت علي رضي الله تعالى عنه فدأله فقال هو حسن لو لم تكن جزية راتبية يؤخذون بها جديك فأخذ من الفرس عشرة دراهم ثم اعاده قريباً منه بالسند المذكور والقضية وقال فيه فوضع على كل فرس ديناراً وروى محمد بن الحسن في كتاب الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي انه قال في الخيل السائمة التي تطلب نسلها ان شئت في كل فرس دينار او عشرة دراهم وان شئت فالقيمة فيكون في كل مائتي درهم خمسة دراهم في كل فرس ذكر أو أُنثى قلت قال ابن الجوزي الجواب عن قوله ثم لم ينس حق الله الى آخره من وجهين احدهما ان حقها اعارتها وحمل المنقطعين عليها فيكون ذلك على وجه الندب والثاني ان يكون واجباً ثم نسخ بدليل قوله قد عفوت لكم عن صدقة الخيل اذ العفو لا يكون الا عن شيء لازم قلت الذي يكون على وجه الندب لا يطلق عليه حق وايضاً فلما رد به صدقة خيل الغازي وفي الاسرار للدهوسي لما سمع زيد بن ثابت حديث ابي هريرة هذا قال صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه اراد فرس الغازي واما ما طلب نسلها ورسولها فقيها الزكاة في كل فرس دينار او عشرة دراهم قال ابو زيد ومثل هذا لا يعرف قياساً ثبت انه مرفوع واما النسخ فانه لو كان اشهر في زمن الصحابة لما قرر عمر الصدقة في الخيل وان عثمان ما كان يصدقها (كذا في عمدة القاري ج ٤ ص ٣٨٣) وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى قد روي ان اهل الشام سألوا عمر ان يأخذ الصدقة من خيلهم فشاور اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له علي لا بأس ما لم تكن جزية فأخذها منهم وهذا يدل على اتفاقهم على الصدقة فيها لانه شاوَر الصحابة ومعلوم انه لم يشاورهم في صدقة التطوع فدل على انه اخذها واجبة بمشاورة الصحابة واما قال علي لا بأس ما لم تكن جزية عليهم لانه لا يؤخذ على وجه الضار بل على وجه الصدقة (كذا في احكام القرآن) وقال الامام محمد بن الحسن في كتاب الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي انه قال في الخيل السائمة التي تطلب نسلها ان شئت في كل فرس دينار او عشرة دراهم وان شئت فالقيمة فيكون في كل مائتي درهم خمسة دراهم في كل فرس ذكر أو أُنثى فقد ثبت أصلها على الاجمال في كمية الواجب في حديث الصحيحين وثبتت الكمية وتحقق الاخذ في زمن الخلفيتين عمر وعثمان من غير تكثير بعد اعتراف عمر بأنه لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر على ما اخرج الدارقطني عن حارثة بن مضرب قال جاء ناس من اهل الشام الى عمر فقالوا انا قد اصبنا اموالاً

﴿ وعن أنس أن أبا بكر كتب له هذا الكتاب لما وجهه إلى البعرين بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين ﴾

خيلا ورقيا وانا نحب ان نركبه فقال ما فعله صاحباي قبلي فأمله انا ثم استشار اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا حسن وسكت علي فسأله فقال هو حسن لو لم تكن جزية راتبه يؤخذون بها بعدك فاخذ من الفرس عشرة دراهم ثم اعاده قريبا منه بذلك السند والقصة وقال فيه فوضع على كل فرس دينارا في هذا انه استشارهم فاستحسنوه وكذا استحسنته علي بشرط شرطه وهو ان لا يؤخذون به بعده وقد قلنا بمقتضاه اذ قلنا ليس للامام ان يأخذ صدقة سائمة الخيل جبرا فان اخذ الامام هو المراد بقوله يؤخذون بها مبنيا للمفعول اذ يستحيل ان يكون استحسانه مشروطا بان لا يتبرعوا بها لمن بعده من الائمة لانه ما على الحسين من سبيل وهذا حيثذ فوق الاجماع السكوتي فان قيل استحسانهم انما هو لقبولها منهم اذا تبرعوا بها وصرفها الى المستحقين لا للايجاب قلنا رواية فوضع على كل فرس دينارا مرتبا على استحسانهم وما قدمنا من قول عمر ليعلى خذ من كل فرس دينارا قرر على كل دينارا يوجب خلاف ما قلت وغاية ما في ذلك ان ذلك هو مبدأ اجتهادهم وكانهم والله اعلم رأوا ان ما قدمنا من حديث مانعي الزكاة يفيد الوجوب حيث اثبت في رقابها حقا لله ورتب على الخروج منه كونها له حيثذ ستر يعني من النار هذا هو المعهود من كلام الشارع كقوله في عائل النبات كن له سترًا من النار وغيره ولانه لا معنى لكون المراد سترًا في الدنيا بمعنى ظهور النعمة اذ لا معنى لترتيب ذلك على عدم نسيان حق الله في رقابها فانه ثابت وان نسي فثبت الوجوب وعدم اخذه عليه السلام لانه لم يكن في زمانه اصحاب الخيل السائمة من المسلمين بل اهل الابل وما تقدم اذ اصحاب هذه اتمام اهل المدائن والدشت والتراكمه وانما نحت بلادهم في زمن عمر وعثمان ولعل ملحظهم في تقدير الواجب ما روى عن جابر من قوله عليه السلام في كل فرس دينارا كما ذكره في الامام عن الدارقطني بناء على انه صحيح في نفس الامر ولو لم يكن صحيحا على طريقة الحديثين اذ لا يلزم عن عدم الصحة على طريقهم الا عدمها ظاهرا دون نفس الامر على ان الفحص عن مأخذهم لا يلزمنا اذ يكفي العلم بما اتفقوا عليه من ذلك (كذا في فتح القدير) وقال العلامة المارديني رحمه الله تعالى ذكر البيهقي حديث ابن اسلم (عن ابي صالح عن ابي هريرة عنه عليه السلام) الحديث وفيه (ثم ولم ينس حق الله في ظهورها) ثم قال البيهقي (رواه مسلم قلت رواء البخاري في عدة مواضع قال البيهقي ورواه سهيل بن ابي صالح عن ابيه فقال ولم ينس حق الله في ظهورها وبطونها وذلك لا يدل على الزكاة) قلت يدل عليها ظاهر قوله ولم ينس حق الله في رقابها مع قرينة قوله في الصحيح في اول الحديث ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته وما من صاحب ابل لا يؤدي زكاتها وما من صاحب غنم لا يؤدي زكاتها وايضا في الزكاة من الحقوق لا يختلف فيها حكم الخير والخيل واخرج ابن ابي شيبة في مسنده بسند جيد عن عمر عنه عليه السلام حديثا طويلا وفيه فلا اعرفن احدكم يأتي يوم القيامة يحمل شاة لها ثغاء ينادي يا محمد يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئا قد بلغت ولا اعرفن احدكم يأتي يوم القيامة يحمل فرسا له حممة ينادي يا محمد يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئا الحديث وروي انه ذكر بعيرا له رغاء فدل على وجوب الزكاة في هذه الانواع وليس للتم لكونه غل الفرس او لم يجاهد عليه لان الغلول لا يختص بهذه الانواع وترك الجهاد بنفسه يندم عليه اكثر مما يندم على تركه بفرسه (كذا في الجوهر النقي) قوله فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين اي فرضها عليهم بامرهم تعالى

وَأَلَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا رَسُولُهُ فَمَنْ سُلِّمَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى وَجْهِهَا فَلْيُعْطَهَا وَمَنْ سُلِّمَ فَوْقَهَا فَلَا يُعْطَ فِي أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ مِنَ الْأَبْلِ فَمَا دُونَهَا مِنَ الْغَنَمِ مِنْ كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعِشْرِينَ إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ فَفِيهَا بِنْتُ مَخَاضٍ أَثْنَى فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَثَلَاثِينَ إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ فَفِيهَا بِنْتُ لَبُونٍ أَثْنَى فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَأَرْبَعِينَ إِلَى سِتِّينَ فَفِيهَا حَقَّةٌ طَرُوقَةٌ الْجَمَلِ فَإِذَا بَلَغَتْ وَاحِدَةً وَسِتِّينَ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ فَفِيهَا جَذَعَةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَسَبْعِينَ

وقال الطيبي فرض اي بين وفصل اه وفيه ايماء الى ما قال بعض المحققين ان الزكاة فرضت جملة بمكة وفصلت بالمدينة جما بين الادلة اد بعض الآيات المكية يدل على وجوب الزكاة (والتي) عطف على التي عطف تفسير اي الصدقة التي (امر الله بها) اي بتلك الصدقة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفيه ارشاد الى ان الاستفادة من الاول لم يشأ عن الاجتهاد بل عن امر الله له بعينه ولا بدع ان يكون المأمور الاجمالي بالنسبة وتفصيل الامور بالاجتهاد كما في الصلاة والحج وغيرهما على ما هو الظاهر والمنبأ من قوله لتبين للناس ما نزل اليهم وكان الطيبي لاحظ هذا المعنى ومسر فرص بقوله بين وفصل (فمن سئلها) على بناء المفعول اي طلبها (من المسلمين) حال من المفعول الثاني في سئلها اي كأنه على الوجه المشروع بلا تعد (فليعطها) بدليل قوله (ومن سئلها فوقها) اي فوق حقها (فلا يعط) اي شيئا من الزيادة اولا يعط شيئا الى الساعي بل الى الفقراء لانه بذلك يصير خاننا فتسقط طاعته (من كل خمس شاة) اي الواجب من الغنم في اربع وعشرين ابلا من كل خمس ابل شاة (فاذا بلغت) اي الابل او الاربع والعشرون (حمسا وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض) قيل هي التي تمت لها سنة سميت بذلك لان امها تكون حاملا والمخاض الحوامل من البوق ولا واحد لها من لفظها بل واحدتها خلقه وانما اضيفت الى المخاض والواحدة لا تكون بنت نوق لان امها تكون في نوق حوامل تجاورهن تصع حملها . من كذا حقه الطيبي وانما قال (اشئ) توكيذا كما قال تعالى (نفحة واحدة) لئلا يتوهم ان المراد منه الجنس الشامل للذكر والاشئ كالولد اذ في غير الادمي قد يطلق البنت والابن ويراد بها الجنس كما في ابن عرس وبنت طبق وهي سلخاة تبيض تسعا وتسعين بيضة على ما في القاموس ثم هذا الحكم مما اجمع عليه واما ما روي عن علي ان فيها خمس شياه وفي ست وعشرين بنت مخاض فلم يصح كالحبر المروي في ذلك (فاذا بلغت ستا وثلاثين الى خمس واربعين ففيها بنت لبون اشئ) وهي ما لها ستان وقال الطيبي اي التي دخلت في الثالثة سميت بها لان امها تكون ذات لبن ترضع به اخرى غالبا (فاذا بلغت ستا واربعين الى ستين ففيها حقة) بكسر الحاء وتشديد القاف اي مالها ثلاث سنين (طروقة الحمل) بفتح الطاء فعولة بمعنى مفعولة اي مركوبة للفحل والمراد ان الفحل يملأ مثلها في سنها وفي النهاية هي التي دخلت في الرابعة وسميت بذلك لانها استحققت ان تتركب وتحمل ويتركبها الحمل قيل فيه دلالة على انه لا شيء في الاوقاص وهي ما بين الفريصتين (فاذا بلغت واحدة وستين الى خمس وسبعين ففيها جذعة) بفتح الجيم والدال المجعدة ما لها اربع سنين وانما سميت بذلك لانها سقطت اسنانها والجذع السقوط وقيل لتكامل اسنانها وقال التوربشتي يقال للابل في السنة الخامسة احنع وجذع اسم له في زمن لس سن يبت ولا يسقط والاشئ جذعة (فاذا بلغت ستا وسبعين

إِلَى تِسْعِينَ فَفِيهَا بِنْتُا لَبُونٍ فَأِذَا بَلَغَتْ إِحْدَى وَتِسْعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فَفِيهَا حَقَّتَانِ طَرُوقَتَا
الْجَمَلِ فَأِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ بِنْتُ لَبُونٍ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حِقَّةٌ

إلى تسعين الح فيه دليل على ان لاشي في الاوقاص (فاذا بلغت احدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقان طروقتا
الجل) قال ابن الهمام تقدير النصاب والواجب امر توقفي ثم قال واعلم ان الواجب في الابل هو الاناث اوقيتها
بخلاف البقر والغنم فانه يستوي فيهما الذكورة والانوثة (فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل اربعين بنت
لبون وفي كل خمسين حقة) قال القاضي دل الحديث على استقرار الحساب بعد ما جاوز العدد المذكور يعني انه اذا
زاد الابل على مائة وعشرين لم تستأنف الفريضة وهو مذهب اكثر اهل العلم وقال النخعي والثوري وابو حنيفة
تستأنف فاذا زادت على المائة والعشرين خمس لزم حقان وشاة وهكذا الى بنت مخاض وبنت لبون على الترتيب
السابق واحتجوا بما روي عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه في حديث الصدقة فاذا زادت الابل على
عشر ومائة ترد الفرائض الى اولها وما روى انه عليه الصلاة والسلام كتب كتابا لعمر بن حزم في الصدقات
والديات وغيرها وذكر فيه ان الابل اذا زادت على عشرين ومائة استأنفت الفريضة وقد ذكر ابن الهمام في
شرح الهداية كتب الصدقات من رسول الله صلى الله عليه وسلم منها كتاب الصديق ومنها كتاب عمر بن الخطاب
اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه ومنها كتاب عمرو بن حزم اخرجه النسائي في الديات وابو داود في
مراسيله وقد بسط ابن الهمام الكلام على ما يتعلق بالمقام فراجعه ان كنت تريد تمام المرام (كذا في المرقاة)
وقال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله قد ثبت عن علي رضي الله عنه من مذهبه استئناف الفريضة بعد المائة
والعشرين بحيث لا يختلف فيه وقد ثبت عنه ايضا انه اخذ اسنان الابل عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل
فقيل له هل عندكم شيء من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندنا الا ما عند الناس وهذه الصحيفة فقيل
له وما فيها فقال فيها اسنان الابل اخذتها عن النبي صلى الله عليه وسلم ولما ثبت قول علي باستئناف الفريضة وثبت
انه اخذ اسنان الابل عن النبي صلى الله عليه وسلم صار ذلك توقيفا لانه لا يخالف النبي صلى الله عليه وسلم وقد
روي انه صلى الله عليه وسلم كتب لعمر بن حزم استئناف الفريضة بعد المائة والعشرين (كذا في احكام القرآن)
وقال ابو الفرج قال احمد بن حنبل حديث ابن حزم في الصدقات صحيح ومذهبا منقول عن ابن مسعود وعلي
بن ابي طالب رضي الله عنهما وكفى بها قدوة وهما افقه الصحابة وعلي كان عاملا فكان اعلم بحال الزكاة وما
رواه الشافعي قد علمنا بموجبه فانا اوجبنا في اربعين بنت لبون وفي خمسين حقة فان الواجب في الاربعين ما
هو الواجب في ست وثلاثين والواجب في الخمسين ما هو الواجب في ست واربعين ولا يتعرض هذا الحديث لنفي
الواجب عما دونه فنوجبه بما روينا وتحمل الزيادة فيما رواه على الزيادة الكثيرة جمعا بين الاخبار الا ترى الى ما
يرويه الزهري عن سالم عن ابيه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كتب الصدقة ولم يخرجها الى
عماله حتى توفي قال ثم اخرجها ابو بكر من بعده ففعل بها حتى توفي ثم اخرجها عمر ففعل بها ثم اخرجها عثمان
ففعل بها فكان فيها في احدى وتسعين حقان الى عشرين ومائة فاذا كثرت الابل ففي كل خمسين حقة وفي كل
اربعين بنت لبون الحديث رواه ابو داود والترمذي وزيادة الواحدة لا يقال كثرت وهذا يؤيد ما ذكرنا بل
ينص عليه وقد وردت احاديث كلها تنص على وجوب الشاة بعد المائة والعشرين ذكرها في الغاية ولو لا خشية

وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا أَرْبَعٌ مِنَ الْإِبِلِ فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا
فَإِذَا شَاءَ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةُ الْجَذَعَةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ وَعِنْدَهُ حَقَّةٌ فَإِنَّهَا
تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنْ اسْتَيْسَرَ تَالَهُ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ
الْحَقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ الْحَقَّةُ وَعِنْدَهُ الْجَذَعَةُ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْجَذَعَةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ
عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحَقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا بِنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا
تُقْبَلُ مِنْهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَيُعْطِي شَاتَيْنِ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَعِنْدَهُ
حَقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ
صَدَقَتُهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ مَخَاضٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بِنْتُ مَخَاضٍ
وَيُعْطِي مَعَهَا عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتُ مَخَاضٍ وَلَيْسَتْ
عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ
فَإِنْ لَمْ تَكُنْ عِنْدَهُ بِنْتُ مَخَاضٍ عَلَى وَجْهِهَا وَعِنْدَهُ ابْنُ لَبُونٍ فَإِنَّهُ يُقْبَلُ مِنْهُ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ وَفِي
صَدَقَةِ الْفَنَمِ فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ شَاءَ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ

الاطالة لاوردناها (كذا في شرح كنز الدقائق للزيلعي) قوله الا ان يشاء ربها اي مالكاها وصاحبها ان يتطوع
بها فهو مبالغة في نفي الوجوب والاستثناء منقطع وقيل متصل اطلاقا للصدقة على الواجب والمندوب تأ كيدا لما
قبله كما فهم مما سبق فاذا بلغت خمساً ففيها شاة ومن بلغت عنه من الابل (يتبين ان من زائدة على مذهب
الاخفش داخلة على الفاعل اي ومن بلغت ابله (صدقة الجذعة) بالنصب والاضافة قال الطيبي اي بلغت الابل
صاها يجب فيه الجذعة اه وفي نسخة رفع صدقة بتوניהا ونصب الجذعة وفي نسخة بالاضافة (وليست عنه جذعة
وعنده حقة فانها) اي القصة او الحقة او ضمير مبهم (تقبل منه الحقة) تفسير (ويجعل) ضميره راجع الى من
(معها) اي مع الحقة للمستحقين (شاتين ان استيسر تاله) قال ابن حجر ذكرين او اثنتين او اشي وذكر من
الضأن مالها سنة ومن المعز ما لها ستان (او عشرين درهما) جبرك قال الطيبي فيه دليل على جواز النزول
والصعود من السن الواجب عند فقده الى سن آخر يليه وعلى ان جبر كل مرتبة بشاتين او عشرين درهما وعلى
ان المعطي غير بين الدرام والشاتين فان لم تكن بالتأنيث والتذكير (بنت مخاض على وجهها) بان فقدها حسا
او شرعا قال ابن الملك بمحمل معناه ثلاثة اوجه اما ان لا يكون عنه بنت مخاض اصلا ولا تكون صحيحة
بل مريضة فهي كالمدمومة ولا تكون عنه بنت مخاض متوسطة بل له بنت مخاض على غاية الجودة (وعنده ابن
لبون فانه يقبل منه) اي بدلا من بنت مخاض قهراً على الساعى (وليس معه شيء) اي لا يلزمه مع ابن لبون
في آخر من الجبران قال ابن الملك تبعاً للطبي رحمه الله وهذا يدل على ان فضيلة الانومة تجبر بفضل السن

وَمِائَةً إِلَى مِائَتَيْنِ فَفِيهَا شَاتَانِ فَإِذَا زِدَاتْ عَلَى مِائَتَيْنِ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِيهَا ثَلَاثُ شَيَاءٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شَاءٌ فَإِذَا كَانَتْ سَائِمَةُ الرَّجُلِ نَاقِصَةً مِنْ أَرْبَعِينَ شَاءَةً وَاحِدَةً فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا وَلَا يُخْرَجُ فِي الصَّدَقَةِ هَرَمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَلَا تَيْسٌ إِلَّا مَا شَاءَ الْمُصَدِّقُ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ وَلَا يَفْرَقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ

(كذا في المرقاة) قوله ولا يخرج في الصدقة هرمة ولا ذات عوار قال التوربشتي رحمه الله تعالى اراد التي نال منها كبر السن واضربها ولا ذات عوار اي عيب يقال سلمة ذات عوار بفتح العين ويضم وفيه ولا تيس الا ما شاء المصدق رواه ابو عبيد بفتح الدال وتشديدها وهو الذي يعطي صدقة ماشيته وخالفه عامة الرواة فقالوا بكسر الدال والتشديد وهو الذي يأخذ الصدقات واكثر ظني اني وجدته في بعض المرويات بتشديد الصاد وهو في معنى ما رواه ابو عبيد واصله المتصدق قبلت التاء صاداً فادغمت في مثلها وبه ورد التنزيل ان المصدقين والمصدقات وقل من يتابع ابا عبيد في رواية هذه وقد وجدت ابا جعفر الطحاوي رحمه الله يختار رواية ابي عبيد وينصرها ويقول هو عندي كما قال ابو عبيدة لانه ان كان زيادة على الذي وجب عليه كان حراما على العامل اخذه لما فيه من الزيادة على الواجب وان كان دونه كان حراما عليه ان يأخذه بما عليه وان كان مثله في القيمة فهو خلاف النوع الذي امر بأخذه لوجوبه على رب المال فحرام عليه اخذه بغير طيب نفس من صاحب المال فلم انه لم يرد به العامل وانما اراد به رب المال لان له ان يعطي فوق ما عليه من نوع آخر قلت ولعل الذي يأخذ بهذا القول يجعل الاستثناء مختصا بقوله ولا تيس لان رب المال ليس له ان يخرج في صدقته ذات عوار او التيس فانه وان كان غير مرغوب فيه لنته وفساد لجه فانه ربما زاد على خيار الغنم في القيمة لطالب الفحولة ويشهد لهذا التأويل ما ورد في بعض طرق هذا الحديث ولا تيس الغنم اي الفحل الذي يضربها والذي ذكرناه من كلام ابي جعفر وان كان صحيحا فان الرواية التي ذهب اليه الجمهور لم تغل ايضا من محل صحيح وهو ان يقول جعل الامر في ذلك الى العامل اذا كان ذلك على وجه النظر والمصلحة لانه ابعد من التهمة اذ هو يسمى لغيره ورب المال يسمى لنفسه (وفيه) ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة اختلف العلماء في تأويله فمنهم من يقول هو ان يكون للرجل مائة وعشرون شاة فالواجب فيها شاة فان فرقها المصدق فجعلها اربعين اربعين كان فيها ثلث شياء وكذا ان كانا شريكين متفاوضين لا يفرق بين اغنامهما ولا يجمع بين متفرق هو الرجلان بينهما اربعون شاة فان جمعها كان فيهما شاة وان فرقها لم يكن فيها شيء وهذا قول ابي حنيفة رحمه الله عليه في تأويله ومنهم من يقول هو ان يكون لكل واحد منها اربعون شاة فاذا اظلمها المصدق جمعوها لثلاث يكون منها الا شاة واحدة ولا يفرق بين مجتمع هو ان الخليطين اذا كان لكل واحد منها مائة شاة وشاة فيكون عليها ثلاث شياء فاذا اظلمها المصدق فرق اغنمها فلم يكن على كل واحد منها الا شاة وهو قول مالك رحمه الله عليه ومنهم من يقول لا يجمع بين متفرق رجل له مائة شاة وشاة ورجل له مائة شاة وشاة فاذا تركتا متفرقتين ففيهما شاتان واذا جمعتا ففيهما ثلاث شياء ولا يفرق بين مجتمع اي لا يفرق بين ثلاثة خلطاء في عشرين ومائة شاة فانما عليهم شاة فاذا فرقت ففيهما ثلاث شياء وهو قول الشافعي رحمه الله عليه والحشية خشيتان خشية الساعي ان يقل الصدقة وخشية رب المال ان يكثر روبا هذا القول عن الطحاوي عن المزني عن الشافعي رحمه الله تعالى

وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَأَيُّهُمَا يَتَرَجَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسُّوِيَّةِ

وقد قيل غير هذه الاقاويل لم نوردنا حذراً عن الاسهاب وفيه وما كان من خليطين فانها يتراجعا بينهما بالسوية معنى هذا الكلام على قول من يذهب الى ان الخلطة لها تأثير في حكم الصدقة بين ظاهر واما من قال لا حكم للخلطة على ما ذكره القائلون بها وانما الحكم للاملاك دون ما سواها فانه يقول معنى هذا القول ان يكون الرجلان لهما مائة وعشرون شاة لاحدهما الثلثان وللآخر الثلث فطالبها المصدق غير منتظر قسمة تلك الاغنام فانه يأخذ من جملتها شاتين فما اخذ من الحصتين جائز عن المالكين فصاحب الثلثين قد اخذ منه شاة وثلاث شاة وقد لزمه في الصدقة شاة وصاحب الثلث قد اخذ منه اثنتا عشرة وقد لزمه شاة فيتراجعا بينهما بالسوية يرجع صاحب الثمانين على صاحب الاربعين في غنمه بثلاث شاة الذي عن الغنم بحصة زكاته حتى يرجع حصة صاحب الثمانين من الغنم الى تسع وسبعين وحصة صاحب الاربعين الى تسع وثلاثين (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) اعلم انه قد تنازع اهل العلم في المراد بهذا الحديث تنازعا شديداً حكى المزني عن الشافعي ان الشريكين الذين لم يقسما الماشية خيلطان وقد يكونان خليطين بتخالط ماشيتهما من غير شركة لكن لا يكونان خليطين حتى يربحها ويسرحا ويغلبا ويسقيا معا ويكون فحولهما مختلطة فاذا كانا هكذا صدقا صدقة الواحد بكل حال ولا يكونان خليطين حتى يحول الحول عليهما من يوم اختلطا ويكونان مسلمين وان تفرقا في شيء مما ذكرنا قبل ان يحول الحول فليسا بخليطين ويصدقان صدقة الاثنين ومعنى قوله لا يفرق الى آخره لا يفرق بين ثلاثة خلطاء في عشرين ومائة وانما عليهم شاة لانها اذا فرقت كان فيها ثلاث ولا يجمع بين مفترق رجل له مائة وشاة ورجل له مائة شاة فاذا زكيتا مفترقين ففيها شاتان واذا جمعتا ففيها ثلاث شياء فالخشية خشية الساعي ان تقل الصدقة وخشية رب المال ان تكثر الصدقة وابو حنيفة واصحابه يقولون في قوله لا يفرق بين مجتمع هو ان يكون للرجل مائة وعشرون شاة فيكون فيها شاة واحدة فان فرقها المصدق فجعلها اربعين اربعين كان فيها ثلاث شياء ولا يجمع بين مفترق هو رجلان يكون بينهما اربعون شاة فان جمعها كان فيها شاة وان فرقها عشرين عشرين لم يكن فيها شيء قلت فلو كانا متفاوضين لم يجمع بين اغنامهما قال نعم لا يجمع بينهما وهو قول سفيان الثوري فالذي ذكر عن ابي حنيفة والثوري دل على انها لم يراعى الاختلاط ولكنهما يراعى الاملاك ثم ان الله تعالى ذكر الزكاة مثل ما ذكر الصلاة والصيام والحج فقال اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ومن شهد منكم الشهر فليصمه والله على الناس حج البيت وكل ما افترض من هذه الاشياء تبين به كل مكلف عمن سواء من غير اختلاط فكذا الزكاة ودل على ان الحكم للملك قوله تعالى (خذ من اموالهم) الآية فان احدا لا يطهر من مال غيره بل من مال نفسه فان قيل فما معنى قوله عليه السلام وما كان من خليطين فانها يتراجعا قلنا يكون رجلان لهما مائة وعشرون شاة لاحدهما ثلثاها وللآخر ثلثها فيحضر المصدق فيطالبهما بصدقتهما ولا يكون عليه انتظار قسمتها بينهما فيأخذ منها شاتين فيعلم انه قد اخذ من حصة صاحب الثمانين شاة وثلاث شاة والذي كان عليه شاة واحدة واخذ من حصة صاحب الاربعين ثلثي شاة والذي كان عليه من الصدقة شاة واحدة فالباقى من حصة صاحب الثمانين ثمان وسبعون شاة وثلاث شاة والباقى من حصة صاحب الاربعين في غنمه تسع وثلاثون شاة وثلاث شاة فيرجع صاحب الاربعين بثلاث الشاة التي اخذت من غنمه عن الزكاة التي كانت على صاحبه حتى يرجع حصة صاحب الثمانين الى تسع وسبعين وحصة صاحب الاربعين الى تسع وثلاثين وهذا اولى من التأويل الذي ذكرناه قبل (كذا في المختصر من المختصر من مشكل الآثار) فقوله **فَيُتَرَجَعَانِ** لا يجمع بين مفترق معناه في الملك فالجمع بين غنمها مخالف لهذا الحديث ولان

وَفِي الرِّقَّةِ رُبْعُ الْعَشْرِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعِينَ وَمِائَةً فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيمَا سَقَتِ
السَّمَاءُ وَالْعَيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِيًّا الْعَشْرُ وَمَا سَقَى بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعَشْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الخلطة لا تؤثر في إيجاب الحج فكذا الزكاة لأنها لا تفيد غنى كما لا تفيد استطاعة والله اعلم (كذا في الانحاف)
(قوله وفي الرقة) بكسر الراء وتخفيف القاف أي الدراهم المضروبة أصله ورق وهو الفضة حذف منه الواو
وعوض عنها التاء كما في عدة ودية (ربع العشر) بضم الاول وسكون الثاني وضمها فيها يعني اذا كانت الفضة
مائي درم فربع العشر خمسة دراهم ومما ان الاقتصار عليها للغالب قال الزركشي عن ابن عبد البر لا يصح
خبر الدينار أي المتقال أربعة وعشرون قيراطاً قال هذا وإن لم يصح في قول جماعة من العلماء به واجماع الناس
على معناه ما يفي عن الاسناد فيه قال ابن حجر والمتقال اثنان وسبعون حبة من حب الشعير المعتدل وحسباً
حبة والدرم خمسون حبة وحسباً حبة فالتفاوت بينه وبين المتقال ثلاثة اعشار المتقال اه والذي ذكره علماءنا
عشرة دراهم زنة سبعة مثاقيل والمتقال عشرون قيراطاً والقيراط خمس شعيرات متوسطات (ق) قوله
(فيماسقت السماء) أي المطر والسيل والانهار (والعيون) بالضم والكسر (او كان عثرياً) بفتح العين والمثانة
المفتوحة المخففة وقيل بالتشديد وغلط وقيل بأسكنها وهو ضعيف في النهاية هو من الدجل الذي يشرب بعروقه
من ماء المطر يجتمع في حفيرة وقيل هو العذى وهو الزرع الذي لا يسقيه الا ماء المطر قال القاضي والاول
هنا اولى لثلاث يلزم التكرار وعطف الشيء على نفسه والثاني هو المشهور واليه ذهب التوربشتي وقيل ما
يزرع في الارض تكون رطبة ابداً لقربها من الماء من عثر على الشيء عثوراً وعثراً أي طلع عليه لانه تهجم
على الماء فنسب الى العثرة (العشر) أي يجب عشره (وما سقى بالنضح) أي وفيما سقى يبعير او نور او غير
ذلك من بثر او نهر والنضح في الاصل مصدر بمعنى السقي في النهاية والنواضح هي الابل التي يسقى عليها
والواحد ناضح اه ويسمى هذا الحيوان ساية (نصف العشر) لما فيه من المؤنة (كذا في المرقاة) قال
اصحابنا رحمهم الله تعالى يجب العشر في كل شيء اخرجته الارض قليلاً كان او كثيراً . وهذا عند أبي حنيفة
رحمه الله تعالى وقال لا يجب العشر الا فيما له ثمرة باقية اذا بلغ حصة اوسق وبه قال مالك والشافعي واحمد
ابن حنبل رحمهم الله تعالى - ولابي حنيفة رحمه الله تعالى قول الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا انفقوا من
طيبات ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض) الآية فقوله تعالى (وما اخرجنا لكم من الارض) عموم في
إيجاب الحق في قليل ما تخرجه الارض وكثيره - في سائر الاصناف الخارجة منها - وما يدل من فحوى الآية
على ان المراد بها الصدقات الواجبة قوله تعالى في نسق التلاوة (ولستم بأخذيه الا ان تغمضوا فيه) وهذا
انما هو في الديون اذا اقتضاها صاحبها - لا يتسامح بالردى الاعلى اغماض وتساهل فدل ذلك على ان المراد
الصدقة الواجبة ولو كان تطوعاً لم يكن فيها اغماض اذله ان يتصدق بالقليل والكثير - وله ان لا يتصدق -
وفي ذلك دليل على ان المراد الصدقة الواجبة (كذا في كتاب الاحكام للجصاص رحمه الله تعالى) وعن عبيدة
السلمي قال سألت علياً كرم الله وجهه عن هذه الآية فقال نزلت في الزكاة المفروضة كان الرجل يصد الى
التمر - فيصرمه فيعزل الجيد ناحية فاذا جاء صاحب الهدية اعطاه من الرديء فقال الله تعالى (ولا تيمموا

﴿ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبارٌ والآبَرُ جبارٌ والمعدن جبارٌ وفي الرِّكَازِ الخمسُ متفقٌ عليه ﴾

الحديث منه تفقون (كذا في روح المعاني) ويحتاج لأبي حنيفة رحمه الله تعالى في ذلك بقوله تعالى (وآتوا حقه يوم حصاده) فانه ايضا عام في القليل والكثير - ومن جهة الامة حديث مامد وابن عمر وجابر رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ما سقت السماء فيه العشر وما سقي بالسانية فنصف العشر وهذا خبر قد تلقاه الناس بالقبول - واستعملوه فهو في حيز التواتر - وعمومه يوجب الحق في جميع اصناف الخارج (كذا في كتاب الاحكام للرازي رحمه الله تعالى وقال الطحاوي حدثنا احمد بن داود حدثنا عبد الله بن محمد التيمي انا حماد بن سلمة عن محمد بن اسحاق عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في العرية في الوسق والوسقين والثلاثة والاربعة وقال في كل عشرة اقاء قنو يوضع في المسجد للمساكين - اه في باب العرايا وقال الامام الحليل الكبير الشهير بابن كثير رحمه الله تعالى - قد روى الامام احمد وابو داود في سننه من حديث محمد بن اسحاق حدثني محمد بن يحيى بن حبان عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم امر من كل جاد عشرة اوسق من التمير بقنو يعلق في المسجد للمساكين وهذا اسناد جيد قوي اه كلامه في تفسير سورة الاعام وقل في تفسير سورة البقرة في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا افقوا من طيات ما كسبتم وما اخراجكم من الارض) الآية عن البراء بن عازب قال نزلت فينا كما اصحاب نخل فكان الرجل يأتي من نخله بقدر كثيره وقتله فيأتي الرجل بالتمير فيطلقه في المسجد اه والله اعلم ومن الآثار ما اخرج عبد الرزاق اخبرنا معمر عن سماك بن الفضل عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه قال فيما ابنت الارض من قليل وكثير العشر واخرج نحوه عن مجاهد وعن ابراهيم النخعي وزاد ابن ابي شيبة في حديث النخعي حتى في كل عشر دستجات دستجة (كذا في فتح القدير) وقال ابو بكر بن العربي في عارضة الاحودي اقوى المذاهب في المسألة مذهب ابي حنيفة دليلا واحوطها للمساكين واولاها قياما شكرا للعمة وعليه يدل عموم الآية والحديث والله اعلم (كذا في البناية شرح الهداية) للحافظ العيني رحمه الله تعالى قوله (المعجماء جرحها جبار) قال التوربشي رحمه الله تعالى المعجماء البهيمة وانما سميت عجماء لانها لا تكلم وكل من لا يقدر على الكلام اصلا فهو اعجم ومستعجم وفوله (جبار) اي هدر يقال ذهب دمه جبارا اي هدره والمراد من المعجماء التي جرحها جبار الدابة المغلقة من صاحبها ليس لها قائد ولا راكب يسلك بها سواء السبيل فما حرخته او اتلفتة فلا دية فيه ولا عرامة وانما يكون ذلك جناية ذات ضمان اذا اضم اليها صنيع من صاحبها ساهما او قائدا او راكبا فلا يصرفها الى وحبها ولا يردعها وفيه (والبشر جبار) اي اذا انهار البشر التي يأمر الانسان بخبرها في ملكه او المعدن على من يعمل فيها فهلك لم يؤخذ به مستأجره وفي البشر وجه آخر وهو ان يغفر الانسان بملاة من الارض بشرأ يستقي منها ابنا السبيل فيقع فيها انسان فيهلك لا يلزم الحاور شيء وفيه (وفي الركاك الخمس) قيل الركاك دفين اهل الحاهلية لانه ركر في الارض ركرا ومه تمول اركز الرجل اذا وجد الركاك وهو عند اهل الحجاز المال العادي على ما ذكرناه وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى المراد منه في الحديث المعدن واستدل بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يوجد في الخراب العادي فقال فيه وفي الركاك

الحسن فقال اخبر هذا عن المال المدفون ثم عطف عليه الركاز والمعطوف غير المعطوف عليه وقد ذكر ابو بكر الرازي باسناده عن عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركاز الحسن قالوا يا رسول الله وما الركاز قال الذهب والفضة الذي خلقه الله تعالى في الارض يوم خلقه قلت حديث عبد الله بن سعيد عن ابيه غير محجج به فان اهل العلم بالجرح والتعديل تكلموا فيه واما حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده فضالغ واكثر اهل الحديث يحتجون به ويثبتونه لا سيما اذا عرف ان الضمير في جده راجع الى ابي عمرو لا الى عمرو اذ ليس فيه مقال الا من هذا الوجه وتسمية المعدن بالركاز ان لم يوجد في اصل اللغة فانها سائقة من طريق المقاييس اللغوية وقد نقل عن محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله عليه وهو مع رسوخه في الفقه يعد من علماء العربية انه قال ان العرب تقول ركز المعدن اذا كثرت فيه من الذهب والفضة (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي) وروى ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه عن عطاء بن ابي رباح عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الركاز ما ركزه اي اثبته (الله تعالى في المعادن) وفي هذا اشارة الى ان المعدن والركاز مترادفان لا اختلاف بينهما والمعادن جمع معدن والمعدن من المعدن وهو الاقامة ومنه يقال عدن بالمكان اذا اقام به ومنه جنات عدن فأصل المعدن المكان بقيد الاستقرار فيه ثم اشتهر في نفس الآخر المستقرة التي ركبها الله تعالى في الارض يوم خلق الارض حتى صار الانتقال اليه من اللفظ ابتداء بلا قرينة (الذي يثبت في الارض) وهذا عام يشتمل كلها وجد في الارض من قد او نحو حديد او جواهر قال ابن دقيق العيد من قال من الفقهاء بأن في الركاز الحسن اما مطلقاً او في اكثر فهو اقرب الى الحديث يريد به قوله صلى الله عليه وسلم وفي الركاز الحسن وخسه الشافعي رحمه الله تعالى بالذهب والفضة وقال الجمهور لا يختص واختاره ابن المنذر وعند الحنفية لالحسن الا في ما يندوب وينطبع كالنقدين والحديد ونحوها واما الاحجار وغيرها وان شملها اللفظ لكن اخرجها ما اخرج ابن عدي مرفوعاً لا زكاة في حجر وفي اسناده ضعف واخرج ابن ابي شيبة عن عكرمة ليس في حجر اللؤلؤ ولا حجر الزمرد زكاة الا ان يكون للتجارة اذا علمت هذا فاعلم ان ما قدمناه من كون المعدن والركوز شيئاً واحداً هو صريح ما دل عليه لفظ الحديث المذكور في الباب واخرج البيهقي وابو يعلى عن ابي هريرة مرفوعاً الركاز الذهب الذي يثبت في الارض واخرج البيهقي عنه ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركاز الحسن قيل وما الركاز يا رسول الله قال الذهب والفضة الذي خلقه الله في الارض يوم خلقت وفي اسناد كل من الحديثين عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد المقبري ضعفه احمد بن حنبل ويعقوب بن معين واخرج احمد والبخاري من طريق عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن انس بن مالك قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خير فدخل صاحب لنا الى خربة يقضي حاجته فتناول لبنة يستطيب بها فانهارت عليه تبراً فأخذها فألقى بها النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بها فقال زنها فوزها فانها هي ما نبي درهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا ركوز وفيه الحسن قال الهيثمي وفي اسناده عبد الرحمن وفيه كلام وقد وثقه ابن عدي واخرج الشافعي عن سفيان عن داود بن سابور ويعقوب بن عطاء عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في كثر وجدته رجل في خربة جاهلية ان وجدته في قرية مسكونة او طريق ميتة فعرفه وان وجدته في خربة جاهلية او قرية مسكونة ففيه وفي الركوز الحسن ورواه ابو داود من حديث عمرو بن الحارث وهشام بن سعد عن عمرو بن شعيب نحوه ورواه النسائي من وجه آخر عن عمرو ورواه الحاكم

الفصل الثاني * عن * علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عفوت عن الخيل والرقيق فهاثوا صدقة الرقة من كل أربعين درهما درهم وليس في تسعين ومائة شيء فإذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم رواه الترمذي وأبو داود ، وفي رواية لأبي داود عن الحارث الأعور عن علي قال زهير أحسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال هاثوا ربع العشر من كل أربعين درهما درهم وليس عليكم شيء حتى تيمم مائتي درهم

والبيهقي وابن أبي شيبة قال الحافظ ابن حجر في تخريج الهداية ورواه هذا الحديث ثقة وروى ابن أبي شيبة عن الشعبي قال وجد غلام من العرب ستوقه فيها عشرة آلاف فأتى بها عمر فأخذ عمر خمسها الفين واعطاه ثمانية آلاف وروى سعيد بن منصور عن سفيان عن عبد الله بن بشير الخثعمي عن رجل من قومه يقال له حنمة ان رجلا سقطت عليه جرة من دير بالكوفة وفيها ورق فأتى به عليا فقال اقسما اخماسا ثم قال خذ عنها اربعة واترك واحدا وروى سعيد بن منصور ايضا عن خالد عن الشيباني عن الشعبي ان رجلا وجد ركازا فأتى به عليا فأخذ منه الخمس واعطى بقيته للذي وجده فأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم فأعجبه قال الحافظ بن حجر وهذا مرسل قوي الاسناد وروى ابن المنذر عن أبي قيس عن هزبل قال جاء رجل الى عبد الله فقال اني وجدت كنزا فيه كذا وكذا من المال فقال اراه زكاة مال عادي فأدخسه في بيت المال ولك ما بقي فدلّت هذه الاحاديث والاثر على ان كلما وجده المرء في الارض سواء كان مخلوقا فيه نابتا منه او مدفونا فيه دفنه اهل الجاهلية ففيه الخمس فلا فرق حينئذ في الركاز والمعدن فان الركاز مشتق من الركز ويراد به المركوز وهو اعم من كون راكزه الخالق تعالى او المخلوق وبه قال الامام ابو حنيفة وسفيان الثوري وقال الشافعي وغيره الركاز مأخوذ من اركزته في الارض اذا غرزته واما المعدن فانه ينبت في الارض بشير وضع واضح قال هذه حقيقتها فاذا افترقا في اصلها فكذلك في حكمها والذي دعا الى ذلك قوله **وَمَا أَصْحَابُ الْأَنْدَادِ** ما اخرجها الشيطان العجاء جبار والبير جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس فقير الشارع صلوات الله وسلامه عليه بينها واجب عن هذا بان المغايرة بينهما انما حصلت لاختلاف كل منها في امر يمتاز به عن الآخر وذلك ان قوله المعدن جبار معناه ان اهلاكه او الهلاك به للاجير الحافر له غير مضمون لا انه لا شيء فيه بنفسه والا لم يجب شيء اصلا وهو خلاف المتفق عليه وغاية ما هناك انه اثبت للمعدن بخصوصه حكما فنص على خصوص اسمه ثم اثبت له حكما اخر مع غيره فقبر بالاسم الذي يعمها ليثبت فيها فانه صلى الله تعالى عليه وسلم علق الحكم اعني وجوب الخمس بما يسمى ركازا فما كان من افراده وجب فيه واستدل الشافعي رحمه الله تعالى ايضا على ان المعدن انما يؤخذ منها الزكاة لا الخمس بما اخرجته مالك في الموطأ عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن غير واحد من علماءهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقطع لبلال بن الحارث المزني معادن بالقبيلة وهي من ناحية الفرع فتلك المعادن لا يؤخذ منها الا الزكاة الى اليوم وقد وصل هذا الحديث ابو داود والحاكم والطبراني والبيهقي يدون قوله فتلك المعادن الى اخره وتعقبه ابو عبيد فقال ليس فيه ان النبي صلى الله تعالى امر بذلك وقال الشافعي بعد ان روى حديث مالك ولم يكن فيه رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم الا اقطاعه اما الزكاة في

فَإِذَا كَانَتْ مِائَتِي دِرْهَمٍ فَفِيهَا خَمْسَةُ دَرَاهِمٍ فَمَا زَادَ فَعَلَى حِسَابِ ذَلِكَ وَفِي الْغَنَمِ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فَإِنْ زَادَتْ وَاحِدَةً فَشَاتَانِ إِلَى مِائَتَيْنِ فَإِنْ زَادَتْ ثَلَاثُ شِيَاءٍ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةً فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعٌ وَثَلَاثُونَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ فِيهَا شَيْءٌ وَفِي الْبَقَرِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعٌ وَفِي الْأَرْبَعِينَ مُسِنَّةٌ وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ * وَعَنْ * مُعَاذٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الْبَقَرِ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعًا أَوْ تَبِيعَةً وَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مُسِنَّةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُعْتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَأَنَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَيْسَ فِي حَبٍّ وَلَا قَمْحٍ صَدَقَةٌ حَتَّى يَبْلُغَ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ قَالَ عِنْدَنَا كِتَابُ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ يَأْخُذَ الصَّدَقَةَ مِنَ الْخِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّيْبِ وَالتَّمْرِ

المعادن دون الخمس فليست مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت وأما ما أخرجه البيهقي عن بلال بن الحارث أن رسول الله ﷺ أخذ من المعادن القبلية الصدقة في أسناده من لا يعرف حاله وفي أسناده أيضاً نعيم بن حماد بن معاوية الخزازي نزيل مصر وهو وإن كان صدوقاً لكنه يخطئ كثيراً كما أشار إليه الحافظ في التقریب فأفهم (كذا في المواهب اللطيفة في شرح مسند الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى) قوله فما زاد فعلى حساب ذلك أي إذا زاد على النصاب فزكاته بحسابه قل أو أكثر مثلاً إذا زاد على المائتين درهم يجب فيها خمس دراهم وجزء من أربعين جزءاً من درهم وقس على هذا وهو قول علي بن أبي طالب وبه قال الشافعي وأبو يوسف ومحمد وعند أبي حنيفة في كل خمس نصاب يجب فيه بحسابه وهو أربعون درهماً من الورق فيجب فيه درهم وقد وقع التصريح بذلك في حديث عمرو بن حزم وعلي بن أبي طالب وهما صحيحا الأسناد وروى ابن أبي شيبة عن الحسن البصري قال كتب عمر إلى أبي موسى فما زاد على المائتين ففي كل أربعين درهماً درهم وقال صاحب التمهيد وهو قول ابن المسيب والحسن ومكحول وعطاء وطاوس وعمر بن دينار والزهري وبه يقول أبو حنيفة والأوزاعي وذكر الخطابي الشعبي معهم (كذا في الاتحاف) قوله في كل ثلاثين تبيع قال المظهر التببيع الذكر الذي له سنة واحدة من البقر والمسننة الاثنى لها سنتان اه وسمي به لانه يتبع امه بعد قوله وليس على العوامل شيء العوامل جمع عاملة وهي البقر او الجمل الذي يعمل عملاً كالحرث وسقي الماء لا زكاة فيها وان كانت نصاباً عند الشافعي وأبي حنيفة واحمد وقال مالك يجب فيها الزكاة قوله (المعتدي في الصدقة كأنها) الاعتداء مجاوزة الحد يعني العامل الذي يأخذ في الزكاة أكثر من القدر الواجب ويظلم أرباب الأموال هو في الوزر كالذي لا يعطى الزكاة ويظلم الفقراء بمنع الزكاة عنهم وكذلك العامل يظلم أرباب الأموال بأخذ الزيادة منهم (كذا في شرح المصابيح للمظهر) قوله (إنما أمره أن يأخذ الصدقة من الخنطة والشعير والزيب والتمر) ليس معنى هذا

رَسُولٌ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ * وَعَنْ عَتَّابِ بْنِ أَسِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي زَكَاةِ الْكُرُومِ
أَنَّهَا تُخْرَصُ كَمَا تُخْرَصُ النَّخْلُ ثُمَّ تُؤَدَّى زَكَاةُ زَيْبًا كَمَا تُؤَدَّى زَكَاةُ النَّخْلِ تَمْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَشَمَةَ حَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ
إِذَا خَرَصْتُمْ فَخَذُوا وَدَعُوا الثُّلُثَ فَإِنْ لَمْ تَدَعُوا الثُّلُثَ فَدَعُوا الرَّابِعَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ إِلَى
يَهُودَ فَيَخْرَصُ النَّخْلَ حِينَ نَطِيبُ قَبْلَ أَنْ يُؤْكَلَ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ

أنه لا يجب الزكاة الا في هذه الاربعة فقط بل الزكاة واجبة عند الشافعي فيما يفتته الادميون اذا كان قوتاً وعند
أبي حنيفة فيما يفتته الارض سواء كان قوتاً او لم يكن وانما امره ان يأخذ الزكاة من هذه الاربعة لانه لم
يكن ثم غير هذه الاربعة قوله (الكروم انما تخرص كما تخرص النخل) الكروم جمع كرم وهو شجر العنب
يقال خرس النخل حرز ما عليها خرصاً والحرز التقدير يعني اذا ظهر في العنب وثمر النخل حلاوة يخرص على
المالك ويقدر الخارص ان هذا العنب اذا صار زيباً كم يكون وكذلك الرطب اذا صار تمراً كم يكون ثم انظر
فان كان نصاباً يجب عليه زكاته وان لم يكن نصاباً لم يجب عليه قوله (اذا خرصتم فدعوا الثلث) سقط من كتاب
المصاييح في هذا الحديث لفظ من كتاب ابي داود اذا خرصتم فجدوا الثلث بالجيم اذا قطعتم الثمار فتركوا للمالك
الثلث او الربع ولا تأخذوا من الثلث والربع الزكاة وفي كتاب النسائي اذا خرصتم فخذوا فدعوا الثلث بالخاء
وبالدال المعجمة يعني اذا اخذتم الزكاة فلا تأخذوا زكاة الثلث والربع وبهذا قال احمد واسحق واما عند الشافعي
وابي حنيفة ومالك لا يترك شيئاً من الزكاة وتأويل هذا الحديث عدم انما كان في حق يهود خبير فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ساقم على ان يكون لهم نصف الثمرة ونصف لرسول الله صلى الله عليه وسلم (كذا في
شرح المصاييح لا يظهر) واخرج عبد الرزاق وابن ابي شيبة وابو عبيد ان عمر كان يقول للخارص دع لهم قدر
ما يأكلون - وقدر ما يقيم - واخرج ابن عبد البر عن جابر مرفوعاً - خففوا في الخرص فان في المال العرية
والوطية والاكلة الحديث (والوطية هي سقاية التمر تقع فتوطاً بالاقدام والاكلة هي الاكلة) وقد اختلف
في معنى الحديث على قولين [احدهما] ان يترك الثلث او الربع من العشر [وثانيهما] ان يترك ذلك من نفس
التمر قبل ان يعشر - وقال الشافعي معناه ان يدع ثلث الزكاة او ربعها ليفرقها نفسه هو على اقاربه وجيرانه
وقيل يدع له ولائله قدر ما يأكلون ولا يخرص قال في الشرح والاولى الرجوع الى ما صرح به رواية
جابر وهو التخفيف في الخرص ويترك من العشر قدر الربع او الثلث فان الامور المذكورة قد لا تدرك
الحصاد فلا تجب فيها الزكاة قال ابن تيمية ان الحديث جار على قواعد الشريعة وعاسنها موافق لقوله صلى الله
عليه وسلم ليس في الخضراوات صدقة لانه قد جرت العادة انه لا بد لرب المال بعد كمال الصلاح ان يأكل هو
وعياله ويطعموا الناس ما لا يدخر ولا يبقى فكان ما جرى العرف باطعامه واكله بمنزلة الخضراوات التي لا
تدخر يوضح ذلك بان هذا العرف الجاري بمنزلة ما لا يمكن تركه فانه لا بد للنفس من الاكل من الثمار
الرطبة ولا بد من الطعام بحيث يكون ترك ذلك مضراً بها وشاقاً عليها - انتهى - قال ابن عبد البر اجمع من

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَسَلِ فِي كُلِّ عَشْرَةٍ أَزُقَ زُقَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ وَلَا يَصِحُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرُ شَيْءٍ

يحفظ عنه العلم ان المخروص اذا اصابته جائحة قبل الجداد فلا ضان وفائدة الحرص امن الحياة من رب المال ولذلك يحب عليه البينة في دعوي النقص بعد الحرص وضبط حق الفقراء على المالك ومطالبة المصدق بقدر ما خرصه وارتفاع المالك بالاكل ونحوه - واعلم ان النص ورد بحرص النخل والعنب قبل ويقاس عليه غيره مما يمكن ضبطه واحاطة النظر به وقيل يقتصر على عمل العسل (كذا في سبل السلام) وقال الثوري بشي رحمه الله تعالى انما امر بالحرص تحويفا للآخرة واجراء النحل واحراسها والقائمين بأمرها كيلا يخونوا وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم عامل يهود خيبر وكان يبعث عليهم عبد الله بن رواحة ليحرصها عليهم لانهم كانوا فجارا خونة يستحلون مال الله وقال ابو جعفر الطحاوي اما اريد بالحرص الذي امر به ابن رواحة ان يعلم مقدار ما في ايدي كل قوم فيؤخذ منهم بقدره وقت الصرام لا ان يعلكوا شيئا مما يجب لله فيه بيد لا يرول ذلك البذل عنهم وكيف يجوز ذلك ويحتمل ان يصب اشيرة آفة فتتاعها فيكون ما يؤخذ من صاحبها بدلا مما لم يسلم له قال وكذلك يقول في حديث عتاب بن اسيد وغيره والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتور شق) قوله (في كل عشرة ارق) منتج المعصرة وصم الراي وشديد القاف اقل جمع قلة (رق) بكسر الراء ومهمله وهو طرف من حلد عمل فيه السمن والعسل وغيرهما وهذا دليل على وجوب العشر في العسل وبه قال ابو حنيفة والشافعي في القديم واحد وفي الجديد لا عشر فيه وعليه مالك ذكره ابن المالك (كذا في المرقاة) قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى ظاهر قوله تعالى (خذ من امواله صدقة) يوجب الصدقة في العسل اذ هو من ماله - ويدل عليه من جهة السنة ما حدثنا محمد بن بكر الخ - وذكره في حديث عمرو بن شعيب وغيره (كذا في احكام القرآن) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى احتجت اصحابنا (بما رواه) ابن ماجه من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اخذ من العسل العشر (ورواية) ابي داود ايضا عن عمرو بن شعيب وقد ذكرناه (وعا رواه) القرطبي ايضا عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤخذ في زمانه من قرب العسل من كل عشريقرب قرب من اوسطها قال هو حديث حسن (وبما رواه) الترمذي ايضا عن ابن عمرو قد ذكرناه (وعا رواه) ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى اهل اليمن ان يؤخذ من العسل العشر ذكره في الامام وان قلت ذكرنا عن معاذ رضي الله عنه انه سئل عن العسل في اليمن قال لم اوامر فيه بشيء قلت لا يارم من عدم امر معاذ ان لا يجب فيه العشر واثبات ابي هريرة مقدم على نفي امر معاذ (وعا رواه) عبد الرحمن ابن ابي دباب عن ابيه ان عمر رضي الله تعالى عنه امره في العسل بالعشر ورواه الشافعي في مسنده والبرار والطبراني والبيهقي قال الشافعي اخبرنا انس بن عياض عن العارث بن عبد الرحمن ابن ابي دباب عن ابيه عن سعد بن ابي دباب قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلمت ثم قلت يا رسول الله اجعل لقومي ما اسلموا عليه من اموالهم فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم واستعمني عليهم ثم استعمني ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما قال وكان سعد من اهل السراة قال تكلمت قومي في العسل فقلت ركاة فانه لا حير في ثمره لا تركي فعالواكم قال قلت العشر فأخذت منهم العشر واتيته عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فأخبرته بما كان قال

وَعَنْ زَيْنَبَ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَتْ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ
النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ فَإِنَّكُنَّ أَكْثَرُ أَهْلِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ أُمْرَأَتَيْنِ أَتَتَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَفِي أَيْدِيهِمَا سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهُمَا تَوَدَّيَانِ زَكَاتُهُ قَالَتَا لَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْعِبَانِ أَنْ يُسَوَّرَ كَمَا اللَّهُ بِسِوَارَيْنِ مِنْ نَارٍ قَالَتَا لَا قَالَ فَأَدِيَا
زَكَاتَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ قَدْ رَوَى الْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ
فَهُوَ هَذَا وَالْمُثَنَّى بْنُ الصَّبَّاحِ وَأَبْنُ لَهَبَةَ يُضَعِّفَانِ فِي الْحَدِيثِ وَلَا يَصِحُّ فِي هَذَا الْبَابِ عَنِ النَّبِيِّ

فقبضه عمر فباعه ثم جعل ثمنه في صدقات المسلمين (وبما رواه) عطاء الخراساني عن سفيان بن عبد الله الثوري
قال لعمران عندنا وادباً فيه غسل كثير فقال عليهم في كل عشرة افراق فرق واخرج الترمذي حديث ابن عمر
وقال وفي الباب عن ابي هريرة وابي سياره وعبد الله بن عمرو - قال ابو عيسى حديث ابن عمر في اسناده
مقال ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كثير شيء والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم
وبه يقول احمد واسحاق وقال بعض اهل العلم ليس في الصل شيء اهـ (كذا في عمدة القاري) قوله (يا معشر
النساء تصدقن ولو من حليكن) قال المظهر يعني اخرجن زكاة اموالكن حتى من حليكن وهذا قال ابو حنيفة
واحد قولي الشافعي رحمه الله تعالى واما مالك واحمد والشافعي في اظهر قوله لا يوجبون الزكاة في الحلي
المباح اهـ وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى اما مسألة الحلي ففيها خلاف بين العلماء فقال ابو حنيفة واصحابه
والثوري تجب فيها الزكاة وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعبد الله ابن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الله
ابن عباس رضي الله تعالى عنهم وبه قال سعيد بن المسيب بن وسعيد جبير وعطاء ومحمد بن سيرين وجابر بن زيد ومجاهد
والزهري وطاوس وميمون بن مهران والضحاك وعلقمة والاسود وعمر بن عبد العزيز وذو الهمداني
والاوزاعي وابن شبرمة والحسن بن حي وقال ابن المنذر وابن حزم الزكاة واجبة بظاهر الكتاب والسنة
وقال مالك واحمد واسحاق والشافعي في اظهر قوله لا تجب الزكاة فيها وروى ذلك عن ابن عمر وجابر بن
عبد الله وعائشة والقاسم بن محمد والشعبي وكان الشافعي بهذا في العراق وتوقف بمصر وقال هذا مما استخبر الله
فيه وقال الليث ما كان من حلي بليس ويعار فلا زكاة فيه وان اتخذ للتحرز عن الزكاة ففيه الزكاة وقال انس يزكى
عاما واحدا لا غير (واستدل من اسقط الزكاة) بحديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس في
الحلي زكاة ذكره في الامام وعن جابر انه كان يرى الزكاة في كثير الحلي دون قليلها وروى عبد الرزاق
اخبرنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لا زكاة في الحلي وروى مالك في الموطأ عن عبد الرحمن بن القاسم
عن ابيه عن عائشة كانت تلبى بنات اختها يتامى في حجرها فلا تخرج من حليهن الزكاة واخرج الدارقطني عن
شريك عن علي بن سليمان قال سألت انس بن مالك عن الحلي فقال ليس فيه زكاة وروى الشافعي ثم البيهقي
من جهة اخبرنا سفيان بن عمرو بن دينار قال سمعت ابن خالده يسأل جابر بن عبد الله عن الحلي افيه زكاة
فقال جابر لا وان كان يبلغ الف دينار واخرج الدارقطني من حديث هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر

عن اسماء بنت ابي بكر انها كانت تحلي بناتها الذهب ولا تزكيه نحواً من خمسين ألف (واحتج من رأي فيها الزكاة) بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان امرأة اتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه بنت لها وفي يد ابنتها مسكتان غليظتان من ذهب فقال لما اتمطين زكاة هذا قالت لا قال ايسرك ان يسورك الله بها يوم القيامة سوارين من نار قالت فخلعتها فألقيتها الى النبي صلى الله عليه وسلم وقالت هما لله ولرسوله رواه ابو داود والنسائي وقال ولا يصح في هذا الباب شيء قلت قال ابن القطان في كتابه اسناده صحيح وقال الحافظ المنذري اسناده لا مقال فيه فان ابا داود رواه عن ابي كامل الجندري وحسين بن مسعدة وهما من الثقات احتج بهما مسلم وخالد بن الحارث امام فقيه احتج به البخاري ومسلم وكذلك حسين بن ذكوان الملم احتج به في الصحيح ووثقه ابن المديني وابن معين وابو حاتم وعمرو بن شعيب ممن قد علم وهذا اسناد يقوم به الحجة ان شاء الله تعالى [فان قلت] اخرج الترمذي من حديث ابن لبيعة عن عمرو بن شعيب عن جده قال اتت امرأتان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي ايديهما سواران من ذهب فقال لهما اتؤديان زكاة هذا قالنا لا فقال اتحبان ان يسوركما الله بسوارين من نار قالنا لا قال فاديا زكاته وقال الترمذي ورواه ابن المثنى ابن الصباح عن عمرو بن شعيب نحو هذا وابن لبيعة وابن الصباح يصفان في الحديث ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيء قلت قال المنذري لعل الترمذي قصد الطريقتين اللتين ذكرهما والا فطريق ابي داود ولا مقال فيه (واحتجوا) ايضا بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها رواه ابو داود من حديث عبد الله بن شداد بن الهاد انه قال دخلنا على عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى في يدي فتحات من ورق فقال ما هذا يا عائشة فقلت صنعتين اتزين لك يا رسول الله قال اتؤدين زكتهن قلت لا او ما شاء الله قال هو حسبك من النار واخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه قلت الحديث على شرط مسلم ولا يلزم من قول الترمذي لا يصح في هذا الباب الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ان لا يصح عند غيره فافهم (واحتجوا) ايضا بحديث اسماء بنت يزيد اخرجه احمد في مسنده حدثنا علي بن عاصم عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد قالت دخلت انا وخالتي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلينا اسورة من ذهب فقال لنا اتمطين زكاتها فقلنا لا قال اما تخافان ان يسوركما الله اسورة من نار اديا زكاتها فان قلت قال ابن الجوزي وعلي بن عاصم رماه يزيد بن هارون بالكذب وعبد الله بن خثيم قال ابن معين احاديثه ليست بالقوية وشهر بن حوشب قال قال ابن عدي لا يحتج به حديثه قلت ذكر في السكاهل وسئل احمد عن علي بن عاصم فقال هو والله عندي ثقة وانا احديث عنه وعبد الله بن خثيم قال ابن معين هو ثقة حجة وشهر بن حوشب قال احمد ما حسن حديثه ووثقه وعن يحيى هو ثقة وقال ابو زرعة هو لا بأس به فظهر من هذا كله سقوط كلام ابن الجوزي وصحة الحديث (واحتجوا) ايضا بحديث فاطمة بنت قيس رواه الدارقطني في سننه عن نصر بن مزاحم عن ابي بكر الهذلي اخبرنا شعيب بن الحجاب عن الشعبي قال سمعت فاطمة بنت قيس تقول اتيت النبي صلى الله عليه وسلم بطوق فيه سبعون مثقالا من ذهب فقلت يا رسول الله خذ منه الفريضة فأخذ منه مثقالا وثلاثة ارباع مثقال وقال الدارقطني ابو بكر الهذلي متروك لم يأت به غيره (واحتجوا) ايضا بحديث ام سلمة اخرجه ابو داود حدثنا محمد بن عيسى حدثنا عتاب عن ثابت بن عجلان عن عطاء عن ام سلمة قالت كنت لبس اوصاحا من ذهب فقلت يا رسول الله اكفر هو فقال ما بلغ ان تؤدي زكاته فزكي فليس بكفر واخرجه الحاكم ايضا في

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيَّ * وعن * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْضَاحًا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَنْزٌ هُوَ فَقَالَ مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدِّيَ زَكَاتَهُ فَرَكَتِي فَلَيْسَ بِكَنْزٍ

مستدرکه وقال صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه ولفظه اذا ادبت زكاته فليس بكنز فان قلت رواه البيهقي وقال تفرد به ثابت بن عجلان وقال ابن الجوزي في التحقيق محمد بن مهاجر قال ابن حبان يضع الحديث على الثقات قلت قال في تنقيح التحقيق لا يضر تفرد ثابت به فانه روى له البخاري ووثقه ابن معين وقال فيه ايضا الذي قيل في محمد بن مهاجر وم فان محمد بن مهاجر الكذاب ليس هو هذا فهذا الذي يروي عن ثابت بن عجلان ثقة شامي اخرج له مسلم في صحيحه ووثقه احمد وابن معين وابو زرعه ودحيم وابو داود وآخرون وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان متقنا واما محمد بن مهاجر الكذاب فانه متأخر وعتاب بن بشير وثقه ابن معين واما حديث جابر الذي احتج به الفرقة الاولى فقد قال البيهقي فهو حديث لا اصل له وفيه عافية بن ايوب وهو مجهول فمن احتج به مرفوعا كان مغرورا بدينه داخلا فيما يعيب به ممن يحتج بالكذابين قلت هذا غريب من البيهقي مع تصبه للشافعي وقال سبط ابن الجوزي هو حديث ضعيف مع انه موقوف على جابر (كذا في عمدة القاري) وقال الامام الرازي رحمه الله تعالى في التفسير الكبير - الصحيح عندنا وجوب الزكاة في الحلبي والدليل عليه قوله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة) الآية - وايضا العمومات الواردة في ايجاب الزكاة موجودة في الحلبي المباح قال عليه الصلاة والسلام هاتوا ربع عشر اموالكم وقل في الرقة ربع العشر وغير ذلك من الاخبار والآثار - فهذه الآية مع جميع الاخبار توجب الزكاة في الحلبي المباح ثم نقول ولم يوجد لهذا الدليل معارض من الكتاب وهو ظاهر لانه ليس في القرآن ما يدل على انه لا زكاة في الحلبي - ولم يوجد في الاخبار ايضا معارض - الا ان اصحابنا نقلوا فيه خبر او هو قوله عليه الصلاة والسلام لا زكاة في الحلبي المباح الا ان ابا عيسى الترمذي قال لم يصح عن رسول الله ﷺ في الحلبي خبر صحيح - وايضا بتقدير ان يصح هذا الخبر فنحمله على الآتي لانه عليه الصلاة والسلام قال لا زكاة في الحلبي ولفظ الحلبي مراد معرف الالف واللام وقد دللنا على انه لو كان معهود في سابق وجب انصرافه اليه والمعهود في القرآن في لفظ الحلبي الآتي قال الله تعالى (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) - وايضا الاحتياط في القول بوجوب الزكاة - وايضا لا يمكن معارضة هذا النص بالقياس لان النص خير من القياس ثبت ان الحق ما ذكرنا والله اعلم - اه كلامه في التفسير ويدل على وجوب الزكاة في الحلبي من جهة النظر ان الذهب والفضة يتعلق بوجوب الزكاة فيها باعيانها في ملك من كان من اهل الزكاة لا بمعنى ينضم اليهما والدليل عليه ان النقر والسبائك تجب فيها الزكاة وان لم تكن مرصدة للأناء وفارقا بهذا غيرهما من الاموال لان غيرهما من الاموال التي لا تجب الزكاة فيها بوجود الملك الا ان تكون مرصدة للأناء فوجب ان لا يختلف حكم المصوغ والمضروب وايضا لم يختلفوا ان الحلبي اذا كان في ملك الرجل تجب فيه الزكاة فكذلك اذا كان في ملك المرأة كالدرام والدنانير - وايضا لا يختلف حكم الرجل والمرأة فيما يلزمهما من الزكاة فوجب ان لا يختلفا في الحلبي والله اعلم (كذا في كتاب الاحكام للامام الجصاص رحمه الله تعالى) وفي المام للخطابي الظاهر من الكتاب يشهد لقول من اوجبها والاثر يؤيده والاحتياط (كذا في الاتحاف) قولها كنت البس اوضاحا في النهاية جمع وضع بفتحين نوع من الحلبي يعمل من الفضة سمي به لبياضه قلت اكنز هو يعني

رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُخْرِجَ الصَّدَقَةَ مِنَ الَّذِي نَعِدُ لِلْبَيْعِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لَيْلَالَ بْنَ الْحَارِثِ الْمَزَنِيَّ مَعَادِنَ الْقَبْلِيَّةِ وَهِيَ مِنْ نَاحِيَةِ الْفُرْعِ فَتِلْكَ الْمَعَادِنُ لَا تُؤْخَذُ مِنْهَا إِلَّا الزَّكَاةُ إِلَى الْيَوْمِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * عَلِيٍّ أُنْ أَلْنَبِيِّ ﷺ قَالَ لَيْسَ فِي الْخَضِرَاوَاتِ

استعمال الحلى كنز من الكدور التي شر صاحبها بالنار في قوله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم عذاباً أليماً) الآية (ط) قوله ان نخرج الصدقة من الذي اي من المال الذي نعد به اي نهيشه للبيع اي للتجارة وخص لانه الاعلأ قال الطيبي وفيه دليل على ان ما ينوي به القنية لا زكاة فيه (كذا في المرقاة) والحديث دليل على وجوب الزكاة في مال التجارة واستدل للوجوب ايضاً بقوله تعالى (انفقوا من طيبات ما كسبتم) الآية — قال مجاهد نزلت في التجارة (كذا في سبيل السلام) قوله معادن القبيلة بفتح القاف والباء محرورة بالاضافة وهي منسوبة الى قبل اسم موضع قال النووي المحفوظة عند اصحاب الحديث بفتح القاف والباء اه ولعل غير المحفوظ كسر القاف وسكون الموحدة قال الطيبي والاقطاع ما يجعله الامام لبعض الاجناد والمرقة من قطعة ارض ليرتزق من ريعها في النهاية الاقطاع يكون تملكاً وغيره وفي حديث ايضاً انه استقطعه الملح اي سأل ان يحمل له اقطاعاً يملكه ويستبد به وينفرد اه قال ابن الملك يعني اعطاه ليعمل فيها ويخرج الذهب والفضة لنفسه وهذا يدل على جوار اقطاع المعادن ولعلها كانت باطنة فان الظاهرة لا يجوز اقطاعها (وهي من ناحية الفرع) بضم الفاء وسكون الراء وبالعين المهملة خلافاً لمن وهم فيه وضبط بالمجمة وهو ايضاً موضع واسع بينه وبين المدينة حصة ايام او اقل وفيه مساجد النبي صلى الله عليه وسلم وبه قرى كثيرة وهو باطن المدينة بين الحرمين من درب الماشي كذا ذكره ابن الملك وغيره (فتلك المعادن لا يؤخذ) بالذكور والتأنيث (منها الا الزكاة الى اليوم) اي لا يؤخذ منها الخس قال المظهر اي الاربع العشر كزكاة القدين وهو مذهب مالك واحد اقوال الشافعي واما ابو حنيفة والشافعي في قول فيوجان الخس في المعدن والقول الثالث للشافعي ان وجده بنعب ومؤنة يجب فيه ربع العشر والا فالخس (كذا في المرقاة) اعلم انه قال الامام الشافعي في حديث معادن القبيلة في قول آخر ليس هذا مما يثبت اهل الحديث ولو اثبتوه لم يكن فيه رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم الا اقطاعه — واما الزكاة فليست مروية عنه كذا روي عنه البيهقي في سنده اقول ولو كانت الزكاة مروية فليس ذلك نصاً في ربع العشر بل يحتمل معنيين آخرين احدهما يؤخذ منه الخس وهو زكاة وهو قول للشافعي والخصم بالنسبة الى الكل والثاني اذا ملكه وحال عليه الحول تؤخذ منه الزكاة — وهو قول جمع من المحدثين (كذا في المسوى شرح المؤطا) قوله ليس في الخضر اوات بفتح الخاء وقال ابن المهام كل رايعين والاوراد والبقول والخيار والقثاء والبطيخ والباذنجان واشباه ذلك

صَدَقَهُ دَلَا فِي ثَوْبَيْهَا صَدَقَهُ دَلَا فِي أَقْلٍ مِنْ ثَمَنَةِ الْأَسْنَى هَدَقَهُ دَلَا فِي الْهُوَ كَلِ
 صَدَقَهُ دَلَا فِي الْجَبَةِ صَدَقَهُ قَالَ الصَّقْرُ الْجَبَةُ الْخَيْلُ وَالْبَغَالُ وَالْعَبِيدُ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ
 * وَعَنْ * طَاوُوسٍ أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ أُنِيَ بِوَقْصِ الْبَقْرِ فَقَالَ لَمْ يَأْمُرْنِي فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَقَالَ الْوَقْصُ مَا لَمْ يَبْلُغِ الْفَرِيضَةَ

﴿ باب صدقة الفطر ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى

(صدقة) لأنها لا تقتات والركاة تختص بالقوت كما مر وحكمته ان القوت ما يقوم به بدن الانسان لان الاقتيات
 من الضروريات التي لا حياة بدونها فوجب فيه حق لارباب الضرورات (ولا في العرايا) جمع عرية فعيلة بمعنى
 فاعلة او مفعولة وهي النخلة التي يعطيها مالكمها لغيره ليأكل ثمرها عاما او اكثر وفي القاموس واعراء النخلة
 وهب ثمرتها عاما والعرية النخلة المعرة التي يؤكل ما عليها وما عزل عن المساومة عند بيع الحل اهـ (صدقه)
 لانها في الغالب تكون دون النصاب او لانها خرجت عن ملك مالكمها قبل الوحوب بطريق صحيح (ولا في اقل
 من خمسة او سق صدقة لما مر انه قليل فلا تتشوف الفقراء الى المساومة منه (ولا) في الاصل والبقر (العوامل)
 للمالك او غيره (صدقة) لانها بالعمل صارت غير مقتناة لثأمة كما مر (ولا في الجبهة صدقه قال) ابو سعيد
 (الصقر) اسم راو (الجبهة الخيل والبغال والبعيد) والذي في القاموس وغيره انها الخيل قال في الفائق سميت بذلك لانها
 خيار البهائم كما يقال وجه السلعة لخيارها ووجه القوم وحبهم سيدهم وقال بعضهم هي حيار الخيل ثم رأيت صاحب
 النهاية اشار الى ان ما قاله الصقر فيه بعد وتكلف (الوقص ما لم يبلغ الفريضة) اي ما لم يجب فيه شيء ابتداء
 كاربج الاصل ودون ثلاثين البقر واربعين الغنم او في الاثنا كما بين الخمس والعشر في الاول والثلاثين والاربعين
 في الثاني والاربعين والمائة والاحدى والعشرين في الثالث والاشهر اطلاقه على المعنى الثاني كما مر في حديث ابي بكر
 مع بيان قدر اكثر وقص الثلاثة وقيل الوقص في البقر خاصة والله اعلم (كذا في المرقاة)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ باب صدقة الفطر ﴾

قال الله عز وجل (قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى) روي عن عمر بن عبد العزيز وابي العالية
 قالا ادى ركاة الفطر ثم خرج الى الصلاة (كذا في احكام القرآن للامام ابي بكر الرازي رحمه الله تعالى) قوله
 فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر قال الطبري دل على انها فريضة والحنفية على انها واجبة اقول لعدم
 ثبوتها بدليل قطعي فهو فرض عملي لا اعتقادي قوله صاعا من تمر او صاعا من شعير اعلم ان مذهب الشافعي
 رحمه الله تعالى ان الواجب في اخراج صدقة الفطر من الاصناف المذكورة في حديث ابي سعيد الخدري
 الماضي ذكره الصاع من كل منها فلا يحزى نصف صاع من بر واحتج بحديث ابي سعيد المذكور آتفاً ولفظه

صاعاً من طعام او صاعاً من تمر الخ وفسر الطعام فيه بالبر ولم يختلف في ذلك وبه قال مالك واحمد وبجوز الطعام من السلف والخلف وحكاه ابن المنذر عن الحسن البصري وابي العالية وجابر بن زيد واسحق بن راهويه وقال ابو حنيفة القدر الواجب نصف صاع من بر او دقيقه او سويقه او زبيب او صاع تمر او شعير وقال ابو يوسف ومحمد الزبيب بمنزلة الشعير وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة والاول رواية الجامع الصغير وقيل الفتوى على رواية الحسن وحكاه ابن المنذر عن سفيان الثوري واكثر اهل الكوفة وعن ابي حنيفة وقال البيهقي في السنن باب من قال لا يخرج من الحنطة الا صاعاً ثم ذكر حديث ابي سعيد الخدري السابق فعرف من تبويبه انه يريد من الطعام في الحديث البر ولا يخفى ان الطعام كما يطلق على البر وحده يطلق على كل ما يؤكل كذا ذكره الجوهري وغيره قال الله تعالى (وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم) اي ذبائحهم وفي الحديث الصحيح طعام الواحد يكفي الاثنين ولا صلاة بحضرة الطعام ونهى عليه السلام عن بيع الطعام ما لم يقبض وفي حديث المصراة صاعاً من طعام قال الازهري اراد من تمر لا من حنطة والتمر طعام وقال القاضي عياض يفسره قوله في الروايات الاخر صاعاً من تمر فعلى هذا المراد بالطعام في هذا الخبر الاصناف التي ذكرها فيما بعد وفسر الطعام بها ويدل على ذلك ما في صحيح البخاري في هذا الحديث وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر وفي صحيح مسلم كنا نخرج زكاة الفطر من ثلاثة اصناف صاعاً من تمر صاعاً من اقط صاعاً من شعير وللنسائي كنا نخرج في عهده صلى الله عليه وسلم صاعاً من تمر او صاعاً من اقط او صاعاً من شعير لا نخرج غيره ولا ذكر للبر في شيء من ذلك (فان قيل) قد جاء في هذا الحديث من طريق اسحق او صاعاً من حنطة (قلت) هو غير محفوظ اشار اليه ابو داود في سننه وعلى ذلك الحفاظ يتوقفون فيما ينفرد به ثم لو سلم ان للبر ذكراً في الحديث وان الواجب فيه صاع ففى هذا الحديث ان معاوية قدره بنصف صاع والصحابة متوافرون وانهم اخذوا بذلك وهو الجري مجرى الاجماع وقد ذكر البيهقي في هذا الباب انا سعيد الخدري لما قيل له او مدين من قمح قال تلك قيمة معاوية لا اقبلها ولا اعمل بها وفي سننه ابن اسحق وقد سبق الكلام عليه ويروى عن ابن عمر كان الناس يخرجون زكاة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً من شعير او صاعاً من تمر او سلت او زبيب فلما كان عمر وكثرت الحنطة جعل نصف صاع حنطة مكان صاع من تلك الاشياء اخرجه ابو داود بسند جيد على شرط البخاري ما خلا الهيثم بن خالد وهو ثقة وثقه ابو داود والمعجلي وتابعه على ذلك شعيب بن ايوب كذا اخرجه الدارقطني في سننه ووثق شعيباً هذا فدل هذا الحديث على اتفاق تقويم عمر ومعاوية وفي الصحيحين عن ابن عمر انه **صاعاً** فرض صاعاً من تمر او شعير فعدل الناس به نصف صاع من بر وهذا صريح في الاجماع على ذلك ولو صح عن النبي صلى الله عليه وسلم صاعاً من بر لما جاز لهم اخراج نصف صاع وهو قول ابي سعيد الخدري فلا ازال اخرجه كما كنت اخرجه يحتمل انه لم يرد مخالفتهم وانه يخرج صاعاً من البر بل اراد الاخراج من الاصناف التي كانوا يخرجونها في عهده صلى الله عليه وسلم وقد صرح بذلك في رواية لمسلم فقال لا اخرج فيها الا الذي كنت اخرج في عهده صلى الله عليه وسلم صاعاً من تمر او صاعاً من زبيب او صاعاً من شعير او صاعاً من اقط ثم ذكر البيهقي حديث سعيد بن عبيد الرحمن الجمحي حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر فساقه وفيه او صاعاً من بر قلت تفرد به سعيد بن عبيد الله ولقد لينه النسائي واتهمه ابن حبان وسيأتي الكلام عليه فيما بعد وحديث عبيد الله عن نافع رواه عنه جماعة في الصحيحين وغيرهما ولا ذكر للبر فيه ولذا اعترض على الحاكم في قوله في المستدرک بعد ان اخرجه صحيح على شرط مسلم فان سعيداً لا يحتمل هذا التفرد مع مخالفته غيره من الثقات ثم

ذكر البيهقي من حديث أبي اسحق عن الحرث انه سمع علياً يأمر بزكاة الفطر صاعاً من تمر او شعير او حنطة الخ ثم قال وروي مرفوعاً والموقوف اصح قلت لا يصح هذا مرفوعاً ولا موقوفاً لانه مع الاضطراب في شدة مداره على الحرث الاعور وقد كذبه جماعة وحكي البيهقي نفسه تكذيبه عن الشعبي في باب القسامة ومصحح ابن حزم عن عثمان وعلي وغيرهما من الصحابة نصف صاع من بر واخرج الدارقطني في سننه من حديث علي مرفوعاً نصف صاع من بر ثم قال الصواب انه موقوف ثم ذكر البيهقي عن أبي اسحق كتب لنا ابن الزبير صدقة الفطر صاع صاع قلت لكن لم يصرح بذكر البر بل لما كان الواجب في غالب الاصناف صاعاً اطلق ذلك على الغالب وقد روي عن ابن ابي رزير خلاف ذلك قال ابن أبي شيبة في المصنف حدثنا محمد بن بكير عن ابن جريج عن عمر انه سمع ابن الزبير وهو على المنبر يقول مدان من قمح الخ وهذا سند صحيح جليل وهو اولى من السند الذي ذكره البيهقي وفيه كتابة وقال ابن حزم رويناه عن ابن جريج اخبرني عمرو بن دينار انه سمع ابن الزبير يقول على المنبر زكاة الفطر مدان من قمح او صاع من تمر او شعير وقد صح ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين ثم ذكر البيهقي عن الحسن عمن صام صاع تمر او صاع بر قلت قد جاء عن الحسن خلاف هذا فروي ابن ابي شيبة بسند صحيح الى الشعبي قال صدقة الفطر عمن صام من الاحرار وعن الرقيق من صام منهم ومن لم يصم نصف صاع من بر او صاع من تمر او صاع من شعير ثم قال حدثنا هشيم عن منصور عن الحسن انه قال مثل قول الشعبي فيمن لم يصم من الاحرار (وما احتج به الامام ابو حنيفة) ما رواه ابو داود وعبد الرزاق والدارقطني والطبراني والحاكم من حديث عبدالله بن ثعلبة بن صعير العدوي ويقال ابن صعير العدوي عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب قبل العيد يوم او يومين فقال ان صدقة الفطر مدان من بر على كل انسان او صاع مما سواه من الطعام هذا لفظ الدارقطني ولفظ الجماعة أدوا عن كل حر وعبد صغير او كبير نصف صاع من بر او صاعاً من شعير او صاعاً من تمر وقال صاحب الهداية رواه ثعلبة بن صعير العدوي او العدوي وقال الشيخ اكمل الدين قال الامام حميد الدين الضرير العدوي بالعين والذال اصح منسوب الى قبيلة ومن قال العدوي نسبة الى عدوي وهو جده اه وقال ابن حجر ومداره على الزهري عن عبد الله بن ثعلبة فمن اصحابه من قال عن ابيه ومنهم من لم يقله وذكر الدارقطني الاختلاف فيه على الزهري وحاصل الاختلاف في اسم صحابه فمنهم من قال عبد الله بن ثعلبة ومنهم من قال عبدالله بن ثعلبة بن صعير ومنهم من قال عبد الله بن ثعلبة بن ابي صعير ومنهم من قال ثعلبة بن عبدالله بن ابي صعير اه قلت ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عبدالله بن ثعلبة (وما احتج به الامام) ما رواه الحاكم في المستدرک من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر عمرو بن حزم في زكاة الفطر بنصف صاع من حنطة او صاع من تمر وقال هو على شرط الشيخين وذكر البيهقي حديث الحسن عن ابن عباس فرض عليه السلام هذه الصدقة وفي آخره صاع تمر او صاع شعير او نصف صاع قمح ثم قال هو مرسل قلت وهو وان كان مرسلًا فقد تأيد بحديث عطاء عن ابن عباس رفعه وفيه مدان من قمح ذكره البيهقي في باب وجوب المطر على اهل البادية وذكر هناك انه منفرد به يحيى بن عباد عن ابن جريج اه قلت اخرجه الدارقطني في السنن من هذا الطريق قال وكان يحيى من خيار الناس واخرجه ايضاً من طريق آخر عن ابن عباس فهو شاهد لحديث يحيى هذا واخرجه ابن ابي شيبة فقال حدثنا عبد الرحيم بن سليمان بن حجاج عن ابن عطاء عن ابن عباس قال الصدقة صاع من تمر او نصف صاع من طعام واراد به هنا البر اذ الواجب في غيره صاع ولم يذكر نصف صاع الا في البر وهذا السند على شرط الصحيح ما خلا حجاجاً

وكأنه ابن اربعة وهو وان تكلم فيه فقد وثقه جماعة واخرج له مسلم مقروناً بخبره فيصلح للاستشهاد به وبما يتأيد به أيضاً حديث سعيد بن المسيب قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر مدين من حنطة وقد ذكره البيهقي ثم قال قال الشافعي خطأ اه قلت الشافعي رحمه الله تعالى يقبل مراسيل ابن المسيب قال لانها عن الثقات وانه وجد ما يدل على تسديدها وقال ابن الصلاح لانها وجدت مسندة ومرسلة هذا نص البيهقي في رسالته الى ابي محمد الجويني ان اسناده صحيح فكيف رده الشافعي وقال انه خطأ مع انه اعتضد بما ذكرنا واخرج الدارقطني نحوه من طريقين من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ومن طريقين من حديث ابن عباس ومن طريقين من حديث ابن عمر في احدهما مدار من حنطة وفي الآخر نصف صاع من حنطة واخرجه من حديث علي مرفوعاً نصف صاع من بر ومن حديث عصمة بن مالك مدان من قمح واخرج احمد في مسنده والطحاوي في شرح الآثار من ثلاث طرق (احداها) عن ابن لهيعة عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر قالت كنا نؤدي زكاة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مدين من قمح بالمد الذي تفتاتون به (والثانية) من طريق يحيى بن ايوب عن هشام عن ابيه عن اسماء نحوه (والثالثة) من طريق عقيل عن هشام عن ابيه عن اسماء مثله وفي التمهيد روي عن ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وابن عباس على اختلاف عنه وابي هريرة وجابر ومعاوية وابن الزبير نصف صاع بر وفي الاسناد عن بعضهم ضعف وروي ايضا عن المسيب وعطاء وطاوس وعمر بن عبد العزيز وعروة وسعيد بن جبير وابي سلمة ومصعب بن سعد وذكر ابن المنذر ذلك عن المذكورين وزاد في التابعين عن روى عنه ذلك ابا قلابة وعبد الله بن شداد وهو قول في مذهب مالك وذكر ابن حزم ذلك عن عثمان وعلي وابي هريرة وجابر والحدري وعائشة واسماء قال وهو عنهم كلام صحيح والله اعلم (كذا في الاتحاف) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى نصف صاع من بر مذهب ابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب وابن مسعود وجابر ابن عبد الله وابي هريرة وابن الزبير وابن عباس ومعاوية واسماء بنت ابي بكر الصديق وسعيد بن المسيب وعطاء وعمر بن جبير وعمر بن عبد العزيز وطاروس والنخعي والشعبي وعلقمة والاسود وعروة وابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وابي قلابة عبد الملك بن محمد التاجي والاوزاعي والثوري وابن المبارك وعبد الله بن شداد ومصعب بن سعيد قال الطحاوي وهو قول القاسم وسالم وعبد الرحمن ابن قاسم والحكم وحماد ورواية عن مالك ذكرها في الدخيرة (كذا في عمدة القاري) قوله على العبد تعلق به داود في وجوبها على العبد وان السيد يجب عليه ان يمكنه من كسبها كما يمكنه من صلاة الفرض ومذهب الجماعة وجوبها على السيد حتى لو كان للتجارة وهو مذهب مالك والليث والاوزاعي والشافعي واسحق وابن المنذر وقال عطاء والنخعي والثوري والحنفيون اذا كان للتجارة لا يلزمه فطرته واما المكاتب فالجمهور انها لا تجب عليه وعن مالك قولان قيل يخرجها عن نفسه وقيل سيده ولا تجب على السيد عند ابي حنيفة والشافعي واحمد وقال ميمون بن مهران وعطاء وابو ثور يؤدي عنه سيده واستدل لمن قال لا تجب على السيد بما رواه البيهقي من حديث ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر انه كان يؤدي زكاة الفطر عن كل مملوك له في ارضه وارض غيره وعن كل انسان يعوله من صغير وكبير وعن رقيق امرأته وكان له مكاتب بالمدينة فكان لا يؤدي عنه وقال البيهقي وفي رواية الثوري عن موسى كان لابن عمر مكاتبان فلا يعطى عنها الزكاة يوم الفطر ورواه ابن ابي شيبة عن حفص عن الضحاك بن عثمان عن نافع الثالث قوله والاشئ ظاهره

وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

وجوبها على المرأة سواء كان لها زوج أو لا وأما المرأة المزوجة فلا تجب فطرتها على زوجها عند أبي حنيفة والثوري وابن المنذر ومالك وقال الشافعي ومالك في الصحيح وأصحق يلزم على الزوج مستدلين بقول ابن عمر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن الصغير والكبير ممن تمونون وقال البيهقي إسناده غير قوي — الرابع قوله والصغير حمهور العلماء على وجوبها على الصغير وإن كان يتيمًا قال ابن بري وقال محمد بن الحسن وزفر لا يجب على اليتيم زكاة الفطر كان له مال أو لم يكن فإن أخرجها عنه وصيه ضمن قال وأصل مذهب مالك وجوب الزكاة على اليتيم مطلقا وذكر صاحب الهداية يخرج عن أولاده الصغار فإن كان لهم مال أدى من المالم عند أبي حنيفة وأبي يوسف خلافا لمحمد وقال ابن بري قال الحسن هي على الأب فإن أعطاهما من مال الأب ضمن — قال وهل يجب إخراجها عن الجنين أم لا فالجمهور أنها غير واجبة عليه قال ومن شواد الأقوال أنها تخرج عن الجنين روينا ذلك عن عثمان بن عفان رضي الله عنه وسليمان بن يسار وفي المصنف حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن أبي قلابة قال كانوا يعطون حتى عن الحمل قال ابن بري قال قوم من سلف العلماء إذا اكمل الجنين في بطن أمه مائة وعشرين يوما قبل انصداع الفجر من ليلة الفطر وجب إخراج زكاة الفطر عنه كأنه اعتمد على حديث ابن مسعود أن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين صباحا الحديث — الخامس قوله من المسلمين تكلم العلماء فيه قال الشيخ في الامام وقد اشتهرت هذه اللفظة من رواية مالك حتى قيل أنه تمرد بها قال أبو قلابة عبد الملك بن محمد ليس أحد يقول فيه من المسلمين غير مالك وقال الرمدي «مدتخرجه له زاد مالك من المسلمين وقد رواه غير واحد عن نافع عن ابن عمر ولم يقولوا فيه من المسلمين وتعمها على ذلك القول جماعة قال الشيخ وليس بصحيح فقد تابع مالك على هذه اللفظة من الثقات سبعة وهم عمر بن نافع رواه البخاري في هذا الباب والضحاك بن عثمان رواه مسلم عنه عن نافع عن ابن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان على كل نفس من المسلمين الحديث والمعلى بن أسد رواه ابن حبان في صحيحه عنه عن نافع عن ابن عمر قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من شعير عن كل مسلم الحديث وعبد الله بن عمر رواه الحاكم في مستدركه عنه عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من بر على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى من المسلمين وصححه وكثير بن فرقد رواه الحاكم أيضا عنه عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر الحديث وفيه من المسلمين ورواه الطحاوي في مشكل الآثار والدارقطني في سننه وعبيد الله بن عمر العمري أخرجه الدارقطني عنه عن ابن عمر نحوه سواء ويوس بن يزيد رواه الطحاوي في مشكله عنه أن نافعا أخبره قال قال عبد الله بن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس زكاة الفطر من رمضان صاعا من تمر أو صاعا من شعير على كل إنسان ذكر أو أنثى حر أو عبد من المسلمين وبهذا احتج مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور على أنه لا تجب صدقة الفطر على أحد من عبده الكافر وهو قول سعيد بن المسيب والحسن وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه عليه أن يؤدي صدقة الفطر عن عبده الكافر وهو قول عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز والنخعي وروي ذلك عن أبي هريرة وابن عمر رضي الله تعالى عنهم واحتجوا في ذلك بما رواه الدارقطني من حديث عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَخْرُجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ
أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

أدوا صدقة الفطر عن كل صغير وكبير وذكر أو أنثى يهودية أو نصرانية حر أو مملوك نصف
صاع من بر أو صاعا من تمر أو شعير فإن قلت قال الدارقطني لم يسند هذا الحديث غير سلام الطويل وهو
متروك ورواه ابن الجوزي في الموضوعات وقال زيادة اليهودي والنصراني فيه موضوعة انفرد بها سلام الطويل
وكأنه تسمدها واغاظ فيه القون عن السائي وابن حبان قلت جارف ابن الجوزي في مقاله من غير دليل وقد
أخرج الطحاوي في مشكله ما يؤيد هذا عن ابن المبارك عن ابن لهيعة عن عبيد الله بن أبي جعفر عن الأعرج
عن أبي هريرة قال كان يخرج صدقة الفطر عن كل إنسان يعول من صغير وكبير حر أو عبد ولو كان نصرانيا
مدين من قمح أو صاعا من تمر وحديث ابن لهيعة يصلح للتابعة سيما رواية ابن المبارك عنه ولم يتركه أحد
ويؤيده أيضا ما رواه الدارقطني عن عثمان بن عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر أنه كان يخرج صدقة الفطر
عن كل حر وعبد صغير وكبير ذكر أو أنثى كافر أو مسلم الحديث قال الدارقطني وعثمان هذا هو الواقص
وهو متروك وأخرج عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عباس قال يخرج الرجل زكاة الفطر عن كل مملوك له وإن
كان يهوديا أو نصرانيا وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن اسماعيل بن عياش عن عمر بن ماهر عن عمر بن
عبد العزيز قال سمعت يقول يؤدي الرجل المسلم عن مملوكه النصراني صدقة الفطر حدثنا عبد الله بن داود عن
الأوراعي قال بلغني عن ابن عمر أنه كان يعطى عن مملوكه النصراني صدقة الفطر وروي عن إبراهيم مثله
والجواب عن قوله من المسلمين أن معناه من يلزمه إخراج الزكاة عن نفسه وعن غيره ولا يكون إلا مسلما
وأما العبد فلا يلزمه في نفسه زكاة الفطر وأما يلزم مولاه المسلم عنه وجواب آخر ما قاله ابن بريزه وهو أن
قوله من المسلمين زيادة مضطربة من غير شك من جهة الاستناد والمعنى لأن ابن عمر راويه كان من مذهبه
إخراج الزكاة عن العبد الكافر والراوي إذا خالف ما رواه كان تضعيفا لروايته - وجواب آخر في صدقة
الفطر نصان أحدهما جعل الرأس المطلق سببا وهو الراوية التي ليس فيها من المسلمين والآخر جعل الرأس
المسلم سببا ولا تنافي في الأسباب كما عرف كالمالك يث بالشراء والهبة والوصية والصدقة والارث فإذا امتنعت
المزاحمة وجب الجمع بأجراء كل واحد من المطلق والمقيد على سننه من غير حمل أحدهما على الآخر فيجب أداء
صدقة الفطر عن العبد الكافر بالنص المطلق وعن المسلم بالمقيد فإن قلت إذا لم يحمل المطلق على المقيد أدى إلى
القضاء المقيد فإن حكمه يفهم من المطلق فإن حكم العبد المسلم يستفاد من إطلاق اسم العبد فلم يبق لذكر المقيد
فائدة قلت ليس كذلك بل فيه فوائد وهي أن يكون المقيد دليلا على الاستحباب والفضل أو على أنه عزيمة
والمطلق رخصة أو على أنه أم وأشرف حيث نص عليه بعد دخوله تحت الاسم المطلق كتنخيص صلاة الوسطى
وجبريل وميكائيل عليها السلام في مطلق الصلوات ودخولها في مطلق اسم الملائكة وقد أمكن العمل بهما
واحتمال المائدة قائم لا يجوز إبطال صفة الإطلاق (كذا في عمدة القاري) قوله (وأمر بها أن تؤدى قبل
خروج الناس إلى الصلاة) قال الطيبي أمر استحباب لجواز التأخير عن الخروج عند الجمهور إلى الغروب وفي
جواز التأخير عن اليوم خلاف وقال ابن حجر وما يدل على كون الأمر ندبا خبر الحسن من أداها قبل الصلاة

الفصل الثاني * عن * ابن عباس قال في آخر رمضان أخرجوا صدقة صومكم فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الصدقة صاعاً من تمر أو شعير أو نصف صاع من قمح على كل حر أو مملوك ذكر أو أنثى صغير أو كبير رواه أبو داود والنسائي * وعنه * قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهر الصيام من اللغو والرفث وطعمة للمساكين رواه أبو داود

الفصل الثالث * عن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث منادياً في فجاج مكة ألا إن صدقة الفطر واجبة على كل مسلم ذكر أو أنثى حر أو عبد صغير أو كبير مدين من قمح أو صاع أو صاع من طعام رواه الترمذي * وعن * عبد الله بن ثعلبة أو ثعلبة بن عبد الله بن أبي صغير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صاع من بر أو قمح عن كل أنثى صغير أو كبير حر أو عبد ذكر أو أنثى أما غنيكم فيزكاه الله وأما فقيركم فيرد عليه أكثر مما أعطاه رواه أبو داود

﴿ باب من لا تحمل له الصدقة ﴾

الفصل الأول * عن * أنس قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بتمر في الطريق فقال لولا أني أخاف أن تكون من الصدقة لأكلتها متفق عليه * وعن * أبي هريرة

في زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات وبهذا يندفع قول بعض السلف أن الأمر هنا للأجوب وإن قواه جمع من امتنا اه (كرا في المراقبة) قوله (أما غنيكم الخ) تفصيل لعل وجوب صدقة الفطرة - والتزكية أما التطهير أو التنمية - فالمناسب لحال الغني التطهير من الأمساك وبحال الفقير التنمية فيما إبقاء من القوت وهذا على أن يكون الفقير عن علك قوته (ط)

﴿ باب من لا تحمل له الصدقة ﴾

قوله (لولا أني أخاف الخ) أعلم أن الركاة حرام على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى بني هاشم والمطلب وأما من اعتقه النبي صلى الله عليه وسلم أو بنو هاشم أو بنو المطلب هل يحرم عليه الزكاة أم لا قولان فالأصح أنه يحرم عليه وأما صدقة التطوع فحرام على النبي صلى الله عليه وسلم والأصح أنه لا يحرم على بني هاشم وبني

قَالَ أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ تَمْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَخْ كَخْ لِيَطْرَحَهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا شَعَرْتُ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ مُتَقَيُّ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتِ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ وَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُتِيَ بِطَعَامٍ سَأَلَ عَنْهُ أَهْدِيَّةٌ أَمْ صَدَقَةٌ فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لِأَصْحَابِهِ كُلُّوْا وَلَمْ يَأْكُلْ وَإِنْ قِيلَ هَدِيَّةٌ ضَرَبَ بِيَدِهِ

المطب وهذا الحديث يدل على جواز أكل ما وجد في الطريق من الطعام القليل الذي لا يطلبه . الكه لان النبي صلى الله عليه وسلم قصد ان يأكل التمر ولكن منته خشية كونها من الصدقات قوله (اخذ الحسن بن علي تمرة من تمر الصدقة) اي من تمر الزكاة وهذا يدل على انه وجب على الآباء نهى الاولاد عما لا يجوز في الشرع (كذا في شرح المصاييح للمظهر) قوله (كخ كخ) بكسر الكاف وفتحها وسكون الحاء قيل وبكسرتين فارسية معربة وهي كلمة يزجر بها الصبي والصبية عن تعاطي المستقذر بمعنى اترك وارم والتكرير للتأكيد (ليطرحها) اي التمرة من فيه (كذا في المرقاة) قوله (انما هي اوساخ الناس) انما كانت اوساخا لانها تكفر الخطايا وتدفع البلاء وتقع فداء في العبد في ذلك فيتمثل في مدارك الملا الاطى انها هي كما يتمثل في الصورة الذهبية واللفظية والخطية انها وجودات للشيء الخارجى الذي جعلت بازائه وهذا يسمى عندنا بالوجود التشبيهي فتدرك بعض النفوس العالية ان فيها (اي الصدقات) ظلمة وينزل الامر الى بعض الاحياز النازلة وقد يشاهد اهل المكاشفة تلك الظلمة ايضا وكان سيدي الوالد قدس الله سره يحكي ذلك من نفسه كما قد يكره اهل الصلاح ذكر الزنا وذكر الاعضاء الخبيثة ويعجبون ذكر الاشياء الجيلة ويعظمون اسم الله وايضا فان المال الذي يأخذه الانسان من غير مبادلة عين او نفع ولا يراد به احترام وجهه فيه ذلة ومهانة ويكون لصاحب المال عليه فضل ومنة وهو قوله صلى الله عليه وسلم اليد العليا خير من اليد السفلى فلا جرم ان التكبس بهذا النوع شر وجوه المكاب لا يليق بالمطهرين والمنوّه بهم في الملة وفي هذا الحكم سر آخر وهو انه صلى الله عليه وسلم ان اخذها لنفسه وجوز اخذها لخاصته والدين يكون نفهم بمنزلة نفسه كان مظنة ان يظن الظانون ويقول القائلون في حقه ما ليس بحق فأراد ان يسد هذا الباب بالكفاية ويجهز بان منافعها راجعة اليهم وانما تؤخر من اغنيائهم وترد على قرائهم رحمة بهم وحدا عليهم وتقربا لهم من الخير وانقاذا لهم من الشر (كذا في حجة الله البالغة) قوله (ضرب يده) اي مد يده اليه من غير تحام عنه تشبها للمد بالذهب سريعا في الارض فعداه بالبلاء كما يقال ذهب به بخلافه اذا كانت صدقة فانه كان صلى الله عليه وسلم يتحاما ويمنع منه قال القاضي وذلك لان الصدقة منحة لثواب الآخرة والهدية تملك الغير تقربا اليه واكراما له في الصدقة نوع ترحم وذل للاخذ فلذلك حرمت الصدقة على صلى الله عليه وسلم دون الهدية وقيل لان الهدية يثاب عليها في الدنيا فيزول المنة والصدقة يراد بها ثواب الآخرة فيبقى المنة عليه ولا يجني لئبى ان يمن عليه احد غير الله عز وجل والله اعلم

فَأَكَلَ مَعَهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ فِي بَرِيرَةَ ثَلَاثُ سَنَنِ إِحْدَى السَّنَنِ أَنَّمَا عَتَقَتْ فَخَيْرَتٌ فِي زَوْجِهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْبُرْمَةُ تَقُورُ يَلْحَمُ قُرْبَ إِلَيْهِ خُبْزٌ وَأَدَمٌ مِنْ أَدَمِ الْبَيْتِ فَقَالَ أَلَمْ أَرِ بِرْمَةً فِيهَا لَحْمٌ قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ ذَلِكَ لَحْمٌ نُصِيقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ وَأَنْتِ لَا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ قَالَ هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا * قَالَتْ كَانَ

(كَذَا فِي شَرْحِ الطَّبِيِّ) وَإِذَا كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرًا بِالصَّدَقَاتِ وَمَرْغَبًا فِي الْمَبْرَاتِ فَتَنَزَّهَ عَنِ الْإِحْذِ مِنْهَا بَرَاءَةً لِسَاحَتِهِ عَنِ الطَّمَعِ فِيهَا وَعَنِ التَّهْمَةِ بِالْحَثِّ عَلَيْهَا (ق) قَوْلُهُ (كَانَ فِي بَرِيرَةَ ثَلَاثُ سَنَنِ) بَرِيرَةُ اسْمُ جَارِيَةٍ اشْتَرَتْهَا (ثَلَاثُ سَنَنِ) أَيِ حَصَلَ بِسَبَبِهَا ثَلَاثُ مَسَائِلَ مِنْ شَرَعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهُ (فَخَيْرَتٌ فِي زَوْجِهَا) يَعْنِي أَنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا كَانَتْ أَمَةً فَاعْتَقَتْ وَرَوْجَهَا عَبْدٌ يَكُونُ خَيْرَةً إِنْ شَاءَتْ فَسَحَتْ الْكَاحَ وَإِنْ شَاءَتْ لَا تَفْسُخُ قَوْلُهُ (الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ) هَذِهِ هِيَ الْمَسْأَلَةُ الثَّانِيَّةُ يَعْنِي مَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا أَوْ أَمَةً كَانَ وَلَاؤُهُ لَهُ قَوْلُهُ (أَلَمْ أَرِ بِرْمَةً) الْبُرْمَةُ الْقَدَرُ مِنَ الْحَجَرِ يَعْنِي رَأَى فِيهِ لَحْمٌ فَلَمَّا لَمْ يَوُثْ إِلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ اللَّحْمِ قَانَ هَذَا السَّكْلَامُ يَعْنِي لَمْ يَلْمِ تَأْتُونِي بِذَلِكَ الطَّعَامِ وَاللَّحْمِ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلْمُظَهَّرِ) قَوْلُهُ (عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ) دَلَّ هَذَا الْحَدِيثُ عَلَى أَنَّ الصَّدَقَةَ إِذَا أَعْدَاهَا مَنْ تَصَدَّقَ عَلَيْهِ بِهَا إِلَى مَنْ لَا تَحِلُّ لَهُ الصَّدَقَةُ مِنْ هَاشِمِيٍّ أَوْ عَنِي صَرَفَ عَنْهَا حِكْمَ الصَّدَقَةِ وَجَازَ لِلْمُهْدِي إِلَيْهِ اسْتِعْمَالَهَا فَيُؤْخَذُ مِنْهُ أَنَّ التَّحْرِيمَ إِنَّمَا هُوَ عَلَى الصِّفَةِ لِأَعْلَى الْعَيْنِ وَيَسْتَنْبِطُ جَوَازَ اسْتِرْجَاعِ صَاحِبِ الدِّينِ عَيْنَ مَا دَفَعَهُ إِلَى الْفَقِيرِ بِنِيَّةِ الرِّكَاعَةِ فِي دِينٍ لَهُ عَلَيْهِ وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحِلُّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَوْ حَلَّتْ لَهُ لَمَا كَانَ لِعَائِشَةَ مَا عَمِيَ مِنْ إِحْضَارِ لَحْمِ بَرِيرَةَ بَيْنَ يَدَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ وَفَّقَ فِي حَدِيثِ الْمَطْلَبِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ عِنْدَ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ مَرْفُوعًا أَنَّ هَذِهِ الصَّدَقَةَ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاطُ النَّاسِ وَأَنَّهَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ وَفِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي قِصَّةِ اخْتِذِ الْحَسَنَ تَمْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِيهِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَخْ كَخْ أَرَمَ بِهَا أَمَّا عَلِمْتَ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ وَفِي رِوَايَةٍ لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَعِنْدَهُمَا مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِتَمْرَةٍ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ لَوْلَا أَنِّي أَخَافُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ لَا أَكَلْتُهَا وَعِنْدَهُمَا مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ سَأَلَ عَنْهُ فَإِنْ قِيلَ هَدِيَّةٌ أَكَلَ مِنْهَا وَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ لَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا وَقَالَ لِأَصْحَابِهِ كَلُوا وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ مِنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ مِثْلُهُ وَفِي حَدِيثِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَخِيزَةَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ أَنَّ أَحْمَدَ بْنَ إِسْحَاقَ بَاسْتَادَ جَيْدٍ مَرْفُوعًا أَنَا آلُ مُحَمَّدٍ لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ وَلَعَطَ حَدِيثَ الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَا لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الصَّدَقَةَ لَمْ تَحْرَمْ عَلَى مَوَالِيِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِهِ تَرْجُمُ الْبُحَّارِيُّ فِي صَحِيحِهِ فَقَالَ بَابُ الصَّدَقَةِ عَلَى مَوَالِيِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُورِدَ فِيهِ حَدِيثُ بَرِيرَةَ وَحَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاةً أَعْطَيْتَهَا مَوْلَاةً لِمِجْمُوعَةٍ مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ هَلَا ائْتَمَعْتُمْ بِجَدِّهَا قَالُوا أَنَّهُ مَيِّتٌ قَالَ إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلَهَا وَأَمَّا أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَذَلِكَ لَا تَحْرَمْ عَلَيْهِنَ الصَّدَقَةُ لِأَنَّ عَائِشَةَ قَبِلَتْ هَدِيَّةَ بَرِيرَةَ وَأَمَّ عَطِيَّةً مَعَ عَمَلِهَا بِأَنَّهَا كَانَتْ صَدَقَةً عَلَيْهَا وَظَنَّتْ اسْتِمْرَارَ الْحُكْمِ بِذَلِكَ عَلَيْهَا وَلِهَذَا لَمْ تَقْدَمْهَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهَا أَنَّهُ لَا تَحِلُّ لَهُ الصَّدَقَةُ وَأَقْرَأَهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ذَلِكَ الْمَعْنَى وَلَكِنْ بَيْنَ لَهَا عَلَى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُثِيبُ عَلَيْهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ
 لَأَجَبْتُ وَلَوْ أَهْدِيَ إِلَيَّ ذِرَاعٌ لَقَبِلْتُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْمَسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَتَانِ

على ان حكم الصدقة فيها قد تحول وحلت له صلى الله عليه وسلم ايضا وقال ابن بطال اهن لا يدخلن في ذلك باتفاق
 الفقهاء وفيه نظر فقد ذكر ابن قدامة ان الحلال اخرج من طريق ابن ابي مليكة عن عائشة قالت انا آل محمد
 لا تحل لنا الصدقة قال وهذا يدل على تحريمها قال الحافظ ابن حجر واستاده الى عائشة حسن واخرجه ابن
 ابي شبة ايضا فلعل ابن بطال لما رأى ان الفقهاء لم يذهبوا الى هذا نقل اتفاقهم على ذلك ولم يتعرض رحمه الله
 تعالى للدليل في ذلك من حيث السنة واما موالي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجزم بتحريم الصدقة عليهم
 ابو حنيفة واحمد وبعض المالكية وهو الصحيح عند الشافعية بدليل ما اخرجاه اصحاب السنن وصححه الترمذي
 وابن حبان عن ابي رافع مرفوعا انا لا تحل لنا الصدقة وان مولى القوم من انفسهم وقال عيرم يجوز لهم ذلك
 لانهم ليسوا منهم حقيقة ولذلك لم يعوضوا بخمس الخمس ومنشأ الخلاف قوله منهم او من انفسهم هل يتناول
 المساواة في حكم تحريم الصدقة ام لا والطاهر من حديث ابي رافع مساواتهم في التحريم وذلك لما اخرجه
 ابو داود والترمذي عن ابي رافع قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا على الصدقة من بني غزوم
 قال ابو رافع قال لي اصحني فانك تصيب منها معي قلت حتى اسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال مولى القوم من انفسهم وانا لا تحل لنا الصدقة فهذا صريح في مساواتهم
 في التحريم والله اعلم (كذا في المواهب اللطيفة) قوله ويثيب عليها اثنان يثيب اذا اعطي الثواب وهو العوض
 يعني يعطى عوض تلك الهدية قوله لو دعيت الى كراع لاجبت الكراع لما دون ركة من الانسان
 ولما دون الكعب من الدواب يعني لو دعاني احد الى ضيافة كراع لاجبت هذا اظهار التواضع
 وتخريص الناس على التواضع واجابة من يدعوم الى ضيافة (كذا في المفاتيح) وقيل كراع موضع بين مكة
 والمدينة والاول مبالغة في الاحابة مع القلة والثاني مع البعد (ط) قوله ولو اهدي الى ذراع لقبلت وهذا ايضا
 ترغيب الناس على قبول الهدية قوله ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقتان يعني ليس المسكين
 من يتردد على الابواب ويأخذ لقمة لقمة فان من فعل هذا ليس بمسكين لانه يقدر على تحصيل قوته وليس المراد
 من هذا ان من فعل هذا لا يستحق الزكاة بل يستحقها ولكن المراد دم من هذا فعله اذا لم يكن مضطرا او
 اظهار فصل مسكين لم يسأل الناس على من يسألهم (كذا في شرح المصابيح للمظهر) قال العلامة الريدي رحمه
 الله تعالى عليه قال ابن السكيت المسكين الذي لا شيء له والفقير الذي له بلغة من العيش وكذا قال يونس وجعل
 الفقير احسن حالا من المسكين قال وسألت اعرابيا فقير انت فقال لا والله بل مسكين وقال الاصمعي المسكين
 احسن حالا من الفقير وهو الوجه لان الله تعالى قال (اما السفينة كانت فكانت لساكين) وكانت تساوي جملة
 وقال في حق الفقير (لا يستطيعون ضربا في الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من التغف) وقال صاحب القوت قيل
 الفقير الذي لا يسئل والمسكين هو السائل وقيل الفقير هو المحارب وهو المحروم والمسكين الذي به زمانة

واشتقاقه من السكون اي اسكنه الفقر لما سكنه قفل حركته وهذه اوصافه يقال قد تمسكن الرجل وتسكن كما يقال تدرع وتدرع اذا لبس المدرعة فكذلك الفقير اذا كانت المسكنة لبسته واهل اللغة يختلفون فيها قال بعضهم المسكين اسوأ حالا من الفقير لان الله تعالى قال (او مسكيناً ذا متربة) فهو الذي لا شيء له قد لصق بالتراب من الجهد وذهب الى هذا القول يعقوب بن السكيت ومال اليه يونس بن حبيب وبهم يقول غير هذه فيقول ذا متربة من الغنى يقال قد اترب الرجل اذا استغنى فهو مترب من المال اي قد كان مترباً غنياً من اهل النعم ثم افتقر فهذا افضل من اعطي وقال بعض اهل اللغة في قوله ذا متربة دليل على ان المسكين احسن حالا قال لان الله تعالى لما نعت بهذا خاصة علمت انه ليس كل مسكين بهذا النعت الا ترى انك اذا قلت اشتريت ثوباً ذا علم نعت بهذا النعت لانه ليس كل ثوب له علم فكذلك المسكين الاغلب عليه ان يكون له شيء فلما كان هذا المسكين غالياً لسائر المساكين بين الله تعالى نعت وبهذا المعنى استدل اهل العراق من الفقهاء ان اللبس هو الجماع بقوله فلمسوه بايديهم ان اللبس يكون بغير اليد وهو الجماع فلما قال بايديهم خص هذا المعنى فردوه على من احتج به من علماء اهل الحجاز في قولهم اللبس باليد وقال آخرون بل الفقير اسوأ حالا من المسكين لان المسكين يكون له شيء والفقير لا شيء له قال الله تعالى في اصحاب السفينة (اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر) فاخبر ان لهم سفينة وهي تساوي جملة وقالوا سمي فقيراً لانه نزع ققرة من ظهره فانقطع صلبه من شدة الفقر فهو مأخوذ من فقار الظهر ومال اليه الاصمعي وهو عندي كذلك من قبل ان الله تعالى قدمه على الاصناف فبدأ به فدل انه هو الاحوج فالاحوج او الافضل فالافضل وقال قوم الفقير هو الذي يعرف بفقره لظور امره والمسكين هو الذي لا يفتن له ولا يؤبه به لتخفيه وتستره وقد جاءت السنة بوصف هذا في الخبر المروي ليس المسكين الذي ترده الكسرة والكسرتان والتمرة والتمرتان انما المسكين المتعفف الذي لا يسأل الناس ولا يفتن له فيتصدق عليه وقد قال بعض العلماء في مثل هذا وقد سئل اي الاشياء اشد فقراً في صورة غنى وقيل لحكيم آخر ما اشد الاشياء فقال من ذهب ماله وبقيت عاداته وقال الفقهاء المسكين الذي له سبب ويحتاج الى اكثر منه لضيق مكسب او وجود عيلة فهذا ايضا قد وردت السنة بفقره وذكر فضله في الحديث الذي جاء ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال ويغض السائل الملحف وفي الخبر الآخر ان الله يحب عبده المؤمن المحترف وكل هذه الاقوال صحيحة اهـ وقال اصحابنا الفقهاء من له دون نصاب هكذا هو في النفاية لصدر الشريعة وتبعه صاحب الدرر وقال صاحب الهداية الفقير من له ادنى شيء والمسكين من لا شيء له وهذا مروي عن ابي حنيفة وقد قيل على العكس ولكل وجه اهـ (ثم ان قول من قال ان الفقير اسوأ حالا من المسكين استدلاله عليه بوجوه خمسة) (الاول) قوله تعالى (اما السفينة فكانت لمساكين) فانه اثبت للمسكين سفينة (والثاني) قوله ﷺ اللهم احيني مسكيناً وامتي مسكيناً واحشني في زمرة المساكين مع ما روي انه تموز من الفقر (والثالث) ان الله تعالى قدمهم في الآية فدل على زيادة الاهتمام بهم وذلك مظنة زيادة حاجتهم (والرابع) ان الفقير بمعنى المقفور وهو المكسور الفقار فكان اسوأ حالا (والخامس) قول الشاعر :

✽ هل لك في اجر عظيم توجره ✽ نفيت مسكيناً كثيراً عسكره ✽

(عشر شياه سمعه وبصره) (والجواب) عن ذلك (اما عن الاول) فلا دلالة في الآية فانها لم تكن لهم وانما كانوا فيها اجراء وكانت عارية لهم ويدل على ذلك قراءة من قرأ المساكين بالتشديد او قيل لهم مساكين ترحماً على حالهم كما يقال لمن ابتلى بيلة مسكين وهذا فاش في لغة عرب اليمن او لانهم كانوا مقهورين بقهر الملك وقد

وَالْتَمَرَةُ وَالنَّعْنَاعَانِ وَلَكِنَّ الْمَسْكِينِ الَّذِي لَا يَجِدُ غِنًى يَغْنِيهِ وَلَا يَفْطَنُ بِهِ فَيَصَدَّقُ عَلَيْهِ وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أَبِي رَافِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا مِنْ بَنِي تَخَزُومٍ عَلَى الصَّدَقَةِ فَقَالَ لِأَبِي رَافِعٍ أَصْحَبَنِي كَيْ مَا تُصِيبَ مِنْهَا فَقَالَ لَا حَتَّى آتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْأَلْهُ فَأَنْطَلَقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحِلُّ لَنَا وَإِنْ مَوَالِي الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

يقال للذليل المقهور مسكين كما قال تعالى (ضربت عليهم الذلة والمسكنة) نقله صاحب المصاحح (واما الجواب عن الثاني) فان الفقر المتعوز منه ليس الا فقر النفس لما صح انه صلى الله عليه وسلم كان يسأل العفا والغنى والمراد منه غنى النفس لا كثرة العرض فلا دليل فيه لما ذكرنا (واما الجواب عن الثالث) فانه قد يمنع بانه قدم العالمين على الرقاب مع ان حالهم احسن ظاهراً وأخبر في سبيل الله وابن السبيل مع الدلالة لزيادة تأكيد كيد للدفع اليهم حيث اضاف اليهم باقظة في اقول ان التقديم لاعتبار آخر غير زيادة الحاجة والاعتبارات المناسبة لا تدخل تحت ضبط خصوصاً من علام الغيوب (واما الجواب عن الرابع) فبالمنع لجواز ان يكون الفقير مأخوذاً من قولهم فقرت له فقرة من مالي اي قطعة منه فيكون الفقير له قطعة منه لا تغنيه وهذا منقول عن الاخفش (واما الجواب عن الخامس) فعروض بقول الآخر :

* اما الفقير الذي كانت حلوبته * وقف العيال فلم يترك له سبيل *

يقال ماله سبيل ولا سبيل اي شيء وقد سماه فقيراً وله حلوبة ولا حجة لهم فيها انشدوه لانه لم يرد به ان له عشر شياء اي انها مملوكة هي سمع بل لو حصلت له عشر شياء لكانت سمعه وبصره فيكون سائلاً من مخاطب عشر شياء ليستعين بها على عسكره اي عياله ويؤجر فيها مخاطب الدافع لها - (فصل) (واما وجه من قال ان المسكين ائوئاً حلاً من الفقير) قوله تعالى (او مسكيناً ذا مترية) اي الصق جلده بالترات عنقراً حفرة جوارها ازاره لعدم ما يواريه او الصق بطنه للجوع وتام الاستدلال به موقوف على ان الصفة كاشفة والاكثر خلافه فيحمل عليه فتكون مخصصة وخص هذا الوصف بالحض على اطعامهم كما خص اليوم بكونه ذا مسغبة اي جماعة لفقير وغيره ومن تخصيص هذا اليوم علمنا ان المقصود في هذه الآية الحض على الصدقة في حال زيادة الحاجة وقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان والتمرة والتمرتان ولكن المسكين الذي لا يعرف ولا يفتن له فيعطى ولا يقوم فيسأل الناس متفق عليه فحل الاثبات اعني قوله ولكن المسكين الخ مراد معه وليس عنده شيء فانه نفى المسكنة عمن يقدر على لقمة ولقمتين بطريق المسئلة واثبتها لغيره فهو بالضرورة من لا يسأل مع انه لا يقدر على اللقمة واللقمتين لكن المقام مقام مبالغة في المسكنة فالمسكنة المفيه عن غيره هي المسكنة المبالغ فيها لا مطلق المسكنة وحينئذ لا يفيد المطلوب (الثالث) موضع الاشتقاق وهو السكون يمدد المطلوب كأنه عجز عن الحركة فلا يبرح والله اعلم (كذا في اتحاف السادة) قوله موالى القوم اي عتناءهم من انفسهم اي حكمهم بحكمهم لحبر الولاء لجهة كلحمة النسب وهذا دليل لمن قال برمة الصدقة على موالى من

وَالنِّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ
الْصَّدَقَةُ لِغَنِيِّ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْذَّارِقِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ

تحرم الصدقة عليه وهذا هو المشهور في المذهب (ق) قوله لا تحل الصدقة لغني في المحيط الغني على ثلاثة انواع
غني يوجب الزكاة وهو ملك نصاب حولي نام وغني يحرم الصدقة ويوجب صدقة الفطر والاضحية وهو ملك
ما يبلغ قيمة نصاب من الاموال الفاضلة عن حاجته الاصلية وغني يحرم السؤال دون الصدقة وهو ان يكون له
قوت يومه وما يستر عورته (ولا لذى مرة) بكسر الميم وتشديد الراء القوة اي ولا لقوى على الكسب
(سوى) اي صحيح البدن تام الحلقة فيه نفى كمال الحل لا نفس الحل او لا تحل له بالسؤال قل ابن الملك اي
لا تحل الزكاة لمن اعضاؤه صحيحة وهو قوي يقدر على الاكتساب بقدر ما يكفيه وعياله وبه قل الشافعي وعدد
الحنفية ان لم يكن له نصاب حلت له الصدقة (كذا في المرقاة) وقال التوربشقي رحمه الله تعالى واما تأويل
الحديث وتقرير معناه عند من لا يرى القوة على الكسب محرمة للصدقة على الفقير فهو انه يقول امر رسول الله
صلى الله عليه وسلم معاد لما منه الى اليمن ان يأخذ الصدقة عن اغنياء المسلمين يضعها في قرائنهم وكان
الاغنياء منهم هم المأخوذ منهم ومن سوام بمن لم يؤمر بالاخذ منهم غير اغنياءهم وهم الفقراء فاحددا بذلك لانه
آخر الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي الصدقة فقراء
اصحابه واكثرهم اصحاء واقوياء لازمانه بهم وفي حديث زياد بن الحارث الصدائي انه قال امرني رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم على قومي فقلت يا رسول الله اعطني من صدقاتهم ففعل وكتب لي بذلك كتابا فاتاه رجل
فقال يا رسول اعطني من الصدقة فقال ان الله تارك وتعالى لم يرص بحكم بي ولا غيره في الصدقات حتى حكم
فيها هو فجزاها ثمانية اجراء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك فالي صلى الله تعالى عليه وسلم امر الصدائي
واعطاء من الصدقة ولم يكن لبومره الا وهو صحيح البدن سوى الخلق ثم لم يعمه ذلك عن دفع الصدقة اليه
ثم سأل رجل آخر فقال ان كنت من الاصناف الثمانية الحديث ورد بذلك حكم الصدقات الى ما ردها الله اليه
فكل من وقع عليه اسم صنف من تلك الاصناف فهو من اهل الصدقات رمنا كان او صحيحا شهد بذلك التنزل
وحكم بصحته السنة فقله لا تحل الصدقة الحديث ينزل منزلة الكراهة والتغليط له لئلا يتشكل على صدقات الناس
ويزاحم ضعفاء الفقراء فيما هم احق به منه اي لا يحل له من جميع الوجوه والاسباب التي يتكامل بها الاستحقاق
(قلت) وقد يقال لا يحل لمسلم ان يبيت شعبان وجاره غرثان والى نحو ما ذكرناه اشار الطحاوي في كتابه
مشكل الآثار وشرح الآثار وقد رأيت تخريج معنى هذا الحديث على غير هذا الوجه ايضا وهو ان يقول
حديث عبدالله بن عمر وهذا رواه شعبة ولم يرعه ورواه سفيان مرفوعا وروي ايضا عن عبدالله بن عمرو عن
النبي صلى الله عليه وسلم لاحق في الصدقة لغني ولا لذى قوة مكتسب وروي ايضا عنه لاحظ وقد روي عن
النبي صلى الله عليه وسلم بطرق كثيرة واسانيد صحيحة لا تحل المسئلة لغني ولا لذى مرة سوى وقوله لا تحل
المسئلة ويين ان يقال لا تحل الصدقة فرواه كذلك وذكر ابو عيسى الترمذي في كتابه بعد روايته هذا الحديث
وذكر اختلاف شعبة وسفيان ان وحه هذا الحديث عند بعض اهل العلم على المسئلة (قلت) وتخريم المسئلة غير
تخريم الصدقة فنقول حرمت المسئلة على القوي المكتسب لئلا يتخذ السؤال كسبا ولا يدع فيه فان السؤال
مذلة وليس للمؤمن ان يذل نفسه الا اذا لم يجد منه بدا وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر الفقير بالتعفف ثم

وَالنِّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * وَعَنْ * عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخَيْارِ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلَانِ أَنَّهُمَا أَتَيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ وَهُوَ يَقْسِمُ الصَّدَقَةَ فَسَأَلَاهُ مِنْهَا فَرَفَعَ فِينَا النَّظَرَ وَخَفَضَهُ فَرَأَا جُلْدَيْنِ فَقَالَ إِنَّ شَيْئًا أُعْطِيَتْكُمَا وَلَا حَظَّ فِيهَا لِنَفْسِي وَلَا لِقَوِي مُكْتَسِبٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنِّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ مَرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِلْغَنِيِّ إِلَّا لِخَمْسَةٍ - لِغَارِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِعَامِلٍ عَلَيْهَا أَوْ لِغَارِمٍ أَوْ لِرَجُلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ أَوْ لِرَجُلٍ كَانَ لَهُ جَارٌ مُسْكِينٌ فَتَصَدَّقَ عَلَى الْمُسْكِينِ فَأَهْدَى الْمُسْكِينُ لِلْغَنِيِّ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَوْ ابْنِ السَّيْلِ * وَعَنْ * زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَائِي قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتُهُ فَذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ أُعْطِنِي مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْضَ بِحُكْمِ نَبِيِّ وَلَا غَيْرِهِ فِي

يسمى لهم من الصدقات ولما كان القوم حديثي عهد بالجاهلية لم يمتثلوا على ترك الحظوظ العاجلة ثم ان النفوس لما جبلت عليه من حب المال لو وكلت الى ما في طباعها من الركون من الدنيا لاسترست في الطمع واشترأت الى السؤال واتخذته دأبا ثم لم يرد ذلك الا شرها ودناءة اقتضى النظر الندوي ان يردعهم عن هذه الردعة ويمنعهم عن هذه الرديئة لئلا يذهب بهم الهوى كل مذهب فزجرهم عن السؤال كل مزجر واخبرهم ان السؤال شين في الوجه وحموش وكدوح يوم العرض الاكبر ثم اوجب على اولي الامر ودوي الاموال ان يوصلوا عليهم حقوقهم لئلا يكون على المعطي حرج ولا على الآخذ منقصة والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشقي قوله (جلدین) بسكون اللام وكسرهما اي قوين (فقال ان شئنا اعطيتكما) اي منها ووكلت الامر الى اماتكما لكن تكونان في فطر الآخذ بغير حق ان كنتما قوين كما دل عليه حالكما او غنيين (ولاحظ) اي لا يصيب (فيها لغني ولا لقوي مكتسب) قال الطبري اي لا اعطيتكما لان في الصدقة ذلا وهوانا فان رضيتم بذلك اعطيتكما او لا اعطيتكما لانها حرام على القوي المكتسب فان رضيتم باكل الحرام اعطيتكما قاله توبيجا وقال ابن الهيثم الحديث دل على ان المراد حرمة سؤالهما لقوله وان شئنا اعطيتكما فلو كان الآخذ محرما غير مستقط عن صاحب المال لم يفعله (كذا في المرقاة) قوله (لغار في سبيل الله) اي لمجاهد منقطع عن الغزو او الحج ويؤيده انه فسر احمد سبيل الله في الآية بسفر الحج لاخير الصحيح ان الحج سبيل الله واختاره محمد من اصحابنا لكن في الاستدلال المذكور بحث للجمهور (اولعامل عليها) اي على الصدقة من نحو عاشر وحاسب وكاتب (او لغارم) اي من استدان ليصلح بين طائفتين في دية او دين نسكيا لافتنة وان كان غنيا (او لرجل) اي غني (اشتراها) اي الزكاة من الفقير (بماله او لرجل) اي غني الح

الْصَّدَقَاتِ حَتَّى حَكَمَ فِيهَا هُوَ فَجَزَّأَهَا ثَمَانِيَةَ أَجْزَاءَ فَإِنْ كُنْتَ مِنْ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ
أَعْطَيْتُكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

(ق) قوله (حتى حكم فيها) أي إلى أن حكم في الصدقات (هو) أي الله تعالى وهو لمجرد التأكيـد (فجزأها) بتشديد الزاي وهو أي قسم أصحابها (ثمانية أجزاء) أي أصناف (فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك) قال مالك وأبو حنيفة وأحمد يجوز وضع الصدقات في صنف واحد من الأصناف الثمانية وبارة أصحابنا صاحب المال بخير أن شاء أعطى جميعهم وأن شاء اقتصر على صنف واحد وكذا يجوز أن يقتصر على شخص واحد من أي صنف شاء وهو قول جماعة من الصحابة عمر بن الخطاب وعلي وابن عباس ومعاذ بن جبل وحذيفة بن اليان وآخرين ولم يرو عن غيرهم من الصحابة خلاف ذلك فكان أجماعاً كذا في شرح السكر ورواه البيهقي في السنن عن عمر وحذيفة وابن عباس من عدة طرق ومن جملة تلك الطرق أنه أخرجه عن الحسن هو ابن عمارة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس قلت قد جاء هذا من وجه آخر رواه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس قال إذا وضعتها في صنف واحد من هذه الأصناف فحبك وقال الطحاوي وابن عبد البر لا نعلم لابن عباس وحذيفة في ذلك مخالفاً من الصحابة وقال أبو بكر الرازي روي ذلك عن عمر وحذيفة وابن عباس ولا يروى عن أحد من الصحابة خلافاً ومما احتج به أصحاب الشافعي ما رواه أبو داود في سننه عن زياد بن الحارث الصدائي قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته وذكر حديثاً طويلاً فأتاه رجلاً فقال أعطني من الصدقة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لم يرص بحكم بي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو فجزأها ثمانية أجزاء فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقك اهـ وقالوا أنه نص فيه وقد أخرجه البيهقي كذلك وسكت عنه قال المدري في مختصر السنن في إسناده عبد الرحمن بن رباد ابن أنس الأفرقي وقد تكلم فيه غير واحد اهـ وكذا ذكره صاحب التمهيد أنه انفرد به وهو ضعيف وضعفه البيهقي أيضاً في باب عتق أمهات الأولاد وقال في باب ورض التـشـهـد صـعـفه القـطـان وابن مهدي وابن معين وابن حنبل وغيرهم ثم على التسليم بصحة هذا الحديث إنما جـزأ الله ثمانية لئلا يخرج الصدقة عن تلك الأجزاء ومما احتج به أصحابنا قوله تعالى (وإن تحفوها وتوفوها الفقراء فهو خير لكم) بعد قوله تعالى (إن تبدوا الصدقات فنعما هي) وقد تناول جس الصدقات وبين أن آتيانها إلى الفقراء لا عيرم خير لنا ولا يقال أراد به نصيبهم لأن الضمير عائد إلى الصدقات وهو عام يتناول جميع الصدقات وقال صلى الله عليه وسلم لمعاذ حين وجهه إلى اليمن أعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أعيانهم فتد إلى فقرائهم رواه البخاري ومسلم وأخرج ابن جرير في التفسير عن عمران بن عينة عن عطاء عن سعيد بن جبـير عن ابن عباس في قوله تعالى (إنما الصدقات للفقراء والمساكين) الآية قال في أي صنف وضعته أجراًك وعن جرير عن ليث عن عطاء عن عمر بن الخطاب قال إنما صنف أعطيته من هذا أجزاءً عنك وعن حفص عن ليث عن عطاء عن عمر أنه كان يأخذ العرض من الصدقة ويجعله في صنف واحد وعن الحجاج بن أرطاة عن المنهال ابن عمرو عن زيد بن جـبـش عن حذيفة أنه قال إذا وضعتها في صنف واحد أجراًك وأخرج نحوه ذلك عن سعيد بن جبـير وعطاء بن أبي رباح وإبراهيم النخعي وأبي العالية وهيمون بن عمران بإسناد حسنة ولا يضرنا ضعف ليث هو ابن أبي سليم والحجاج في بعضها فقد قوى بعض هذه الطرق بعضها (كذا في الانحاف) قال الامام أبو بكر الرازي رحمه الله تعالى قال تعالى (إن تبدوا

الفصل الثالث * عن * زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ شَرِبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَبَنًا فَأَعْجَبَهُ فَسَأَلَ الَّذِي سَقَاهُ مِنْ أَيْنَ هَذَا اللَّبَنُ فَأُخْبِرَهُ أَنَّهُ وَرَدَ عَلَى مَاءٍ قَدْ سَمَّاهُ فَإِذَا نَعْمٌ مِنْ نَعْمِ الصَّدَقَةِ وَهُمْ يَتَوَنَّ فَحَلَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا فَجَعَلَتْهُ فِي سِقَائِي فَهُوَ هَذَا فَأَدْخَلَ عُمَرُ يَدَهُ فَأَسْتَقَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب من لا تحل له المسألة ومن تحل له ﴾

الفصل الاول * عن * قَبِيصَةَ بِنْتِ مُخَارِقٍ قَالَ تَحَمَّلْتُ حَمَالََةً فَأَنْبَتُ رَسُولَ اللَّهِ الصَّدَقَاتِ فَعَمَاهِي وَإِنْ تَخَفُوهَا وَتُؤْتِيهَا الْفُقَرَاءَ (فاقترض الآية دفع جميع الصدقات الى صنف واحد ومن الفقراء وقال تعالى (في اموالهم حق للسائل والمحروم) وذلك يقتضي جواز اعطاء الصدقة هذين دون غيرها وذلك ينفي وجوب قسمتها على ثمانية اقسام (كذا في احكام القرآن) وقال الامام ابن حنبل وهو قول عامة اهل العلم قال الطبري وانما سمى الله تعالى الاصناف الثمانية في آية الصدقات اعلاما منه ان الصدقة لا تخرج عن هذه الاصناف لا يحاب التقسيم فيما بينهم جميعا يدل عليه ايراد الآية باداة الحصري انما الصدقات لهؤلاء الاصناف لا لغيرهم (ط) قوله (ورد) اي مر على ماء اي مكان ماء قد سماه اي عينه باسمه (فاذا) للفحاشة (نعم) بفتح نين من (من نعم الصدقة وم) اي الرعاة او اهل النعم (يسقون) اي النعم (فحلبوا من ألبانها) اي فاعطوني هذا فأخذته (فجعلته في سقائي) بكسر السين (فهو هذا فأدخل عمر يده) اي في فيه او حلقه (فاستقاه) اي فتيّاه حتى أخرجه من جوفه قال الطبري هذا غاية الورع والنزاهة عن الشبه قال ابن حجر كان الشارح لم يستحضر قول ائمتنا ان كل من اكل او شرب حراما لزمه ان يتقياه ان اطاقه وان عذّر في تناوله اه وفيه انه لا دلالة في الحديث على كون ذلك اللبن حراما لان القابض اذا اخذه على وجه الاستحقاق واهداه لغير المستحق على فرض ان عمر غير مستحق فلا شك في حليته كما تقدم في حديث بريرة انه لها صدقة ولنا هدية فكان المعترض لم يتفطن لهذا وظن ان اللبن حرام وايضا لا فائدة في استقائه اذ لا يمكن رده الى صاحبه وانما هو تنقية الباطن من اثر الحرام او الشبهة وهذا لا شبهة انه ورع قال الغزالي في الاحياء وانما تقياً ما شربه مع الجهل حتى لا يثبت منه لحم يثبت ويبقى وقال في موضع آخر ولا ينبغي ان يقال انه لا يدري فلا يضره لان الحرام اذا اكل وحصل في المعدة اثر في قساوة القلب وان لم يعرفه صاحبه ولنا تقياً عمر رضي الله عنه لانه شرب على جبل وهذا وان ائتمنا بانه حلال للفقير فانما احلناه بحكم الحاجة اليه فهو كالخنزير والحمر اذا احلناه للضرورة ولا يلتحق بالطيئات اه (كذا في المرقاة)

﴿ باب من لا تحل له المسألة ومن تحل له ﴾

قوله (تحملت حمالة) الحمالة بالفتح ما يحتمله الانسان عن القوم من الدية والغرامة وصاحب الحمالة الذي احل له رسول الله صلى الله عليه وسلم المسألة في هذا الحديث هو الذي يقع حرب بين الفريقين يسفك فيه الدماء فيحتمل تلك الديات رجل ليصلح دات اليين والله اعلم (شرح المصاييح للحافظ التوربتي رحمه الله تعالى)

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ فِيهَا فَقَالَ أَقِمْ حَتَّى تَأْتِنَا الصَّدَقَةُ فَنَأْمُرَ لَكَ بِهَا ثُمَّ قَالَ يَا قَبِيصَةَ إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَحِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةَ رَجُلٍ تَحْمِلُ حِمَالَهُ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَهَا ثُمَّ يَمْسِكُ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ جَائِعَةٌ أَجْتَاكَ مَا لَهُ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ قَالَ سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ حَتَّى يَقُومَ ثَلَاثَةٌ مِنْ ذَوِي الْحِجَى مِنْ قَوْمِهِ لَقَدْ أَصَابَتْ فَلَنَا فَاقَةٌ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ قَالَ سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ فَمَا سِوَاهُنَّ مِنَ الْمَسْأَلَةِ يَا قَبِيصَةَ سَحَتْ يَا كُلُّهَا صَاحِبَهَا سَحَتْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكَثُّرًا فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَزَاءَ

قوله يصيبها ليس الضمير راجعاً إلى المسئلة ولا إلى الحماله نفسها بل إلى معناها أي يصيب ما حصل له من المسئلة أو ما أدى من الحماله وهي الصدقه والله اعلم (طبي طب الله تراه) قوله ثم يمسك يعني فإذا أخذ من الزكاة ما أدى به ذلك الدين لا يجوز له أن يأخذ شيئاً آخر من الزكاة قوله أصابته جائعة أي آفة وحادثه اجتاحت ماله أي أهلكت تلك الجائعة ثمار بستانه أو زرعه أو غيرها من الأموال قوله فحلت له المسئلة حتى يصيب قوماً من عيش أو قال سداداً من عيش القوام بكسر القاف ما يقوم به الشيء وقوام من عيش أي ما يكون به العيش من قوت ولباس والسداد بكسر السين ما يسد به الفقر أي يدفع قوله حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحجى من قومه الحجى العقل أي أصابته فاقة بحيث يعلم حاله جيرانه وأقاربه وشهد من علم حاله أنه فقير محتاج فحينئذ يجوز له أن يسأل الزكاة — وفي تقييد الشهادة بثلاثة وأنها مستحبة لزجر السائل عن السؤال من غير ضرورة لأن اثباته بثلاثة شهود أعسر عليه من اثنين فإن أتى باثنين جاز (كذا في شرح المصابيح للمظهر رحمه الله تعالى) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى فإن قيل ما وجه التنصيص على ثلاثة من ذوى الحجى في الاعلام — قلنا نحن وإن الخلق عبيد الله يتعبدون بما شاء من أمره فله أن يجعل الحجة في هذه القضية مثبتة بثلاث كما جعلها مثبتة في هلال رمضان بواحد وفي الحقوق الواجبة بالاثنتين وفي الزنا بأربعة ولكننا وجدنا الوجه فيه أنه جعل الأمر فيه إلى ثلاثة من طريق الاستحباب لا من طريق الوجوب ليكون ذلك إبراءاً للسائل عن التهم فيما يدعيه وإبلاغاً في الزجر له عن سؤال يجد بداً عن الخوض فيه واصون لعرضه وأبقى لمروته وادعى للناس على قضاء حاجته وسد خلته لاسيما إذا كانوا من ذوى الاقدار والعقول — اه كلامه رحمه الله تعالى وخفى بكونهم من قومه لأنهم هم العالمون بحاله وهذا من باب التبيين والتعريف إذ لا مدخل لعدد الثلاث من الرجل في شيء من الشهادات عند أحد من الأئمة رحمهم الله تعالى (ق) قوله فما سواهن أي هذه الاقسام الثلاثة من المسئلة يا قبيصة سحت بضمين وبضم الاول وسكون الثاني وهو الأكثر هو الحرام الذي لا يحل كسبه لانه يسحت البركة أي يذهبها (ق) قوله من سأل الناس أموالهم أي شيئاً من أموالهم يقال سأله الشيء وعن الشيء قال الطبي قوله أموالهم بدل اشتغال من الناس وقد تقرر عند العلماء أن البدل هو المقصود بالذات وأن الكلام سيق لأجله فيكون المقصد من سؤال هذا السائل نفس المال والأكثر منه لا دنع الحاجة فيكون مثل هذا المال كثرًا يترتب عليه فأنما يسأل جراً أه تكثر مفعول له — أي ليكثر ماله لا للاحتياج فأنما يسأل جراً أي قطعة من نار جهنم يعني ما أخذ

فَلَيْسَتْ قِلَّةٌ أَوْ لَيْسَتْ كَثْرَةٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مِزْعَةٌ لَحْمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُلْحِفُوا فِي الْمَسْأَلَةِ قَوْلَ اللَّهِ لَا يَسْأَلُنِي أَحَدٌ مِنْكُمْ شَيْئًا فَتُخْرِجُ لَهُ مَسْأَلَتُهُ مِنِّي شَيْئًا وَأَنَا لَهُ كَارِهِ قَبَارِكُ لَهُ فِيمَا أَعْطَيْتُهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ قِيَا تُنِي بِحِزْمَةٍ حَطَبٍ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبْدِعُهَا فَيَكْفُ اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ نَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَعْطَانِي ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ لِي يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرٌ حُلُوٌّ

سبب للعقاب بالنار جرمًا للمبالغة فهذا كقوله تعالى (ان الذين يأكلون أموال النيامي ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا) ويجوز ان يكون جرمًا حقيقة يعذب به كما ثبت لما نعى الزكاة وقوله تعالى (يوم يحمى عليها في نار جهنم) الآية فليست كل اي من السؤال او الجرم او ليستكثر اي ليطلب قليلا او كثيرا وهذا توبيخ له وتهديد كما قال تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) والمعنى سواء استكثر منه او استقل والله اعلم (ق) قوله ليس في وجهه مزعة لحم اي قطعة يسيرة من اللحم قال الطيبي اي يأتي يوم القيامة ولا جاء له ولا قدر من قولهم لفلان وجه في اللبس اي قدر ومنزلة - او يأتي فيه وليس على وجهه لحم اصلا اما عقوبة له واما الاما بعمله اه - ومن دعاء الامام احمد رحمه الله تعالى اللهم كما صنعت وجهي عن سجود غرك فصن وجهي عن مسألة غيرك والله اعلم وحق الامام التوربشتي رحمه الله تعالى المعنى الاول حيث قال المراد به ما يلحقه في الآخرة من الفساحة والموان من ذل السؤال هذا وقد عرفنا الله سبحانه وتعالى ان الصور في دار الآخرة تختلف باختلاف المعاني قال الله تعالى (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) فالذي يذل وجهه لغير الله في الدنيا من غير ما باس وضرورة بل للتوسع والتكثر يصيبه شين في الوجه بذهاب اللحم عنه ليظهر للباس عنه صورة المعنى الذي خفي عليهم والله اعلم (شرح المصاييح) قوله لا تلحفوا في المسئلة مصدر بمعنى السؤال - اي لا تبالغو او لا تلحفوا - من الحف في المسئلة اذا الح فيها قال تعالى (لا يسئلون الناس الخافا) (مرقاة وطبي) قوله فياركة له فيما اعطيته بالنصب بعد الفاء على معنى الجمعية اي لا يجتمع اعطائي كارهًا مع البركة والله اعلم (ط) وسره ان النفوس اللاحقة بالملأ الا على تكون الصورة الذهنية فيها من الكراهة والرضا بمنزلة الدعاء المستجاب والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله لان يأخذ احدهم حبله اي فيجمع حطبًا ثم يربط به فيأتي بحزمة حطب الحزمة بضم الحاء قدر ما يحمل بين العضدين والصدر ويستعمل فيما يحمل على الظهر من الحطب فيبيعها فيكف الله بها وجهه اي يمنع عن اراقة ماء وجهه بالسؤال - خير له من ان يسأل الناس اعطوه او منعه اي يستوي الامر ان في انه خير له منه (ق) قوله ان هذا المال خضر حلو الخضمر ما يكون في العين طيبا - والحلو ما يكون في الفم طيبا ولا عمل العين من النظر الى الخضمر ولا عمل الفم من اكل الحلو فكذلك النفس حريصة

فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يَبَارَكْ لَهُ فِيهِ
وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى قُلْ حَكِيمٌ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرَى أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَذْكُرُ
الْصَّدَقَةَ وَالْتِمَقُّفَ عَنِ السَّائِلَةِ الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفَقَةُ وَالسُّفْلَى
هِيَ السَّائِلَةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ إِنَّ أَنَسًا مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَاهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ حَتَّى نَفِدَ مَا عِنْدَهُ فَقَالَ مَا يَكُونُ
عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ أَذْخِرَهُ عَنْكُمْ وَمَنْ يَتَّخِذْ بِعَفْوِ اللَّهِ وَمَنْ يَسْتَغْنِ بِغَنَةِ اللَّهِ وَمَنْ يَتَصَبَّرْ
يُصْبِرْهُ اللَّهُ وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً هُوَ خَيْرٌ وَأَوْسَعُ مِنَ أَنْصَبِرْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وَعَنْ ﴾ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِينِي الْعَطَاءَ فَأَقُولُ أُعْطِ
أَفْقَرِ إِلَيْهِ مِنِّي فَقَالَ خُذْهُ فْتَمَوَّلْهُ وَتَصَدَّقْ بِهِ فَمَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا أَلِ لِي وَأَنْتَ غَيْرُ مُتَرْفٍ

بجمع المال لا تحمل عنه (مفاتيح) قوله فمن اخذه اي المال احد متلبسا بسخاوة نفس اي من الواحد يعني
بلا سؤال ولا اشراف ولا طمع او بسخاوة نفس وانشرح صدر من المعطى بورك له فيه — ومن اخذه باشراف
نفس يحتمل الوجهين اي بطمع او بحرص او تطلع لم يبارك له فيه قيل الاشراف الطر الى شيء يعني بكرهه
من غير طيب نفس بالاعطاء قوله اليد العليا خير من اليد السفلى اليد العليا المعطية واليد السفلى الآخذة يعني
اكتسب المال واعط ولا تترك الكسب فتطمع في اموال الناس فان المعطى خير من السائل قوله لا ارأ احدًا
الخ — اي لا انقص اراد اني لا اسأل احدًا شيئًا ونقصه ماله والله اعلم (مفاتيح) قوله حتى بعد بكسر الهمزة
اي في ما عنده فقال ما يكون عندي من خير اي مال ومن بيان لما وما خبرية متضمنة للشرط اي كل شيء
من المال موجود عندي اعطيتكم فلن ادخره عنكم ولم امنعه منكم ومن يستمع وفي بعض النسخ نالكم اي
من يطلب من نفسه العفة عن السؤال — قال الطبري او يطلب العفة من الله تعالى فليس السين لمجرد التأكيد
يفه الله اي يجعله غنيًا من الاعفاف وهو اعطاء العفة وهي الحفظ عن المأهي ومن يستغن اي يظهر الغني
بالاستغناء عن اموال الناس والتعفف عن السؤال حتى يحسبه الجاهل غنيًا من التمتع يفه الله اي يجعله الله
غنيًا بالقلب وفي الحديث ليس الغني عن كثرة الرض وانما الغني غني النفس ومن يتصبر اي يطلب توفيق الصبر
من الله تعالى لانه قال الله تعالى (واصبر وما صبرك الا بالله) او يامر نفسه بالصبر او من يتصبر عن السؤال
يصبره الله بالتشديد اي يسهل عليه الصبر وما اعطى احد عطاء هو خير من الصبر لان مقام الصبر اعلى المقامات
لانه جامع لمكارم الصفات والحالات ولذا قدم على الصلاة في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) ومعنى
كونه اوسع انه تنفع به المعاوف والمشاهد والاعمال والمقاصد (ق) قوله خذ فتموله اي اقبله وادخله في
مالك وتصدق به اي على اقر منك ان كان فاضلا عن حاجتك فما جاءك من هذا المال وانت غير متصرف

وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ وَمَا لَا فَلَا تُتْبِعْهُ نَفْسَكَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمَسَائِلُ كُدُوحٌ يَكْدَحُ بِهَا الرَّجُلُ وَجْهَهُ فَمَنْ شَاءَ أَبْقَى عَلَى وَجْهِهِ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ إِلَّا أَنْ
يَسْأَلَ الرَّجُلُ ذَا سُلْطَانٍ أَوْ فِي أَمْرِ لَا يَجِدُ مِنْهُ بُدًّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ
* وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ
وَلَهُ مَا يَغْنِيهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَسْأَلَتُهُ فِي وَجْهِهِ خُوشُ أَوْ خُدُوشُ أَوْ كُدُوحٌ قِيلَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ وَمَا يَغْنِيهِ قَالَ خَمْسُونَ دِرْهَمًا أَوْ قِيمَتَهَا مِنَ الذَّهَبِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

اي والحال انك عرطامع له ولا سائل فخذ له اي فاقبله وتصدق به ان لم تكن محتاجا وما لا يكون
كذلك فلا تتبعه نفسك من الاتباع بالتحذير اي فلا تجعل نفسك تابعة له ولا توصل المشقة اليها في طلبه (ق)
قوله المسائل جمع المسئلة وجمعت لاختلاف انواعها والمراد ههنا سؤال اموال الناس كدوح مثل صبور للبالغة
بمعنى الجرح اي حارج وجهه وبضم الكاف جمع كدح وهو اثر مسك من خدش او عض والجمع ههنا اسب ليناسب
المسائل يكدح بها الرجل اي يجرح ويشين بالمسائل وجهه ويسعى في ذهاب عرضه بالسؤال بريق ماء وجهه قوي
كالجراحة له ومن شاء ابقى على وجهه اي ماء وجهه من الحياء بترك السؤال والتعفف ومن شاء تركه اي ذلك
الابقاء الا ان يسأل الرجل ذا سلطان اي حكم ومملك بيده بيت المال فيسأل حقه ويعطيه منه ان كان مستحقا قال
الطبيي واحتلف في عطية السلطان والصحيح ان غلب في يده الحرام من ذلك الجنس لم تحل والاحل يعمي
حرم سؤاله والاخذ منه كما اختاره الغزالي واعتمده النووي في شرح مسلم لكنه بالغ في رده في شرح المذهب
فيكره ذلك سؤالا واخذاً وقد اختلف السلف في قبول عطاء السلطان فممنعه قوم واباحه آخرون والله اعلم (ق)
قوله في وجهه حموش او خدوش او كدوح بضم اوائلها جمع حمش وخدش وكدح قال المظهر رحمه الله
تعالى هذه الالفاظ كلها متقاربة المعنى وشك الراوي في تلفظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بـاي لفظ
من هذه الالفاظ — اه وذهب التوربشي والقاضي عياض رحمهم الله تعالى الي ان الالفاظ متباينة المعنى واول التنويح
لا للشك فالخدش قشر الجلد بعود او نحوه والحمش قشره بالانظار والكدح العض وهي في اصلها مصادر لكنها
لما جعلت اسما لا آثار جوز جمعها ولما كان السائل على ثلاثة اصناف مقل ومفرط ومتوسط ذكر هذه الآثار
الثلاثة المتفاوتة بالشدة والضعف اوردها للتقسيم لا للترتيب والله اعلم وقيل الحمش ابلغ في معناه من الخدش
وهو ابلغ من الكدح اذ الحمش في الوجه والخدش في الجلد والكدح فوق الجلد قوله قيل يا رسول الله وما يغنيه
اي كم هو اولى مقدار من المال يغنيه قال خمسون درهما او قيمتها قال الطبيي قيل ظاهره ان ملك خمسين درهما
او قيمتها فهو غني يحرم عليه السؤال واخذ الصدقة وبه قال ابن المبارك واحمد واسحاق والظاهر ان من وجد
قدر ما يغنيه ويعيشه على دائم الاوقات او في أغلبها فهو غني اه وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله

وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * سَهْلِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ وَعِنْدَهُ مَا يُفْنِيهِ فَإِنَّمَا يَسْتَكْثِرُ مِنَ النَّارِ قَالَ الثَّغَلِيُّ وَهُوَ أَحَدُ رِوَاثِهِ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَمَا الْغِنَى الَّذِي لَا تَبْغِي مَعَهُ الْمَسْأَلَةُ قَالَ قَدَرٌ مَا يُغْدِيهِ وَبَعْشِيهِ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَنْ يَكُونَ لَهُ شِبَعٌ يَوْمٌ أَوْ لَيْلَةٌ يَوْمٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وعن * عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ مِنْكُمْ وَلَهُ أَوْقِيَّةٌ أَوْ عِدْلَاهَا فَقَدْ سَأَلَ الْخَافَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

* وعن * حُبَشِيِّ بْنِ جُنَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَحِلُّ لِفَتْنَةٍ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ إِلَّا لِذِي فَقْرٍ مُدْقِعٍ أَوْ غَرَمٍ مُفْطَعٍ وَمَنْ سَأَلَ النَّاسَ لِيُثْرِيَ بِهِ مَالَهُ كَانَ خُمُوشًا فِي وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَضْفًا يَأْكُلُهُ مِنْ جَهَنَّمَ

بن عبد الرحيم قدس الله اسرارهم ونفعنا بعلومهم آمين جاء في تقدير الغنية المانعة من السؤال انها اوقية او خمسون درهما وجاء ايضا انها ما يغديه او يعشيه وهذه الاحاديث ليست متحالفة عندنا لان الناس على منازل شتى ولكل واحد كسب لا يمكن ان يتحول عنه اعني الامكان المأخوذ في العلوم الباحثة عن سياسة المدن لا المأخوذ في علم تهذيب النفس فمن كان كاسباً بالحرفة فهو معذور حتى يحد آلات الحرفة ومن كان زارعاً حتى يحد آلات الزرع ومن كان تاجراً حتى يحد البضاعة ومن كان على الجهاد مستزقاً بما يروح ويغدو من المعاش كما قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فالضابط فيه اوقية او خمسون درهما ومن كان كاسباً يحمل الاتقال في الاسواق او احتطاب الحطب ويعمل وامثال ذلك فالضابط فيه ما يعديه او يعشيه والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله فانما يستكثرون من النار يعني من جمع اموال الناس بالسؤال من غير ضرورة فكأنه يجمع لنفسه ما كان له من جهم (مفاتيح) قوله قدر ما يغديه ويعشيه التغذية اطعام طعام الغداء والتعشية اطعام طعام العشاء يعني من كان له قوت غدائه او عشاءه لا يجوز له ان يسأل قوله من سأل منكم وله اوقية اي اربعون درهما من الفضة او عدلها اي مثلها من الذهب او من مال آخر فقد سأل الخافاً اي الخافاً من غير اسرافك من غير اضطرار وهذا في حق من يكفيه اربعون درهما والله اعلم (مفاتيح) ولا تدي مرة بكسر الميم اي قوة بان لا يكون به علة سوي اي صحيح سليم الاعضاء على الكسب الا لدى فقر استثناء من الاخير مدقع اي شديد من ادقع لصق بالدعاء وهو التراب او غرم بضم الغين اي دين مفطع اي شيع مثقل — قال الطيبي رحمه الله تعالى والمراد ما استدان لنفسه وعياله في مباح ومن سأل الناس ليثري من الاثراء به اي بسبب السؤال وبالمأخوذ ماله بفتح اللام ورفعه اي ليكثر ماله كان اي السؤال او المال خموشاً بالضم اي عبساً في وجهه يوم القيامة اي على رؤس الاشهاد وصرحوا بفتح فسكون اي حجراً محجياً يأكله من جهم اي فيها قيل المراد به التحريق والتعذيب على وجه التحقيق ولعل الخش عذاب لوجهه لتوجهه الى غيره تعالى بغير اذنه واكل الحجر عذاب للسانه وفمه في السؤال من

فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكَلِّمْهُ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْثِرْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ
 أَتَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْأَلُهُ فَقَالَ أَمَا فِي بَيْتِكَ شَيْءٌ فَقَالَ بَلَى حِلْسٌ نَلْبَسُ بَعْضُهُ وَنَتَسَطُّ بِبَعْضِهِ
 وَقَعَبٌ نَشْرَبُ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ قَالَ أَتَيْتَنِي بِهِمَا فَأَتَاهُ بِهِمَا فَأَخَذَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ
 وَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَيْنِ قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخَذَهُمَا بِدِرْهَمٍ قَالَ مَنْ يَزِيدُ عَلَى دِرْهَمٍ مَرَّتَيْنِ
 أَوْ ثَلَاثًا قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخَذَهُمَا بِدِرْهَمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا إِيَّاهُ فَأَخَذَ الدَّرَاهِمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا
 الْأَنْصَارِيُّ وَقَالَ اشْتَرِ بِأَحَدِهِمَا طَعَامًا فَأَنْزِلْهُ إِلَى أَهْلِكَ وَاشْتَرِ بِالْآخَرِ قَدُومًا فَأُتِنِي
 بِهِ فَأَتَاهُ بِهِ فَشَدَّ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُودًا بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبْ فَأَحْتَطِبْ
 وَبِيعْ وَلَا أَرِيكَ خَمْسَةَ عَشْرَ يَوْمًا فَذَهَبَ الرَّجُلُ يَحْتَطِبُ وَيَبِيعُ فَجَاءَهُ وَقَدْ أَصَابَ عَشْرَةَ
 دَرَاهِمٍ فَاشْتَرَى بِبَعْضِهَا ثَوْبًا وَبِبَعْضِهَا طَعَامًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَيْرٌ
 لَكَ مِنْ أَنْ تَجِيئَ الْمَسْأَلَةَ نُكْتَةً فِي وَجْهِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لثَلَاثَةٍ لِيَذِي
 فَقَرٍ مُدْفِعٍ أَوْلَازِي غُرْمٍ مُفْطَعٍ أَوْلَازِي دَمٍ مُوجِعٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَهَ
 إِلَى قَوْلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ * وَعَنْ * ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْ أَصَابَتُهُ فَاقَةٌ فَأَنْزَلَهَا بِالْأَسَى لَمْ تُسَدَّ فَاقَتُهُ وَمَنْ أَنْزَلَهَا بِاللَّهِ أَوْشَكَ اللَّهُ لَهُ بِالْغِنَى إِمَّا بِمَوْتٍ
 عَاجِلٍ أَوْ غِنَى آجِلٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

المخاوق المتضمن للشكايه من مولاہ تعالى ولذا ورد (كاد الفقر ان يكون كمرًا فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر
 هما امر تهديد ونظيره قوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارًا) والله اعلم (ق)
 قوله بلى جلس المجلس الكساء الذي يلي ظهر البعير تحت القتب والقعب قدح من حشب مقعر وقوله
 ولا اربك خمسة عشر يوما المراد به نهى الرجل عن ترك الاكتساب في هذه المدة لا نهى نفسه عن الرؤية
 وقوله لذى فقر مدقع اي شديد او لذى غرم اي عرامة او دين مفطع اي فظيع وثقيل وفضيح اولذي دم موجه
 بكسر الجيم وفتحها اي مؤلم والمراد دم يوجب القتال واوليائه بان تلزمه الدية وليس لهم ما يؤدي به الدية
 ويطلب اولياء المقتول منهم وتنبعث الفتنة والمخاصمة بينهم والله اعلم (كذا في المرقاة) وفي النهاية هو ان يتحمل
 دية فيسمى فيها ويسأل حتى يؤديها الى اولياء المقتول وان لم يؤدوها قتلوا المحتمل عنه وهو اخوه او حميمه
 فيوجهه قتله والله اعلم (كذا في شرح الطيبي) قوله فانزلها بالناس اي عرضها عليهم واطهرها بطريق الشكايه
 لهم وطلب ازالة فاقه منهم يعني من اعتمد في سدها على سؤلهم لم تسد فاقته اي لم تقض حاجته ولم ترل فاقته
 وكلما تسد حاجه اصابتة اخرى اشدمنها (كذا في المرقاة وشرح الطيبي) قوله اوشك الله له اي قرب ان يحصل الله

الفصل الثالث * عن * ابن أبي عمير أن أبا عبد الله قال لرسول الله صلى الله

عليه وسلم أسأل يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا وإن كنت لا بد فسل
الصالحين رواه أبو داود والنسائي * وعن * ابن الساعدي قال استعملني عمر على
الصدقة فلما فرغت منها وأدبتها إليه أمر لي بعملية فقلت إنما عملت لله وأجزي على الله
قال خذ ما أعطيت فإني قد عملت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملني فقلت
مثل قولك فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعطيت شيئاً من غير أن تسأله
فكُلْ وَتَصَدَّقْ رواه أبو داود * وعن * علي أنه سمع عرفة رجلاً يسأل الناس
فقال أفى هذا اليوم وفي هذا المكان تسأل من غير الله فحقيقه بالذرة رواه رزين

* وعن * عمر قال تعلمون أيها الناس أن الطمع فقر وأن الإياس غنى وأن العزة

له الفاعل بان يمته او يعطيه مالا قال الله تعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره) وبإع
امره اما يموت عاجل او عني عاجل (ط) قوله قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة قال قلت لرسول
الله صلى الله عليه وسلم أسأل بحذف حرف الاستفهام اي واطلب يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا
اي لا تسأل الناس شيئاً من المال وتوكل على الله في كل حال وان كنت اي سائلاً لا بد اي لك منه ولا غنى
لك عنه فسأل اي اطلب الصالحين لان الصالح لا يعطى الا من الحلال ولا يكون الا كريماً ورحيماً ولا يهتك
العرض ولانه يدعو لك فيستجاب والله اعلم (ق) قوله استعملني عمر اي جعلني عاملاً على الصدقة اي على اخذها
وجمعها وحفظها فلما فرغت منها اي من اخذها وأدبتها اليه اي الى عمر رضى الله عنه امر لي بعملية بضم العين
وفي القاموس مثله اي اجرة العمل فقلت انما عملت لله واحري بالوحيين على الله قال خذ ما أعطيت بصيغة
المفعول فاني قد عملت اي على الصدقة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملني بتشديد الميم اي اعطاني اجرة
العمل والمسمى اراد اعطائها لي او امر لي بالمعطاء فقلت مثل قولك فقال لي رسول الله ﷺ اذا اعطيت شيئاً
من غير ان تسأل فكل اي حال كونك فقيراً او تصدق اي حال كونك غنيا وفيه جوار اخذ العوض من
بيت المال على العمل العام وان كان فرضاً كالقضاء والتدريس بل يجب على الامام كفاية هؤلاء ومن في معصام
في مال بيت المال وظاهره وجوب قبول ما اعطيه الانسان من غير سوء الوبه قال احمد وحمل الجمهور الامر
على الاستحباب او الاباحة والله اعلم (ق) قوله فقال اي علي رضي الله تعالى عنه اي هذا اليوم وفي هذا المكان
اي اي زمان اجابة الدعاء ومكان قبول الشاء وحصول الرجاء يسأل من غير الله اي شيئاً حقيراً مثل الغداء او
او المشاء قال الطيبي اي هذا المكان وهذا اليوم يناويان السوء من غير الله تعالى ويلحق بذلك السوء في المساجد
ادلم تن الا لعبادة والله اعلم (ق) قوله وعن عمر قال تعلمون خبر بمعنى الامر وفي نسخة صحيحة تعلمون
ايها الناس ان الطمع اي في الخلق فقر اي حاضر او يجر اليه وان الإياس اي اليأس من الناس غنى وان المرء

إِذَا بَشَرَ عَنْ شَيْءٍ اسْتَفْنَى عَنْهُ رَوَاهُ رَزِينٌ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَكْفُلُ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا فَأَتَكْفُلَ لَهُ بِالْجَنَّةِ فَقَالَ ثَوْبَانُ أَنَا فَكَانَ لَا يَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَشْتَرِطُ عَلَيَّ أَنْ لَا تَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ وَلَا سَوْطَكَ إِنْ سَقَطَ مِنْكَ حَتَّى تَنْزِلَ إِلَيْهِ فَتَأْخُذَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب الاتفاق وكرهية الامساك ﴾

الفصل الاول * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدِ ذَهَبًا لَسَرَرْتُ أَنْ لَا يَمُرُّ عَلَيَّ ثَلَاثُ لَيَالٍ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا شَيْءٌ أَرْصِدُهُ لِذَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا اللَّهُمَّ اعْطِ مَنُفِقًا خَلْعًا وَيَقُولُ الْآخَرُ اللَّهُمَّ اعْطِ مُسْكًا تَلْعًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَسْمَاءَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تفريق لما تقدم اذا بش عن شيء استغنى عنه ولذا قيل اليأس احدى الراحتين والله اعلم (ق)

— باب الاتفاق وكرهية الامساك —

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة — الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتوبون ما انفقوا وما ولا ادى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا يحزنون وما تنفقوا من خير فلا نفسك) الى قوله تعالى (وما تنفقوا من خير فان الله به عليم — الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم) — (ها اتم هو لاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله ومنكم من يبخل ومن يبخل فاعما يبخل عن نفسه والله الغني واتم الفقراء) — وما لكم الا تنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والارض) قال تعالى (ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين) الذين هم راؤن ويمنعون الماعون قوله لسري جواب لو لا الامتناعية فيفيد انه لم يسره المذكور بعده لما انه لم يكن عنده مثل احد ذهب وفيه مبالغة وذلك انه صلى الله عليه وسلم لم يسره كثرة مال ينفعه دنيا ودينا فكيف ما لا ينفعه فيه وفي التقييد بقوله ثلاث ليال تميم ومبالغة في سرعة الاتفاق فلا يكون لا في قوله ان لا يمرز ائدة كما في قوله تعالى (ما منعك ان لاتسجد اذ امرتك) على ما ذهب اليه المالكي في الشواهد والتوضيح (طيب طيب الله تراه) ارسده بضم المعزة اي احفظه واعده لدين اي لاداء دين كان علي لان اداء الدين مقدم على الصدقة والله اعلم [ق] قوله فيقول احدهما اي لمن انفق ماله في الخيرات اللهم اعط منفقا خلفا اي عوضا في الدنيا والاخرة قال تعالى [وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين] ويقول الاخر للاخر الذي لم ينفق في مرضاة المولى اللهم اعط مسكاي عن الخير تلفسا اي لما له حسا او معنى وفي ايراده بلفظ الاعطاء

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفَقِي وَلَا تُحْصِي فَيُحْصِي اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُوعِي فَيُوعِي اللَّهُ عَلَيْكَ أَرْضَيْخِي مَا اسْتَطَعْتِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْفَقِي يَا ابْنَ آدَمَ أَنْفَقِي عَلَيْكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْ تَبْذُلَ الْفَضْلَ خَيْرٌ لَكَ وَأَنْ تُنْسِكَهُ شَرٌّ لَكَ وَلَا تُلَامُ عَلَى كِفَافٍ وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُنْصَدِّ كَمَثَلِ الرَّجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جَنْتَانِ مِنْ حَدِيدٍ قَدْ أَضْطَرَّتْ أَيْدِيهِمَا إِلَى تَيْدِيهِمَا وَتَرَاقِيهِمَا فَجَعَلَ الْمُنْصَدِّ كُلَّمَا نَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ أَنْبَسَطَتْ عَنْهُ وَجَعَلَ الْبَخِيلُ كُلَّمَا هَمَّ بِصَدَقَةٍ قَلَصَتْ وَأَخَذَتْ كُلُّ حَلَقَةٍ بِمَكَانِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

مشاركة والله اعلم [ق] قوله لا تحصى فيحصى الله عليك الاحصاء الاحاطة بالشيء حصراً وتعداداً والمراد بهما عدا الشيء للثبوتية وأدخاره للاعتداد به وترك الانفاق منه في سبيل الله تعالى وقوله فيحصى الله عليك عتمل لوجهين [احدهما] ان يحبس عليك مادة الرزق ويقلله بقطع البركة حتى يصير كالشيء المعدود [والاخر] انه يحاسبك عليه في الآخرة وفيه ولا توعي الايعاء حفظ الامتعة بالوعاء وجعلها فيه والمراد به ان لا تمنعي فضل الزاد عمن افقر اليه فيوعي الله عليك اي يمنع عنك فضله ويسد عليك باب المزيد وفي معناه ما ورد في رواية اخرى ولا توكي فيوكى عليك وقوله ارضخي من الرضخ وهو العطاء اليسير وفي الحديث وقد امرنا لهم برضخ فاقسمه بينهم وانما قال ارضخي لما عرف من حالها ومقدرتها ولانه لما لم يكن لها ان تتصرف في مال زوجها بخير اذنه الا في اليسير الذي جرت فيه العادة بالتسامح من قبل الازواج كالكسرة والتمر والطعام الذي يفضل في البيت ولا يصلح الخزن لتسارع الفساد اليه او فيما سيق اليها من نفقتها وحسبها ولهذا كانت تستفتيه فيما ادخل عليها الزبير وفي كتاب ابي داود ان اسماء رضى الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله ليس لي من شيء الا ما ادخل على الزبير افاعطى قال نعم ولا توكي فيوكى عليك والله اعلم [كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى قوله انفق يا ابن آدم الخ قال الراغب نفق الشيء مضى ونفذ ونفقت الدابة نفوقا اذا ماتت ونفقت الدرهم اذا نيت اقول فقوله انفق عليك مشاركة لان انفاق الله تعالى لا ينقص من خزائنه شيئا قال يد الله ملائكة لا يعضها نفقه سبحانه الليل والنهار واليه يلجأ قوله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق والله اعلم [ط] قوله ان تبذل الفضل ان مصدرية مع مدخولها مبتدأ وخبرك خبره اي بذل الزيادة على قدر الحاجة خير لك وامساكه شر لك وان حفظت من مالك قدر حاجتك لا لوم عليك وان حفظت ما فضل على قدر حاجتك فانت بخيل والبخيل ملوم (ط) قوله وابداً بمن تعول يقال عال الرجل عياله يعولهم اذا قام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة والمراد بالفضل ما يزيد على ما يحصل منه الكفاف فيحتد يبدأ بالاهم ويؤيد هذا التأويل حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه خير الصدقة ما كان عن ظهر غني وابداً بمن تعول ط ، قوله عليها جنتان من حديد قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى الجنة بالضم ما استترت به من سلاح والمعنى هنا الدرع وقد رواه البخاري في بعض طرقه عن

﴿ وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم حملهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم رواه مسلم ﴾ وعن حارثة بن وهب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا فانه يا في عليكم زمان يمشي الرجل بصدقة فلا يجد من يقبلها يقول الرجل لو جئت بها بالأمس لقبلتها فاما اليوم فلا حاجتي لي بها متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رجل يا رسول الله أي الصدقة أعظم أجرا قال ان تصدق وانت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تمهل

ابي هريرة بالباء مكان النون وهو تصحيف من بعض الرواة لا خفاء به ولا يلزم ذلك على ذي فهم بوجود احدها الجبة بالباء من الحديد شيء لم يهدولم يعرف في كلامهم والآخران في بعض طرق هذا الحديث عليه درعان مكان عليه جنتان والثالث انه قال قلصت واخذت كل حلقة بكانها ومعنى هذا الحديث ان الحواد الموقف اذا هم بالصدقة اتسع لذلك صدره وطاوعته نفسه وانبسطت بالذل والعطاء يده كالذي ابس درعا فاسترسلت عليه واخرج منها يديه فانبسطت حتى خلصت الى ظهور قدميه فاجته وحسته وان البخل اذا اراد الاتفاق حرج به صدره واشمازت عنه نفسه وانقبضت عنه يده كالذي اراد ان يستجن بالدرع وقد علت يده الى عنقه وحال ما ابتلى به بينه وبين ما يتفیه فلا يزيد له لبسا الا تقلا ووبالا والتزاما في العنق والتواء واخذنا بالترقوة قوله اتقوا الظلم اي المشتعل على الشح وغيره من الاخلاق الدنية والافعال الردية فان الظلم ظلمات يوم القيامة قال الطيبي محمول على ظاهره فيكون الظلم ظلمات على صاحبه لا يهتدي بسببها كما ان المؤمنين يسعى نورهم بين ايديهم او المراد بها الشدائد كما في قوله تعالى (ينجيكم من ظلمات البر والبحر) اي شدايدهما واتقوا الشح اي البخل الذي هو نوع من الظلم وقيل الشح بخل مع الحرص وهو انسب وافرد الشح بالذكر تنبيها على انه اعظم انواع الظلم فانه منشأ المفاسد العظيمة ونتيجة حبة الدنيا الذميمة قال تعالى (ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) فان الشح اهلك من قبلكم فداءه قديم وبلاؤه عظيم تحملهم على ان سفكوا دمايهم واستحلوا محارمهم قال الطيبي انما كان الشح سببا لذلك لان في بذل المال ومؤاساة الاخوان التحاب والتواصل وفي الامساك والشح التهاجر والتقاطع وذلك يؤدي الى التشاجر والتماذي من سفك الدماء واستباحة المحارم من الفروج والاعراض والاموال وغيرها والله اعلم (كذا في شرح الطيبي والمراقبة) قوله يا في عليكم زمان يمشي الرجل بصدقة فلا يجد من يقبلها الحديث قيل هو زمان المهدي وزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل زمان اشراط الساعة كما ورد لا تقوم الساعة حتى يكثر المال ويفيض حتى يخرج الرجل زكاة ماله فلا يجد احدا يقبلها والله اعلم (كذا في المراقبة) قوله وانت صحيح شحيح اي تصدق في حال صحتك واختصاص المال لك وشح نفسك بان تقول لا تلف مالك كيلا تصير فقيرا فان الصدقة في هذه الحالة اشد مراغمة للنفس اي افضل الصدقة ان تصدق حال حياتك وصحتك مع احتياجك اليه اه (ط) قوله ولا تمهل بالنصب عطفا على ان تصدق ويجوز الجزم على ان لا للهي اي

حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ قُلْتَ لِمُلَانٍ كَذَا وَلِمُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِمُلَانٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ أَنْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ
 فَلَمَّا رَأَى أَنِي قَالَ لَهُمُ الْأَخْسَرُونَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ قُلْتُ فَذَاكَ أَبِي وَأُمِّي مَنْ هُمُ قَالَ هُمُ
 إِلَّا كَثُرُونَ أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ
 بَيْتِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَلِيلٌ مَا هُمُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ
 بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ وَلِجَاهِلٍ سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَابِدٍ يَخِيلُ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ
 يَتَصَدَّقَ الْمَرْءُ فِي حَيَاتِهِ بِدِرْهَمٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمِائَةِ عِنْدَ مَوْتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ الَّذِي يَتَصَدَّقُ عِنْدَ

ولا تؤخر الصدقة او ولا تمهل نفسك حتى اذا بلغت الحلقوم والمراد ان تقرب الروح بلوع الحلقوم قلت لملان
 هو كناية عن الموصى له كذا اشارة الى الموصى به وقد كان لملان اي والحال انه قد صار لملان قال
 الطيبي اشارة الى المع عن الوصية لتعلق حق الوارث به اي وقد كان لملان الوارث والله اعلم (ق) قوله
 هم الاحسررون هم ضمير عن غير المذكور ولكن يأتي تفسيره وهو قوله هم الا كثرون اموالا يعني من كان
 ماله اكثر يكون انما وخسرانه اكثر الا من قال هكذا من قولهم قال بيده اذا اشار بيده الى جانب يعني الا
 من حرك واعمل بيده في صرف ماله في الخيرات من حانب يمينه ويساره وخلفه وقدامه يعطي من سألته ومن
 رأى من المحتاجين فمن كان بهذه الصفة فليس من الخاسرين بل هو من الفائزين :

* زيادة المرء في دنياه نقصان * وربحه غير محض الخير خسران *

وقليل ما هم ما رائدة وهم مبتدأ وقليل خبر مقدم اي هم قليل يعني من يصرف ماله في الخيرات قليل
 السخي قريب من الله الخ القرب هنا قرب من رحمة الله يعني السخاوة خصلة محمودة عند الله تعالى وعند الناس
 فلا حرم هو مستحق للرحمة والحب من الله والبخل بعكس ذلك ولجاهل سخي احب الى الله من عابد يخيل
 يريد بالجاهل هنا ضد العابد لانه ذكره بازائه يعني رجلا يؤدي الفرائض ولا يؤدي الوافل وهو سخي احب
 الى الله تعالى من رجل يكثر الوافل وهو بخيل لان حب الدنيا رأس كل خطيئة والمراد بحب الدنيا حب المال والله اعلم
 (كذا في المفاتيح) قوله خير له من ان يتصدق بمائة اي مثلا وقال الطيبي رحمه الله تعالى جاء في بعض الروايات

مَوْنِهِ أَوْ يُعْتَقُ كَالَّذِي يَهْدِي إِذَا شَبِعَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالذَّارِمِيُّ وَالْتِرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ
 * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ
 فِي مُؤْمِنٍ الْبُخْلُ وَسُوءُ الْخُلُقِ رَوَاهُ الْتِرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ خَبٌّ وَلَا بَخِيلٌ وَلَا مَنَانٌ رَوَاهُ الْتِرْمِذِيُّ

بماله بدل بمائة والمراد النكثير والمعنى بماله كله وهو ابلغ قوله كالذي يهدي اذا شبع شبه تأخير الصدقة عن
 اوانه ثم تداركه في غير اوانه بمن تفرد بالاكل واستأثر بنفسه ثم اذا شبع يعطيه غيره وانما يعمدا كان عن
 ايثار كما قال الله تعالى ويؤثرون على اهلهم ولو كان بهم خصاصة وما احسن موقع يهدي في هذا المقام ودلائها
 على الاستبراء والسحرية بالمهدي اليه والله اعلم (ط) قوله خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق
 قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى تأويل هذا الحديث ان يقول اراد به اجتماع الخصلتين فيه مع بلوغ النهاية
 منها بحيث لا يملك عنها ولا يملك عنه ويوجد منه الرضاء بها فاما الذي يونس عنه شيء من ذلك بحيث يبخل
 حيناً ويقطع عنه حيناً او يسوء خلقه وقتاً ودين وقتاً او في امر دون امر او يندر منه ويدم عليه او يلوم نفسه
 او تدعوه النفس الى ذلك فيباعد عنها فانه بمنع عن ذلك ومنه حديثه الآخر لا يجتمع الشح والايمن في قاب
 عبد ابدأ على نحو ما ذكرنا في معنى هذا الحديث وارى له وجهاً آخر وهو ان يقول الشح خلقه عزريزة جبل عليها
 الانسان وهو كالوصف اللارم له ومكرها النفس قال تعالى (واحصرت الانفس الشح) فاذا انتهى سلطانها الى
 القلب واستولى عليه عرى القلب عن الايمان لانه يشح بالطاعة فلا يسمح به ولا يبذل الاقياد لامر الله تعالى
 والشح يحل مع حرص وهو الملع في الملع من البخل فالبخل يستعمل في القصة بالمال والشح في سائر ما يتمتع النفس
 عن الاسترسال فيه من بذل مال او طاعة او معروف ووجود الشح في نفس الانسان ليس مذموم لانه طبيعة
 خلقها الله تعالى في النفوس كالشهوة والحرص للابتلاء ولصلحة عمارة العالم وانما المذموم ان يستولي سلطانه على
 القلب والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى وقال الطيبي رحمه الله تعالى يمكن ان يحمل سوء الخلق على ما يخالف
 الايمان فان الخلق الحسن هو ما به امتثال الاوامر واجتناب النواهي لا ما يتعارف بين الناس لما ورد عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها وكان خلقه القرآن وافراد البخل من سوء الخلق وهو بعضه وجمله معطوفاً عليه يدل على
 انه اسوأها واشنعها وبؤبؤ هذا التأويل حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه لا يجتمع الشح والايمن في قلب
 عبد ابدأ والله اعلم قوله لا يدخل الجنة حب قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى الحب الحب الرجل الخداع
 ومعناه في الحديث الذي يفسد الناس بالخداع ويمكر ويحتال في الامر يقال فلان خب اذا كان فاسداً مفسداً
 مرواعاً ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة اي لا يدخلها مع الداخلين في الرعي من غير ما بأس بل
 يصاب منه بالعداوت ويمحى حتى يذهب عنه آثار تلك الحصال هذا هو السبيل في تأويل امثال هذا الحديث
 ليوافق اصول الدين وقد سلك في التمسك بظواهر امثال هذه المصوص الجمل الغفير من المبتدعة ومن عرف
 وجوه القول وايضايب البيان من كلام العرب هان عليه التخلص بعون الله عن تلك الشبه وما ينبغي للقطر
 ان يقدمه في هذا الباب ليكون من التأويل على بصيرة ان يعلم ان للشارع صلى الله عليه وسلم ان يقتصر في مثل
 هذه المواطن على القول المجمل ابقاء للخوف في نفوس المسلمين وتحذيراً لهم عما فيه المقصدة في الدين بابلغ ما

﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرُّ مَا فِي الرَّجُلِ شُعْ هَالِعٌ وَجِبْنٌ خَالِعٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَنَدُ كُرُ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا يَجْتَمِعُ الشُّعُّ وَالْإِيمَانُ فِي كِتَابِ الْجِهَادِ إِنْشَاءً اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ عَائِشَةَ أَنَّ بَعْضَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّنَا أَمْرَعُ بِكَ لِحُوقًا قَالَ أَطْوَلُكُمْ يَدًا فَأَخَذُوا قَصَبَةً يَذَرَعُونَهَا وَكَانَتْ سَوْدَةً أَطْوَاهُنَّ يَدًا فَعَامَلْنَا بَعْدُ إِذَا كَانَ طُولُ يَدِهَا الصَّدَقَةَ وَكَانَتْ أَمْرَعَنَا لِحُوقًا بِهِ زَيْنَبَ وَكَانَتْ تُحِبُّ الصَّدَقَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلَمٌ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَعُكُمْ لِحُوقًا يَ أَطْوَلُكُمْ يَدًا قَالَتْ وَكَانَتْ يَتَطَوَّلُنَّ أَيَّتُهُنَّ أَطْوَلُ يَدًا قَالَتْ فَكَانَتْ أَطْوَلَنَا يَدًا زَيْنَبُ لِأَنَّهَا كَانَتْ تَعْمَلُ بِيَدِهَا وَتَصَدَّقُ

﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ فَصَبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ الْمَيْلَةَ عَلَى سَارِقٍ

يكون من الزجر ثم رده العلماء الراسخون الى اصول الدين والله اعلم (شرح المصابيح) قوله شرما في الرجل من الحصول النسيمة شع هالع اي حازع يحمل على الحرص على تحصيل المال والجزع على دهايه كما قال تعالى (ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير مسوعا) وقيل الشع ابلغ من البخل لان البخل منع ما وجب بذله من المال والشع منع كل واجب من المال والاقوال والافعال وجبن حالع اي شديد كانه يخلع قلبه من شدة خوفه من المحاربة مع الكفار ويمنعه من الدخول في عمل الابرار وخص الرجل اما لاهما مدحوا لانساء في نوع منها او لان مزمة الرجال بها فوق مزمة النساء بها والله اعلم (كذا في المرقاة قلاعن الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى) قوله اينا اسرع بك لحوقا اي بالموت بعدك ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لعاطمة انك اول اهلي لحوقا بي فضحكت قال اطولكن يدا اي اكثركن صدقة واعظمكن احسانا فان اليد تطلق ويراد بها المنة والنعمة والاحسان ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاجر علي يدا يحبه قلبي فاحذوا الظاهر فاحذن فعدل الى اخذوا تعظيما كما في قوله تعالى (وكانت من القاتنين) وقول الشاعر ﴿ وان شئت حرمت النساء سواكم ﴾ قصبه يزرعونها اي يقيسون ايديهن بها بناء على فهمهن ان المراد باليد الجارحة وكانت سودة رضي الله تعالى عنها اطولهن يدا اي في الحسن فعلنا بعد اي بعد هذا حين ماتت زينب رضي الله تعالى عنها اولاً وكانت اكثر من صدقة انما كان طول يدها بالرفع الصدقة بالنصب كذا في النسخ المصححة وعكس المسقلاني قال الطيبي اي فهمنا اولاً ظاهره ولما فطما بمحبته الصدقة علمنا انه صلى الله عليه وسلم لم يرد

فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ لَا تُصَدِّقُ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ زَانِيَةٍ
فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ اللَّيْلَةَ عَلَى زَانِيَةٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى زَانِيَةٍ لَا تُصَدِّقُ بِصَدَقَةٍ
فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيِّ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ اللَّيْلَةَ عَلَى غَنِيِّ فَقَالَ اللَّهُمَّ
لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ وَزَانِيَةٍ وَغَنِيِّ فَأُتِيَ فَقِيلَ لَهُ أَمَا صَدَقْتُكَ عَلَى سَارِقٍ فَلَمَلَهُ أَنْ يَسْتَعِيفَ
عَنْ سَرِقَتِهِ وَأَمَّا الزَّانِيَةُ فَلَمَلَهَا أَنْ تَسْتَعِيفَ عَنْ زِنَاهَا وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلَمَلَهُ يَقْتَرِفُ قَيْنُقُ مِمَّا
أَعْطَاهُ اللَّهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْخَارِي * وَعَنْهُ * عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يَبْنَى رَجُلٌ بِفَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ فَسَمِعَ صَوْتًا فِي سَحَابَةٍ أَسْقَى حَدِيقَةَ فُلَانٍ فَتَنَحَّى ذَلِكَ السَّحَابُ
فَأَفْرَغَ مَاءَهُ فِي حَرَّةٍ فَإِذَا شَرْجَةٌ مِنْ تِلْكَ الشَّجَرِ قَدْ اسْتَوْعِبَتْ ذَلِكَ الْمَاءَ كُلَّهُ فَتَتَّبِعُ
الْمَاءَ فَإِذَا رَجُلٌ قَائِمٌ فِي حَدِيقَتِهِ يُحَوِّلُ الْمَاءَ بِمَسْحَاتِهِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا أَسْمُكَ قَالَ فُلَانُ
الْإِسْمُ الَّذِي سَمِعَ فِي السَّحَابَةِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ لِمَ تَسْأَلُنِي عَنْ أَسْمِي فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ صَوْتًا
فِي السَّحَابِ الَّذِي هَذَا مَاءُهُ وَيَقُولُ أَسْقَى حَدِيقَةَ فُلَانٍ لِأَسْمِكَ فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا قَالَ أَمَّا إِذَا
قُلْتُ هَذَا فَأَتَى أَنْظُرُ إِلَى مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَأَتَصَدَّقُ بِثُلْثِهِ وَآكُلُ أَنَا وَعِيَالِي ثُلَاثًا وَارْدُ فِيهَا ثُلَاثُهُ

قاليد الا العطاء اه (ق) قوله اللهم لك الحمد على السارق قال الطيبي رحمه الله تعالى لما حرم بوضعها في موضعها
كما دل عليه تنكير بصدقة حوري بوضعها في يد سارق وحمد الله وشكره على انه لم يتصدق على من هو اسوأ
حالا منه وقيل هو تعجب من فعل نفسه كما تعجبوا من فعله فذكر الحمد في موضع التعجب كما يذكر التسبيح
في موضعه والله اعلم (ق) قوله فأتى أي فأتى في المسام قليل له أي صدقاتك مقبولة وكلها في مواضعها موضوعة
أما صدقتك على سارق فلا تخلو عن مثوبة منصفة لحكمة فلعله ان يستعف عن سرقة الخ (ق) قوله يبني راجل بفلاة
أي بصحراء واسعة من الأرض فسمع صوتا في سحابة اسقى بقطعه هز ووصله حديقة فلان أي بستان فلان
وفلان كما به عن اسم صاحب الحديقة كما سيأتي بيانه صريحا فتحنى ذلك السحاب أي تبعد عن مقصده
فأفرغ مائه في حرة وهي أرض ذات حجارة سود فاذا شجرة يسكنون الرأه مسيل الماء الى السهل من الأرض
من تلك الشراج بكسر الشين أي الواقعة في تلك الحرة قد استوعبت أي بالاختد ذلك الماء أي النازل من
السحاب الواقع في الحرة كله تأكيد فتتبع أي ذلك الرجل الماء أي انزه فادار رجل قائم في حديقته يحول الماء
أي ينقل الماء الى حديقته بمسحاته بكسر الميم وهي الحرفة من الحديد أو غيره فقال أي الرجل له أي لصاحب
الحديقة قوله فأتصنع فيها أي في حديقتك من الخير حتى تستحق هذه الكرامة قال اما بتشديد الميم اذ قلت وفي
نسخة ادا قلت واراد فيها ثلثة اصبه اصراف ثلثة في الحديقة للزراعة والعمارة (ق) قوله

وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالَ بَعِيرًا أَتَبَلَّغُ بِهِ فِي سَفَرِي فَقَالَ الْحَقُّوقُ كَثِيرَةٌ فَقَالَ إِنَّهُ كَأَنِّي
أَعْرِفُكَ أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَقْدُرُكَ النَّاسُ فَمِيرَافًا عَطَاكَ اللَّهُ مَا لَا فَقَالَ إِنَّمَا وَرَثْتُ هَذَا الْمَالَ كَابِرًا
عَنْ كَابِرٍ فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصِيرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ قَالَ وَأَتَى الْأَقْرَعَ فِي صُورَتِهِ فَقَالَ
لَهُ مِثْلُ مَا تَالِ لِهَذَا وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلُ مَا رَدَّ عَلَى هَذَا فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصِيرْكَ اللَّهُ إِلَى
مَا كُنْتَ قَالَ وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ رَجُلٌ مَسْكِينٌ وَأَبْنُ سَبِيلٍ انْقَطَعَتْ يَدَايِ
الْعَبَلِ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَاحَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَى أَسْأَلَكَ بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصَرَكَ شَاءَ أَتَبَلَّغُ
بِهَا فِي سَفَرِي فَقَالَ قَدْ كُنْتُ أَعْمَى فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَخَذْتُ مَا شِئْتُ وَدَعْتُ مَا شِئْتُ فَوَاللَّهِ
لَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَخَذْتَهُ اللَّهُ فَقَالَ أَمْسِكْ مَالَكَ فَإِنَّمَا أَتَبَلَّغْتُ فَقَدْ رَضِيَ عَنْكَ وَسَخَطَ
عَلَى صَاحِبَيْكَ مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ بُجَيْدٍ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ الْمَسْكِينُ لَيَقِفُ
عَلَى بَابِي حَتَّى أَسْتَحْيِي فَلَا أَجِدُ فِي بَيْتِي مَا أَدْفَعُ فِي يَدِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَدْفَعِي فِي يَدِهِ وَلَوْ ظِلْفًا مَحْرَقًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْبَيْهَقِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ * وَعَنْ * مَوْلَى لِعُثْمَانَ قَالَ أَهْدَى لَأُمِّ سَلَمَةَ بِضْعَةَ مِنْ لَحْمٍ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْجِبُهُ اللَّحْمُ فَقَالَتْ لِلْخَادِمِ ضَعِبِهِ فِي الْبَيْتِ لَعَلَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَأْكُلُهُ فَوَضَعَتْهُ فِي كُوَّةِ الْبَيْتِ وَجَاءَ سَائِلٌ فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَقَالَ تَصَدَّقُوا بَارَكَ اللَّهُ فِيكُمْ
فَقَالُوا بَارَكَ اللَّهُ فِيكُمْ فَذَهَبَ السَّائِلُ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أُمَّ سَلَمَةَ هَلْ
عِنْدَكُمْ شَيْءٌ لَا أَطْعَمُهُ فَقَالَتْ نَعَمْ قَالَتْ لِلْخَادِمِ أَذْهَبِي فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

إِي رِبِيًّا وَاسْعَادًا - وفيه من حسن الأدب ما لا يخفى حيث لم يقل وبك ونم لتراخي الرتبة والتنزل في المرتبة
قال الطبري امثال ذلك من الملائكة ليست اخبارا بل من معاريف الكلام كقول ابراهيم اني سقيم اه - وكقولهم
(ان هذا اخي له تسع وتسعون نعمة) الآية قوله (كأنني أعرفك) نكتة التشبيه المغالطة لنمكته المكاربة
قوله (انما ورثت هذا المال كابرا) حال (عن كابر) اي كبيرا آخذا عن كبير - ولنعم من قال :

* كأن الفم لم يمر يوما اذا اكسى * ولم يك صلوكا اذا ما تمولا *

قوله (فوالله لا اجهدك) بفتح الهمزة والماء وفي نسخة بضم الهمزة وكسر الماء اي لا اشق عليك في رد شيء
اطلبه مني او تأخذه من مالي قوله (فقد رضي عنك وسخط على صاحبيك) بصيغة المجهول فيهما (مرقاة)
قوله (ادفعي في يده) اي لا ترديه خائبا - (ولو ظلفا) اي ولو كان ما يدفع به ظلفا وهو للبقر والشاة
والظلي وشبهه بمنزلة التقدم منا يعني شيئا يسهوا وقوله (محرقا) تتميم للبالغة [مرقاة] قوله

وَسَلَّمَ بِذَلِكَ اللَّحْمَ فَذَهَبَتْ فَلَمْ تَجِدْ فِي الْكُوفَةِ إِلَّا قِطْعَةً مَرَّوَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ ذَلِكَ اللَّحْمَ عَادَ مَرَّوَةً لِمَا لَمْ تُعْطَوْهُ السَّائِلُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ

❦ وعن ❦ ابن عباس قال قال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشَرِّ النَّاسِ مَثْرَلًا قِيلَ نَعَمْ قَالَ الَّذِي يُسْتَلُّ بِاللَّهِ وَلَا يُعْطَى بِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ ❦ وعن ❦ أبي ذر أنه استأذن على عثمان فأذن له وبِيدِهِ عَصَاهُ فَقَالَ عُثْمَانُ يَا كَعْبُ إِنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ تُوْفِي وَتَرَكَ مَا لَفَمَا تَرَى فِيهِ فَقَالَ إِنْ كَانَ يَصِلُ فِيهِ حَقُّ اللَّهِ فَلَا بَأْسَ عَلَيْهِ فَرَفَعَ أَبُو ذَرٍّ عَصَاهُ فَضْرَبَ كَعْبًا وَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أَحَبُّ لِي هَذَا الْجَبَلُ ذَهَبًا أُنْفِقُهُ وَيُتَقَبَّلُ مِنِّي أَذْرُ خَلْفِي مِنْهُ سِتٌّ أَوْاقِي أَنْشُدُكَ بِاللَّهِ يَا عُثْمَانُ أَسَمِعْتَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ ❦ وعن ❦ عُمَةُ بْنُ الْخَارِثِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ النَّصْرَ فَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ مُسْرِعًا فَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ حُجَرِ نِسَائِهِ فَقَرَعَ النَّاسُ مِنْ سُورَتِهِ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَرَأَى أَنَّهُمْ قَدْ عَجَبُوا مِنْ سُورَتِهِ قَالَ ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ تَبَرٍّ عِنْدَنَا فَكَرِهْتُ أَنْ يَحْسِنِي فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ كُنْتُ خَلْفْتُ فِي الْبَيْتِ تَبْرًا مِنْ الصَّدَقَةِ فَكَرِهْتُ أَنْ أَبَيْتَهُ ❦ وعن ❦ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدِي فِي مَرَضِهِ سِتَّةُ دَنَائِرٍ أَوْ سَبْعَةٍ فَأَمَرَ نِي رَسُولُ اللَّهِ

(الذي يسأل بالله) على بناء المجهول (ولا يعطى) بصيغة المعلوم (به) أي بالله أو بهذا السؤال قال الطبري الباء كالباء في كتبت بالقلم أي يسأل بواسطة ذكر الله - أو للقسم والاستعطاف أي يقول السائل اعطوني شيئاً بحق الله وهذا مشكل إلا أن ينهم السائل بعدم الاستحقاق والله أعلم (كذا في شرح الطبري والمراقبة) قوله فضرب كعباً قال الطبري رحمه الله تعالى فإن قيل كيف يضربه وقد علم أنه ليس بكفر بعد إخراج حق الله منه قلت إنما ضربه لأنه نفي البأس على سبيل الاستفراق حيث جعله مدخولاً للأنفي لنفي الجنس - وكمن من بأس فإنه يحاسب ويدخل الجنة بعد فقراء المهاجرين بزمان طويل - أي بخمسمائة سنة والله أعلم (طبري) قوله ما أحب لو أن لي هذا الجبل لملته جبل أحد أو غيره أو أراد الجنس ذهباً أفقه حال ويتقبل في تميم للبالغة في عدم المحبة وفي الحديث دليل على أن الفقير الصابر أفضل من الغني الشاكر قوله فكرهت أن يحسني أي يلهيني عن الله تعالى ويحبسني عن مقام ازلفى - كما قال في حديث ابن جهم [طبري] قوله كنت خلفت بتشديد اللام أي تركت خلفي - في البيت تبراً فكرهت أن أبينه بتشديد الباء أي أتركه حتى يدخل عليه الليل [مراقبة] قولها

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَفْرَقَهَا فَشَغَلَنِي وَجَعُ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَأَلَنِي عَنْهَا مَا فَعَلْتَ أَلَسْتُ أَوَّالِ السَّبْعَةِ قُلْتُ لَا وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَ شَغَلَنِي وَجَعُكَ فَدَعَا بِهَا ثُمَّ وَضَعَهَا فِي كَفِّهِ فَقَالَ مَا ظَنُّ نَبِيِّ اللَّهِ لَوْ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَهَذِهِ عِنْدَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على بلال وعنده صبرة من تمر فقال ما هذا يا بلال قال شيء لا أدخرته لغيري فقال أما تخشى أن ترى له غدا بخارا في نار جهنم يوم القيامة أنفق بلال ولا تخش من ذي العرش إقلالا ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخاء شجرة في الجنة فمن كان سخيا أخذ بغصن منها فلم يتركه الغصن حتى يدخله الجنة والشح شجرة في النار فمن كان شحيجا أخذ بغصن منها فلم يتركه الغصن حتى يدخله النار رواهما البيهقي في شعب الإيمان ﴿ وعن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بادرُوا بِالْصَّدَقَةِ فَإِنَّ الْبَلَاءَ لَا يَتَخَطَّاهَا رَوَاهُ رِزِينُ

فشغلي وجع رسول الله صلى الله عليه وسلم أي عن تفريقها ثم سألني عنها أي قائلا ما فعلت الستة أو السبعة بالرفع قال الطيبي وإذا روي بالنصب كان فعلت على خطاب عائشة اه والتقدير ما فعلت بالستة أو السبعة يعني هل فرقها أم لا قالت لا والله أي ما فرقتها ولعل وجه القسم تحقيق التقصير ليكون سدا لقبول العذر لمذكان شغلي وجعك أي عن تفريقها فدعا بها ثم وضعها في كفه فقال ما ظن نبي الله لو لقي الله عز وجل وهذه أي الدنانير عنده قال الطيبي رحمه الله في وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنانير في كفه ووضع المطهر موضع المضمرة وتخصيص ذكر نبي الله ثم الإشارة بقوله هذه - تصوير لتلك الحالة الشنيعة واستهجان بها وإيدان بأن حال الببوة منافية لأن يلقي الله ومعه هذا الدين الحقير اه قوله غارا في نار جهنم أي أرا يصل اليك فهو كتابة عن قريبه ها كما ان قوله تعالى [لا يسمعون حساسا] كناية عن بعدها أنفق بلال أي يا بلال - ولا تخش من ذي العرش إقلالا أي قفرا أو اعداما - وهذا امر إلى تحصيل مقام السكامل والا فقد جور ادخار المال سنة للعيسال وكذا لضفاء الاحوال - وما احسن موقع ذي العرش في هذا المقام أي تخشى ان يضيع مثلك من هو يدبر الامر من السماء إلى الارض - اه كلام الطيبي - او ذو العرش كناية عن الرحمن كقوله تعالى [الرحمن على العرش استوى] أي تخاف ان يقلل رزقك من عمت رحمة اهل السماء والارض والمؤمن والكافر والطهور والدواب والله اعلم [مرقة] قوله السخاء شجرة أي كشجرة في الجنة لعل شبهه بها في عظمها وكونها ذات اغصان وشعب كثيرة - اه كلام الطيبي ويمكن ان يكون صفة السخاء مصورة بشجرة في الجنة - وقال الطيبي جنس الشجرة للنبوية نوعان متعارف وغير متعارف وهي شجرة السخاء الثابت اصلها في الجنة وفرعها في الدنيا فمن اخذ بغصن منها في الدنيا اوصله إلى اصل الجنة في العقبى - كما اشار بقوله [فمن كان سخيا النخ] كذا في شرح الطيبي والمرقة قوله [بادروا] أي الموت او المرض او غيركم [بالصدقة] أي باعطائها [فان البلاء لا يتخطاها]

﴿ باب فضل الصدقة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بمعدل ثمرة من كسب طيب ولا يقبل أنه إلا الطيب فإن الله يتقبلها بيمينه ثم يريها لصاحبها كما يريني أحدكم فلو أنه حتى تكون مثل الجبل متفق عليه
 ﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبداً بقدر إلا عزاً وأمر تواضع أحد الله إلا رفعة الله رواه مسلم ﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله

أي لا يتجاوزها بل يقف دونها أو يرحمها - قال الطيبي تعليل للأمر بالمبادرة وهو تشييل جعلت الصدقة والبلاء كفرسي رهان فإيهما سبق لم ياجته الآخر - ولم يخطه - والخطي تفعل من الخطو والله أعلم - مرقاة ،

﴿ باب فضل الصدقة ﴾

قال الله عز وجل « ان المصدقين والمصدقات واقرصوا الله قرضا حسنا يصاعف لهم ولهم اجر كريم » وقال تعالى « خذ من اموالهم صدقة تطهيرهم وتركبهم بها وصل عليهم » وقال تعالى « والمتصدقين والمصدقات » وقال تعالى « من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة » قوله من تصدق بمعدل ثمرة قال المطهر العدلي بفتح العين ما يعادل شيئا اي يماثل والمعدل انما انتهى وقال ابو الووى قوله صلى الله عليه وسلم ولا يقبل الله الا الطيب لما اد بالطيب هربا للخلال قوله صلى الله عليه وسلم سميه قال القاضي عياض لما كان الشيء الذي يرتضى ويعز شلقى باليمين وخذ بها استعمله ومثل هذا واستعمله لاقول والرضا انتهى (كما يري احكم فلو) قال اهل اللغة الغلو المهر سمى بذلك لانه فلى عن امه اى فعل وعزل وفي الغلو لغتان فصيحتان افسحها واشهرها فتح الماء وضم اللام وتشديد الواو والثانية كسر الفاء واسكان اللام وتخميف الواو وقال التورثي رحمه الله تعالى انما ضرب المثل بالغلو لانه يزيد زيادة بينة لان الصدقة تاج عمله ولان صاحب التاج لا يزال يتعاهده ويتولى تربيته ثم ان التاج احوج ما يكون الى الثرية وهو فطيم فاذا احسن القيام به واصلح ما كان منه فاسدا انتهى الى حد الكمال وكذلك عمل ابن آدم لاسيما الصدقة التي يحادها الشح ويتشت بها الهوى ويقتضيها الرياء ويكبرها الطبع فلا تكاد تخلص الى الله الاموسومة بقايس لا يحبرها الا نظر الرحمن فاذا تصدق العبد من كسب طيب مستعد للقول فتح دونها باب الرحمة فلا يزال نظر الله يكسيها نعت الكمال ويؤ فيها حصاة الثواب حتى ينتهي بالتضعف الى نصاب يقع المناسبة بينه وبين ما تقدم من العمل وقوع المناسبة بين الثمرة والحبل انتهى (قوله ما نقصت صدقة من مال) يعني لا ينقص المال بالصدقة بل يزيد خيره وبركته ويرزق صاحبها اصعاف ما يعطى (قوله وما زاد الله عبداً) يعني لو ظلم احد احدا ويقدر المظلوم على الانتقام عن الظالم فيعفو عنه يزيده الله عزه بسبب هذا العفو (شرح المصاييح لعظير) قال الطيبي رحمه الله تعالى من جلة الانسان الشح ومتابعة السبعة من ايثار الغضب والانتقام والاسترسال في الكبر الذي هو من نتائج الشيطانية فاراد الله تعالى ان يقلعها من سنجها فحث اولاه على الصدقة ليتحلى بالسخاء والكرم وثانيا على العفو ليعتد بهز المظالم والوقار

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَقَى زَوْجَيْنِ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دُعِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ أَبْوَابٌ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا عَلَى مَنْ دُعِيَ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ فَهَلْ يُدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا قُلْ نَعَمْ وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ أَيْوَمَ صَائِمًا قُلْتُ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ تَبِعَ مِنْكُمْ أَيْوَمَ جِنَازَةٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قُلْ فَمَنْ أَطْعَمَ مِنْكُمْ أَيْوَمَ مِسْكِينًا قُلْتُ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ عَادَ مِنْكُمْ أَيْوَمَ مَرِيضًا قُلْتُ أَبُو بَكْرٍ أَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَجْتَمَعَنْ فِي أَمْرٍ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وثالثا على التواضع لرفع درجه في الدارين اهـ (قواه من اهل روحين) قال التور بشقي رحمه الله تعالى فسر قوله روحين بدرهين او ديارين او مدين من طعام وبما يصاهي تلك الاشياء (قلت) ويحتمل ان يراد به تكرار الالهة مرة بعد مرة وفسر الالهة بما يعقله لانه اذا اهل درهما في سبيل الله ثم عاد فاهل آخر يصير روحين ومعنى الكلام الالهة بعد الالهة اي يعود ذلك ويتجدد دائما انتهى (قوله ما على من دعى من تلك الابواب من ضرورة) معناه ما على احد يدعى من تلك الابواب كلها من ضرورة ان لم يدع من سائرهما فانه اذا دعى من باب واحد فقد حصل له الفور بدخول الجنة فلا ضرورة به ان لم يدع من غيره وقوله هذا نوع من تعبد قاعده السؤا في قوله هل يدعى احد من تلك الابواب كلها اي سألت عن ذلك بعد معرفتي بان لا ضرورة بمن يدعى من باب واحد في الدعاء من سائر الابواب وفي رواية قال ابو بكر يا رسول الله ذلك الذي لا توى عليه اي لا صياح عليه ولا خسارة من قولهم توى عليه المال اذا هلك يتوى وتوى حق فلان على غريمه اذا ذهب توى وهو مقصور وذكر بعض اصحاب العري توى وتواء ولا اعرف للهموز اصلا ومنه (حديثه الاخر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصبح منكم اليوم صائما قال ابو بكر انا الحديث) ذهب طائفة من اهل العلم وورقة من الصوفية الى كراهة اخبار الرجل عن نفسه بقوله انا حتى قال بعض الصوفية كلمة انا لم تزل مشنومة على اصحابها وشار هذا القائل الى ان ابليس انما لعن لقوله انا وليس الامر على ما قدر بل الذي نقض عليه امره هو النظر الى نفسه بالخيرية ومن لا ينكر اصابة الصوفية في دقائق علومهم واشاراتهم في التبرى عن الدعاوي الوحدية وانكنا بقول ان الذي اشاروا اليه بهذا القول راجع الى معان تعلقت باحوال لهم دون ما فيه من التعلق بالقول كيف وقد ناقض ظاهر قولهم هذا نصوما كثيرة وم اشد الناس فرارا من جميع ما يخالف الكتاب والسنة ولم يأت القوم في الكراهية بتمسك الا بحديث جابر رضي الله تعالى عنه اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان على ابي فمقت الباب فقال من ذا قلت انا فقال انا انا كانه يكرهها وهو

﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نِسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَحْقِرْنَ جَارَةً لْجَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَيْنِ شَاةٍ مُتَفَقٍّ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ جَابِرٍ وَحَدِيثُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ مُتَفَقٍّ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلِيقٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حديث صحيح وقد اوردته المؤلف هذا الحديث في باب الاستيذان ولو احدا بطاهر الحديث كما احذوا كما كمن حفظ ما وصيغ ابوانا كثيرة واي نصح القول بطاهر هذا الحديث وقد وحدناها فيما حكى عن ابياء الله في كتابه اهم كانوا يستعملونها في كلامهم ولا سيما فيما امر الله به رسوله بحقه قوله قل اما اناسهم وقوله اما اول المسلمين وقوله وما اما من المسكانيين وقوله ولا اما عادم ما عدتم وقد قال صلى الله عليه وسلم اما سيد ولد آدم واما اول من تشق عنه الارض واما اول شافع واما محمد واما احمد واما الخاشع واما المقفى الى غير ذلك من آيات والاخبار وقد تلفظ بها الساق في الخبرات صديق هذه الامة رضى الله عنه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم كرهة بعد اخرى فلم يسكر عليه ولم يبه ولو شئنا لا تسامنا كتاب الله وسنه رسوله من نظائر ما ذكرنا بما يتحاور المائتين فلا وجه اذا للذهاب الى كراهية ذلك ونظرنا الى حديث حار فوجدنا وقد ذكر الكراهية على سبيل الحسان ثم انه لم يصرح بالامر المكروه فالوجه ان نقول رأينا النبي صلى الله عليه وسلم استعمله ليحرمه عن نفسه فيعرف من الوارد عليه ويرفع الالهام فلما قال اما لم يأت بحجج يبيده المعرفة بل بقي الالهام على حاله فكره ذلك للمعنى الذي ذكرناه لا لتلفظه تلك الكلمة ولو قال اما حار لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره قوله او يسكر عليه هذا وجه الحديث ليمكسنا التوفيق بين النصوص التي ذكرناها والله اعلم (شرح المصاييح للتورشتي) انتهى (قوله يا نساء المسلمين) قال الطيبي في اعرايه وحده ثلاثه الاول نصب النساء وحر المسلمين على الاضافة من باب اضافة الموصوف الى صفته ويقدر عند الصيغة موصوف اي نساء الطوائف المسلمين والثاني ضم النساء على الداء ورفع المسلمين على لفظه والثالث نصبه على محله (ق) قوله (لا تحقرن حارة لجارتها) اي لا تحقرن حارة ان تهدي الى حارتها ولو ان تهدي فرس شاة والعرس للغير كالحافر للدانة وقد يستعار يقال فرس شاة والعرس وان كان مما لا يتنع به فانه اسعمل ههنا على المعتاد من مذهب العرب في كلامهم اذا نالوا في الامر وحشوا عليه وفي معناه قوله صلى الله عليه وسلم ولو نطلب محرق ومن هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم من بي الله مسجداً ولو كمحفص قطاة ومقدار المحفص لا يمكن ان يتحد مسجداً واما هو على سبيل المناقاة في الكلام من مذهب العرب (شرح المصاييح للتورشتي) وقال الطيبي ويمكن ان يقال من باب الهى عن الشيء والامر بضده وهو كناية عن التحاب والتواد كما قيل لتحاب حارة حارتها بارسال هديه ولو كانت حقيرة ويتساوي فيه الفقير والعي وغوه قوله صلى الله عليه وسلم لو اهدي الى دراع قبلت وحس النبي بالنساء لاهن موآد الشآن والحة (ط) (قوله كل معروف صدقة) المعروف ما عرف من حلة الخيرات يعني كل ما فيه رضى الله من الافعال والاقوال فهو صدقة روى هذا الحديث حار (قوله ولا تحقرن من المعروف شيئا) ان تلقى اخاك بوجه طليق (الوجه الطليق الذي فيه شاة وفرح يمي افضل الخبرات كلها قليلها وكثيرها ومن الخبرات ان يكون وجهك ذا شاة وفرح اذا رأيت مسلماً فانه يوصل

﴿ وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل مسلم صدقة قالوا فإن لم يجد قال فليعمل بيديه فينتفع نفسه ويتصدق قالوا فإن لم يستطع أو لم يفعل قال فيعين ذا الحاجة الملهوف قالوا فإن لم يفعل قال فيأمر بالخير قالوا فإن لم يفعل قال فيحسبك عن الشر فإنه له صدقة متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلمي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الاثنين صدقة ويعين الرجل على دابته فيحمل عليها أو يرفع عليها متاعه صدقة والكلمة الطيبة صدقة وكل خطوة يخطوها إلى الصلاة صدقة ويميط الأذى عن الطريق صدقة متفق عليه ﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق كل إنسان من بني دماء على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله واستغفر الله وعزل حجراً عن طريق الناس أو شوكاً أو عظماً أو أمر بمعروف أو نهى عن منكر عدت تلك الستين والثلاثمائة فإنه يمشي يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار رواه مسلم ﴾ وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إلى قلبه سروراً إذا تركت العبوس وتنطلق عليه ولا شك أن إيصال السرور إلى قلوب المسلمين حسنة روي هذا الحديث أيضاً جابر (قوله وإن لم يجد) يعني فإن لم يجد كل مسلم صدقة مالية يعني لا يجد من المال ما يتصدق به (ويعين ذا الحاجة الملهوف) الملهوف المنحير في أمره وصاحب الحزن (كل سلمي من الناس عليه صدقة) السلمي عظم الأصابع والسلاميات جمع يعني على كل واحد من الإنسان بعد ذلك مفصل في أعضائه شكر الله تعالى بأن جعل في عظامه مفاصل يقدر على قبض أصابعه ويديه ورجليه وغير ذلك وبسطها فإن هذه نعمة عظيمة فإنه لو جعل أعضائه بغير مفصل يكون كالوح أو خشب لا يقدر على القبض والبسط والقيام والقعود والاضطجاع (كذا في المفاتيح) وقال الطيبي لعل تخصيص السلمي وهي المفاصل من الأصابع بالذكر لما في أعمالها من دقائق الصنائع التي تتجبر الأوهام فيها ولذلك قال تعالى (بلى قادرين على أن نسوي بنانه) أي نجعل أصابع يديه ورجليه مستوية شيئاً واحداً كخف البعير وحافر الحمار فلا يمكن أن يعمل بها شيئاً مما يعمل بأصابعه المفرقة ذات المفاصل من فنون الأعمال دقها وجلها ولهذا السر علب الصغار من العظام على الكبار ألقوه (يعدل بين الاثنين) يعني يصلح بين الخصمين ويدفع ظلم ظالم من مظلوم (ويميط الأذى) أي يدفعه ويبعد ما يؤدي الناس عن طريق المسلمين روي هذا الحديث أبو هريرة (وعزل حجراً) أي أبعد حجراً (شرح المصائب لا يظهر) قوله [وقد زحزح نفسه] أي أبعدا ونحاه [عن النار] وفي نسخة على صيغة المفعول ورفع النفس والجملة حال

إِنْ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ
وَأَمْرٍ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٍ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَفِي بُضْعٍ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ قَالُوا يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَيُّنَا قِي أَحَدُنَا شَهَوْتُهُ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ قَالَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَمْ كَانَ عَلَيْهِ
فِيهِ وِزْرٌ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ الصَّدَقَةُ اللَّفْقَةُ
الصَّيْفِيُّ مِئْخَةٌ وَالشَّاةُ الصَّيْفِيُّ مِئْخَةٌ تَغْدُوا بِإِنَاءٍ وَتَرْوُحُ بِآخِرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا أَوْ
يَزْرَعُ زَرْعًا فَيَأْكُلُ مِنْهُ إِنْسَانٌ أَوْ طَيْرٌ أَوْ بَيْعَةٌ إِلَّا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي
رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ وَمَا سُرِقَ مِنْهُ لَهُ صَدَقَةٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

(قوله ان بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة) بالرفع على المبتدأ والخبر (صدقة) قال النووي روي صدقة بالرفع
على الاستيفاء وبالصب عطف على اسم ان وعلى النصب يكون كل تكبيرة مجرورا بكون من العطف على
عاملين مختلفين فان الواو قامت مقام الباء انتهى وكذا قوله (كل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة) قال الطيبي
جعل هذه الامور صدقة تشبيها لها بالمال في اثبات الجزاء وعلى المشاكلة وقيل انها صدقة على نفسه
(وفي بضع احدكم) بضم الموحدة الفرج اي في جماعة احدكم حلاله (صدقة) وقال الطيبي البضع الجماع وفي
اعادة الظرف دلالة على ان الباء في قوله بكل تسبيحة صدقة ثابتة وهي بمعنى في وان نزعنا عن بعض النسخ وانما
اعيدت لان هذا النوع من الصدقة اغرب حيث جعل قضاء الشهوة بهذا الطريق مكانا للصدقة ومقرها قوله
(نعم الصدقة اللقحة الصفي مئخة) اللقحة بكسر اللام الناقية الحلوب وهي اللقوح بفتح اللام والصفي الغزير
الدر وصفيا الابل الغزار منها والمئخة في هذه الصورة تجري مجرى الصدقة والمئخة في الاصل غارية يشرب
درها وترد رقبتها ومنه الحديث هل من احد يعج من ابلة ناقة اهل بيت لا در لهم قال ابو عبيد المئخة عند
العرب على معنيين احدهما العطية التي يملكها المعطى له والاخرى ان يعج ناقة او شاة ينتفع ابنها ووبرها زمانا
ثم يردّها وهو تأويل قوله صلى الله عليه وسلم والمنحة مردودة قلت اكثر ما يقول العرب في العارية المنحة
وفي البخاري المنحة اللقحة الصفي قال ابو عبيد وللعرب اربعة اسماء تضعها موضع العارية المئخة والعربية والانتقار
والاخبال (كذا قل التوريشقي) وقال المظهر رحمه الله اللقحة ناقة ذات اللبن الصفي كثيرة اللبن منحة نصب
على التمييز والمنحة الناقة التي يطبخها الرجل فقيرا لشرب من لبنها مائة ثم يردّها الى مالكها فدمح رسول الله
صلى الله عليه وسلم هذا الفعل قوله (تغدوا باناء وتروح باخر) يعني يهاب من لبنها ماء انا في وقت الشاء
قوله (ما من مسلم يغرس غرسا) يعني باي سبب يؤكل مال الرجل يحصل له اثواب (كذا في المفاتيح)
روي ان رجلا من بني الدرداء وهو يغرس جوزة فقال اغرس هذه وانت شيخ كبير تموت غدا او بعد غد

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُفِرَ لَأَمْرَاءِ مُوسَى مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَكِيٍّ يَلْمُثُ كَادَ
يَقْتُلُهُ الْعَطَشُ فَزَعَتْ خُفَّهَا فَأَوْثَقَتْهُ بِخِمَارِهَا فَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ فَغُفِرَ لَهَا بِذَلِكَ قِيلَ إِنَّ لَنَا
فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا قَالَ فِي كُلِّ ذَاتِ كَبِدٍ رَطْبَةٍ أَجْرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي عُمَرَ وَأَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَذِيبَتُ امْرَأَةٍ فِي هِرَّةٍ أَمْسَكْتَهَا حَتَّى مَاتَتْ
مِنَ الْجُوعِ فَلَمْ تَكُنْ تُطْعَمُهَا وَلَا تُرْسَلُهَا فَتَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ رَجُلٌ بِغُصْنِ شَجَرَةٍ
عَلَى ظَهْرِ طَرِيقٍ فَقَالَ لَا نَحْنِ هَذَا عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ لَا يُؤْذِيهِمْ فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَقَلَّبُ فِي الْجَنَّةِ
فِي شَجَرَةٍ قَطَعَهَا مِنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ كَأَنَّهُ تُؤْذِي النَّاسَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي بَرزَةَ
قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَلَّمَنِي شَيْئًا أَنْفَعُ بِهِ قَالَ أُعْزِلُ الْأَذَى عَنِ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثِ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ اتَّقُوا النَّارَ فِي بَابِ عِلَامَاتِ النُّبُوَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ إِلَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ جِئْتُ فَلَمَّا تَبَيَّنْتُ وَجْهَهُ عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ فَكَانَ أَوَّلُ مَا

وهذه لا تطعم الا في كذا وكذا عاما فقال وما علي ان يكون لي اجرها وياكل منها غيري قوله (عفر
لامرأة مومسة) المومسة الفاجرة الركي الير يلث اي يخرج لسانه من العطش فأوثقتا اي شددتها قوله
(في كل ذات كبد رطبة آخر) يعني في اطعام كل حيوان وسقيه يصل له اجر بشرط ان لا يكون ذلك مأمورا
بقتله كالحية والعقرب قوله (في هرة) اي امر هرة وسبها قوله خشاش الارض بفتح الخاء هوام الارض
وحشراتنا والخشاش بكسر الخاء الحشب الذي يجعل في افض البعير قوله لا نحين اي لا بعدن قوله لا يؤذيهم
اي كيلا يؤذيهم قوله فأدخل الجنة اي فأبعد ذلك الفصن من طريق المسلمين فأدخل الجنة بهذا الخبر روي
هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه قوله في شجرة اي في امر شجرة وبسببها يعني ابعد شجرا او عصف شجر
عن طريق المسلمين فأدخل الجنة (كذافي شرح المصاييح للمظهر رحمه الله تعالى قوله فلما تبين وجهه اي شاهته
وتأملته وتبين لازم ومتعد - وذلك اما بعلامات قرأها في الكتب السماوية او بالنفوس في سبانه - وهوانسب
بقوله عرفت انه ليس بوجه كذاب بالاضافة وهو السماع وقد ينون ولو اريد الاول يقل عرفت انه النبي
الموعود وانشد عبد الله ابن رواحة رضي الله تعالى عنه في هذا المعنى

(طبي ولغات)

لوم تكن فيه آيات مبينة * كالت بدسته تلييك عن خبره

قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا الْآرْحَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ
تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْبُدُوا الرَّحْمَنَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَأَفْشُوا السَّلَامَ
تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ وَتَدْفَعُ مِيتَةَ السُّوءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ وَإِنْ

قوله أفشوا من الافشاء اما بمعنى اظهروه رغبة فيه حتى يسمع المسلم عليه او بمعنى التسليم على من عرف او لم
يعرف لانه حق الاسلام لا الصعبة - وقوله اعبدوا الرحمن في معنى قوله وصلوا بالليل - وفي الحديثين تنبيه
على اداء حقوق الله تعالى وحقوق الناس - وتعظيم امر الله والشفقة على خلق الله « لمعات » قوله وتدفع ميتة السوء
قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى - الميتة بكسر الميم الحالة التي يكون عليها الانسان عند الموت كالفقر
المدقع والوصب الموجه والالم المقلق والاعلال التي تفضي به الى كمران العمة وسيلان الذكر والاحوال التي
تشغله عما له وعليه وموت الفجاءة التي هو اخذة الاسف ونحوها اعادنا الله تعالى عنها آمين - اه وقال الطيبي
رحمه الله تعالى نقلا عن المظهر رحمه الله اراد به ما تعود منها رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم
اني اعوذ بك من الهدم واعوذ بك من التردى ومن الفرق والحرق والمهرم واعوذ بك من ان يتخبطني الشيطان
عند الموت واعوذ بك من ان اموت في سبيلك مدبرا - واعوذ بك من ان اموت لديفا - ثم قال ويجوز ان
يحمل اطفاء الغضب على المنع من انزال المكروه في الدنيا - كما ورد لا يرد القضاء الا الصدقة وموت السوء على
سوء الخاتمة ووخامة العاقبة من العذاب في الآخرة - كما ورد الصدقة تطفيء الحطية وقد سبق انه من باب
اطلاق السبب على المسبب وقد تقرر ان نفى المكروه لا يثبت ضده ابلع من العكس فكأنه نفى الغضب واراد
الرضاء ونفى الميتة السوء واراد الحياة الطيبة في الدنيا - والجراء الحسن في العقبى وعليه قوله تعالى « فلنجينه
حياة طيبة ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون » اه « ط » قوله كل معروف صدقة المعروف اسم لكل
فعل يعرف حسنه بالشرع او يعرف بالعقل - من غير ان يتنازع فيه الشرع - وكذلك القول المعروف وقديل
للاقتصاد في الجود معروف لانه مستحسن بالشرع والعقل والصدقة ما يخرج الانسان من ماله على وجه القرية
وذلك لان عليه ان يتحرى الصدق فيها وقد استعمل في الواجبات واكثر ما يستعمل في التطوع به - ويستعمل
ايضا في الحقوق التي تجافى عنها الانسان قال الله تعالى « والحروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له اي
تجافى عن القصاص الذي هو حقه - وقد اجرى في التبريل ما يسامح به المعسر مجرى الصدقة قال الله تعالى
« وان تصدقوا خير لكم » فقوله كل معروف صدقة - اي محل فعل المعروف محل التصديق بالمال ويقع التبرع
بذلك موقعه في القرية فالمعروف والصدقة وان اختلفا في اللفظ والصفة فانهما يتقاربان في المعنى ويتفقان في
الامر المطلوب منهما - وقد عرفنا الاختلاف بينهما من الكتاب قال الله تعالى « الا من امر بصدقة او معروف »
وعرفنا الاتفاق بينهما في المعنى من السنة والله اعلم (كذا في شرح المصالحح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله

مِنَ الْمَعْرُوفِ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ وَأَنْ تُفْرَغَ مِنْ دَلُوكَ فِي إِنْاءِ أَخِيكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرْمِذِيُّ * وعن * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ
أَخِيكَ صَدَقَةٌ وَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَإِرْشَادُكَ الرَّجُلَ فِي
أَرْضٍ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ وَنَصْرُكَ الرَّجُلَ الرَّدِّيَّ الْبَصِيرَ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِمَاطَتُكَ الْحَجَرَ
وَالشُّوكَ وَالْعِظَمَ عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِفْرَاغُكَ مِنْ دَلُوكَ فِي دَلْوِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ
رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وعن * سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ
أُمِّ سَعْدٍ مَاتَتْ فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ الْمَاءُ فَحَفَرَ بَثْرًا وَقَالَ هَذِهِ لِأُمِّ سَعْدٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَا
مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى عُرْيٍ كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خَضِرِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ أَطْعَمَ مُسْلِمًا عَلَى جُوعٍ
أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَرِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ سَقَى مُسْلِمًا عَلَى ظَمَأٍ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وعن * فَاطِمَةُ بِنْتُ قَيْسٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنْ فِي الْمَالِ لَحَقًا سِوَى الزَّكَاةِ ثُمَّ تَلَا لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِيلَ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ الْآيَةَ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * بُرَيْسَةَ عَنْ أَبِيهَا قَالَتْ

فَإِي الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ الْمَاءُ. إِنَّمَا كَانَ الْمَاءُ أَفْضَلَ لِأَنَّهُ أَعْمُ نَفْعًا فِي الْأُمُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ خُصُوصًا فِي تِلْكَ الْبِلَادِ
الْحَارَةِ وَلِذَلِكَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى وَانْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا لَنَحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسٍ كَثِيرًا
كَذَا دَكَرَهُ الطَّبِيبِيُّ حَفَرَ إِي سَعْدٍ وَفِي سَجَّةٍ صَحِيحَةٍ قَالَ إِي الرَّوَايَةُ عَنْ سَعْدٍ وَحَفَرَ بَثْرًا بِالْمَعْرِفَةِ وَيَسْدَلُ -
وَقَالَ إِي سَعْدٍ هَذَا إِي هَذِهِ الْبَشَرُ صَدَقَةُ لَامٍ سَعْدٍ وَاتَّقِ اللَّهَ (ق) قَوْلُهُ كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خَضِرِ الْجَنَّةِ إِي مِنْ ثِيَابِهَا
الْخَضِرِ جَمْعُ اخْضَرَ مِنْ بَابِ إِقَامَةِ الصِّفَةِ مَقَامِ الْمَوْصُوفِ وَبِهِ إِيمَاءٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (يَلْبَسُونَ ثِيَابًا خَضِرًا) (ق)
قَوْلُهُ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ قَالَ التَّوْرِبَشَنِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الرَّحِيقُ الشَّرَابُ الْخَالِصُ الَّذِي لَا غَشَّ فِيهِ
وَالْمَخْتُومُ الَّذِي يَخْتَمُ أَوَانِيهِ وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ نَفَاسَتِهَا وَكِرَامَتِهَا وَقِيلَ الْمُرَادُ مِنْهُ أَنْ آخِرَ مَا يَجِدُونَ مِنْهُ فِي الطَّعْمِ
رَائِحَةُ الْمَسْكِ مِنْ قَوْلِهِمْ خَتَمَتِ الْكِتَابَ إِي أَتَمَّتْ إِلَى آخِرِهِ - اهْ كَذَا دَكَرَهُ الطَّبِيبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَفِيهِ
إِيمَاءٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (يَسْقُونَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ خَتَمَهُ مَسْكٌ) وَاتَّقِ اللَّهَ قَوْلُهُ أَنْ فِي الْمَالِ لَحَقًا سِوَى الزَّكَاةِ
وَذَلِكَ مِثْلُ أَنْ لَا يَحْرَمَ السَّائِلُ وَالْمُسْتَقْرَضُ وَأَنْ لَا يَمْنَعَ مَتَاعَ بَيْتِهِ مِنَ الْمُسْتَعِيرِ كَالْقَدْرِ وَالْقَصْعَةِ وَغَيْرِهَا وَلَا يَمْنَعُ
أَحَدَ الْمَاءِ وَالْمَلْحِ وَالنَّارِ كَذَا دَكَرَهُ الطَّبِيبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ تَلَا إِي اسْتِشْهَادًا لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِيلَ
الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنْ الْبِرُّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي
الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ فِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ قَالَ الطَّبِيبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ

قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ قَالَ الْمَاءُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ قَالَ الْخَيْرُ خَيْرٌ لَكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخْبَى أَرْضًا مِثْنَةً فَلَهُ فِيهَا أَجْرٌ وَمَا أَكَلَتْ الْعَافِيَةُ مِنْهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْإِسْنَانِيُّ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَنَعَ مِثْنَةً لَبَنٍ أَوْ وَرْقٍ أَوْ هَدَى زُقَاقًا كَانَ لَهُ مِثْلُ عَتَقِ رَقَبَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي جُرَيْجٍ جَابِرِ بْنِ سَلِيمٍ قَالَ أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَرَأَيْتُ رَجُلًا يَصْدُرُ النَّاسُ عَنْ رَأْيِهِ لَا يَقُولُ شَيْئًا إِلَّا صَدَرُوا عَنْهُ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَلَتْ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ قَالَ لَا تَقُلْ عَلَيْكَ السَّلَامُ — عَلَيْكَ السَّلَامُ تَحِيَّةُ الْمَيِّتِ

تعالى وجه الاستشهاد وانه تعالى ذكر ايتاء المال في هذه الوجوه ثم قفاه بايتاء الزكاة فدل ذلك على ان في المال حقا سوى الزكاة اه ومثله قوله تعالى (وفي اموالهم حق للسائل والمحروم) وقال تعالى (لن تنالوا البر حتى تنفقوا ما تحبون) واعلم ان الحق حقان حق يوجهه الله تعالى على عباده وحق يلتزمه العبد على نفسه الزكوة الموقاة عن الشح الذي حلت عليه واليه الاشارة بقوله على حبه اي حب الله اوجب الايتاء (ط) قوله ان تفعل الخير مصدريه اي فعل الخير جميعه خير لك فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره والخير لا يحل لك منعه فهذا تعميم بعد تخصيص وإعلاء الى ان قوله لا يحل بمعنى لا ينبغي (ق) قوله ما اكلت العافية وهي كل طالب رزق من انسان او بهيمة او طائر من عفوته اي ائتمه اطلب معرفه وعافية الماء وارادته (ط ق) قوله من منح اي اعطى منحة لبن تقدم معناها والاظهر ان في المنحة تجريدا بمعنى مطلق العطية ليصح العطف بقوله او ورق بكسر الراء وسكونها وهي قرض الدرهم لان المسحة مردودة وقيل الصلة اي من اعطى عطيته او هدي زققا بضم الزاء بمعنى السكة اي عرف ضالا او ضلوا الطريق والسكة التي توصل الى بيته كان له مثل عتق رقبة وجه الشبه نفع الخلق والاحسان اليهم (ق ط) قوله فرأيت رجلا يصدر الناس اي يرجعون عن رأيه قال الطيبي نقلا عن التوربشتي رحمه الله تعالى اي ينصرفون عما رآه ويستصوبونه شبه المنصرفين عنه بعد توجههم اليه لسؤال مصالح معادهم ومعاشهم بالوارد اذا صدروا عن المنزل بعد الري والله اعلم (ط) قوله عليك السلام تحية الميت قال الطيبي رحمه الله تعالى اراد انه ليس بما يحيا به الاحياء لانه شرع له ان يحيى صاحبه وشرع له ان يحييه فلا يحسن ان يوضع ما وضع للجواب موضع التحية وان جاز ان يحييوا بتقديم السلام كقوله عليه الصلاة والسلام السلام عليكم دار قوم مؤمنين — اه ويوضحه كلام بعض علاننا (المراد به الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى) انه لم يرد به انه ينبغي ان يحيا الميت بهذه الصفة اذ قد سلم صلى الله عليه وسلم على الاموات بقوله السلام عليكم وانما اراد به ان هذا تحية تصلح ان يحيا بها الميت لا الحي وذلك لمعنيين (احدهما) ان تلك الكلمة شرعت لجواب التحية ومن حق المسلم ان يحيي صاحبه بما شرع له من التحية فيجيب صاحبه بما شرع له من الجواب فليس له ان يجعل الجواب مكان التحية واما في حق الميت فان الفرض من التسليم

قُلِ السَّلَامُ عَلَيْكَ قُلْتُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَتَمَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي إِنْ أَصَابَكَ ضَرْفٌ قَدَعَوْتُهُ كَشَفَهُ عَنْكَ وَإِنْ أَصَابَكَ عَامٌ سَنَةٌ قَدَعَوْتُهُ أَنْبَتَهَا لَكَ وَإِذَا كُنْتَ بِأَرْضٍ قَفَرٍ أَوْ فَلَاةٍ فَضَلَّتْ رَاحِلَتُكَ قَدَعَوْتُهُ رَدَّهَا عَلَيْكَ قُلْتُ أَعَهْدُ إِلَيَّ قَالَ لَا تَسْبُنْ أَحَدًا قَالَ فَمَا سَبَبَتْ بَعْدَهُ حُرًّا وَلَا عَبْدًا وَلَا بَعِيرًا وَلَا شَاةً قَالَ وَلَا تَحْقِرَنَّ شَيْئًا مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَنْ تُكَلِّمَ أَخَاكَ وَأَنْتَ مُنْبَسِطٌ إِلَيْهِ وَجْهَكَ إِنْ ذَلِكَ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَرْفَعُ إِزَارَكَ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ فَإِنْ أَبَيْتَ فَأَلِي الْكَعْبَيْنِ وَإِيَّاكَ وَإِسْبَالَ الْإِزَارِ فَإِنَّهَا مِنَ الْخَيْلَةِ وَإِنْ اللَّهُ لَا يَجِبُ الْخَيْلَةُ وَإِنْ أَمْرًا شَتَمَكَ وَعَبْرَكَ بِمَا يَعْلَمُ فِيكَ فَلَا تَعْمِرْهُ بِمَا تَعْلَمُ فِيهِ فَإِنَّمَا وَبَالَ ذَلِكَ عَلَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مِنْهُ حَدِيثَ السَّلَامِ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَيَكُونُ لَكَ أَجْرُ ذَلِكَ وَوَبَالَهُ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّهَا ذَبَحُوا شَاةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَقِيَ مِنْهَا قَالَتْ مَا بَقِيَ إِلَّا كَتِفُهَا قَالَ بَقِيَ كُلُّهَا غَيْرُ كَتِفِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ

* وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ كَسَا

عليه ان تشمله بركة السلام والحواب غير منتظر هنالك فله ان يسلم عليه بكلتا الصيغتين والآخر ان احدى فوائد السلام ان يسمع المسلم المسلم عليه ابتداء لفظ السلام ليحصل الا من من قبل قلبه فاذا بدأ بعلبك لم يأمن حتى يلحق به السلام بل يسد وحش ويتوهم انه يدعو عليه فامر بالمسارعة الى ايناس الاخ المسلم بتقديم السلام وهذا المعنى غير مطلوب في الميت فساغ للمسلم ان يفتح من الكلمتين ما يشاء وقيل ان عرف العرب اذا سلموا على قبر ان قالوا عليك السلام فقال عليه الصلاة والسلام عليك السلام تحية الميت على وفق عادتهم لا انه ينبغي ان يسلم على الاموات بهذه الصيغة والله اعلم [كذا في المرقاة] قوله انا رسول الله الذي الموصول صفة لله عز وجل كما يدل عليه قوله ان اصابك ضر فدموته كفه عنك الخ قوله عام سنة اى عام فحطلا تبت الارض شيئا قوله نارضى قمر القفر والفلاة الارض الحالية من النبات والشجر والمراد منه المفازة البعيدة قوله اعهد الى اى اوصني ومنه قوله تعالى (الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان) قوله ولا تحقرن شيئا من المعروف اى لا تترك شيئا من الخيرات قوله وانت منبسط اليه الخ اى انت ذو بشاشة تتواضع اليه وتطلب كلامه له حتى يفرح قلبه بمن خلقك قوله وارفع ازارك اى ليكن سراويلك وقميصك قصيرين قوله فان ابئت فان تركت جعل ازارك قصيرا الى نصف الساق فاجمله من نصف الساق ولكن بشرط ان لا يكون اسفل من الكعب قوله واياك واسبال الازار يعنى واياك وان تحذر من اطالة الذيل فانها من التكبر قوله عيرك اى عدلك ولاءك لما يعلم من عيبك فلا تعذله لما تعلم من عيبه قوله ما بقي ما للاستفهام قوله بقي كلها غير كنفها يعنى ما تصدقت به فهو باقى وما بقي عندك فهو غير باقى كما قال تعالى (ما عندكم ينفد وما عند الله باقى) والله اعلم (مفاتيح)

مُسْلِمًا ثَوْبًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظٍ مِنَ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْهُ خِرْقَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ يَرْقَعُهُ قَالَ ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ رَجُلٌ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتْلُو
 كِتَابَ اللَّهِ وَرَجُلٌ يَتَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ يَسْمِيَنِي بِخَفِيهَا أَرَاهُ قَالَ مِنْ شِمَالِهِ وَرَجُلٌ كَانَ فِي سِرْيَةٍ
 فَأَنْهَزَمَ أَصْحَابُهُ فَاسْتَقْبَلَ الْعَدُوَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَيْرُ مُحْفُوظٍ أَحَدُ رَوَاتِهِ
 أَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَّاشٍ كَبِيرُ الْقَلَطِ * وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ وَثَلَاثَةٌ يُبْغِضُهُمْ اللَّهُ فَأَمَّا الَّذِينَ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ فَرَجُلٌ أَتَى قَوْمًا
 فَسَأَلَهُمْ بِاللَّهِ وَلَمْ يَسْأَلْهُمْ لِقَرَابَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فَمَنْعُوهُ فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ بِأَعْيَانِهِمْ فَأَعْطَاهُ سِرًّا لَا يَلْمُهُ
 بِعَطِيَّتِهِ إِلَّا اللَّهُ وَالَّذِي أَعْطَاهُ وَقَوْمٌ سَارُوا لَيْلَتَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ النَّوْمُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يُعْدَلُ بِهِ

قَوْلُهُ إِلَّا كَانَ فِي حِفْظٍ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَيُّ فِي حِفْظٍ أَيُّ حِفْظٍ مِنَ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ أَيُّ عَلَى الْمُسْلِمِ مِنْهُ أَيُّ مِنَ الثَّوْبِ
 خِرْقَةٌ أَيُّ قِطْعَةٍ سِيرَةٍ وَقَالَ ابْنُ الْمَلِكِ وَأَعَالِمٌ يَقُولُ فِي حِفْظٍ اللَّهُ لِيُذِلَّ التَّشْكِيرَ عَلَى نَوْعٍ تَهْجِمُ وَشَيُوعٌ وَهَذَا فِي
 الدُّنْيَا وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَلَا حَصْرَ وَلَا عَدْلَ لثَوْبَانِهِ وَبِمَكْنٍ أَنْ يَرَادَ بِالْحِفْظِ مَعْنَى السِّرِّ وَبِوَأَمٍ مَا وَرَدَ مِنْ
 سِرِّ مُسْلِمًا سَرَّهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَوْلُهُ أَرَاهُ نَهْمُ الْحَمْرَةِ مِنَ الْإِرَاءَةِ أَيُّ أَطْعَمَ قَالَ أَيُّ السَّيِّئِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَوْ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَنْ شَمَالَهُ أَيْ يَحْصِيهَا مِنْ شِمَالِهِ أَرِيدَ بِهِ كَيْلُ الْمَالَةِ فِي الْأَحْصَاءِ (ق)
 قَوْلُهُ كَانَ رَجُلٌ فِي سِرْيَةٍ أَيُّ حَيْشٍ صَغِيرٍ فَانْهَزَمَ أَصْحَابُهُ فَاسْتَقْبَلَ الْعَدُوَّ أَيُّ وَقَاتَلَهُمْ لَتَكُونَ كَلِمَةً اللَّهُ هِيَ الْعُلْيَا
 وَمُنَاسِبَةٌ الْجَمْعِ بَيْنِ الثَّلَاثَةِ إِيَّاهُمْ عَاهِدُونَ فَالْأَوَّلُ يُجَاهِدُ فِي نَفْسِهِ وَتَسْمَعُ عَنِ النَّوْمِ وَالْعَقْلَةِ وَالرَّاحَةِ وَيُخَالِفُ أَقْرَابَهُ
 بِالسِّرِّ وَالثَّلَاثَةُ وَالثَّانِي يُجَاهِدُ فِي مَالِهِ وَيُجْرِجُهُ وَيُعْطِيهِ مَنْ عَرَفَ أَنْ يَشْعُرَ بِهِ أَحْوَاهُ وَيُخَالِفُ عَالِبَ أَحْوَاهُ فِي
 إِيَّاهُمْ لَا يُعْطُونَ أَوْ لَا يَحْصُونَ وَالثَّلَاثُ يُجَاهِدُ فِي بَدَلِ رُوحِهِ حَيْثُ لَا طَمَعَ لِلنَّفْسِ فِي الْعَيْشَةِ وَمَدَحُ السَّاسِ لَهُ
 بِالشَّجَاعَةِ وَيُخَالِفُ أَصْحَابَهُ فِي الْأَهْرَامِ وَالْمُنَاسِبَةُ الثَّابِتَةُ أَيْضًا بَيْنَ الْأَوَّلِ وَالثَّلَاثِ تَسْتَعَادُ مِنَ الْحَدِيثِ الْوَارِدِ عَنْهُ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ دَاكِرُ اللَّهِ فِي الْعَافِلِينَ عَزَلَهُ الصَّارِفُ فِي الْعَارِبِينَ وَالثَّانِي دَحِيلٌ بَيْنَهُمَا يَلْحَقُ بِمَا حَيْثُ يَهْلُ
 الْحَيْرِ وَالنَّاسِ عَنْ عَافِلُونَ وَعَنْ طَرِيقِهِ عَادِلُونَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ وَلَمْ يَسْأَلْهُمْ لِقَرَابَةٍ يَعْنِي يَقُولُ السَّائِلُ أَسْأَلُكُمْ
 وَأَعْطُونِي بِاللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ أَسْأَلُكُمْ عَنْ قَرَابَةٍ يَعْنِي وَبِسُكْمٍ يَعْنِي إِذَا سَأَلَ بِاللَّهِ وَجَبَ أَجَابَتُهُ تَعْظِيمًا لِاسْمِ اللَّهِ تَعَالَى
 فَإِذَا مَعُوهُ فَقَدْ اجْتَرَمُوا حَرَمًا عَظِيمًا فَإِذَا أَعْطَاهُ وَاحْتَسِرَا فَلَهُ فَصِيلَتَانِ أَحَدَاهُمَا أَنْ عَظُمَ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّانِيَةُ
 أَنْ تَصَدَّقَ سِرًّا وَصَدَقَةُ السِّرِّ لَهُ فَصِيلَةٌ [مُعَاتِيحٌ] قَوْلُهُ فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ بِأَعْيَانِهِمْ كَذَلِكَ رَوَاهُ السَّائِي فِي كِتَابِهِ
 وَالْمَعْنَى أَنْ تَرَكَ الْقَوْمَ الْمَسْئُولَ عَنْهُمْ خَلْفَهُمْ وَتَقَدَّمَ فَأَعْطَاهُ وَالْمُرَادُ مِنَ الْأَعْيَانِ الْأَشْخَاصِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِذَلِكَ
 أَنْ سَبَقَهُمْ يَهْدَى الْحَيْرِ فَحَطَّمَهُمْ حَلَمَهُ وَقَدْ وَجَدْتَ الْحَافِظَ أَيْ الْقَاسِمَ الطَّبْرَانِيَّ رَوَاهُ فِي حَصْنِ طَرَفِهِ فِي كِتَابِهِ الْمَوْسُومِ
 بِالْمَعْمُومِ الْكَبِيرِ فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ عَنْ أَعْيَانِهِمْ وَهَذَا أَشْبَهُ وَاسِدٌ مِنْ طَرِيقِ الْمَعْنَى وَأَنَّ كَاتِبَ الرِّوَايَةِ الْأَوَّلَى أَوْثَقُ مِنْ
 طَرِيقِ السَّيِّدِ وَالْمَعْنَى أَنْ تَخْرُسَ أَصْحَابَهُ حَتَّى خَلَا بِالسَّائِلِ فَأَعْطَاهُ سِرًّا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ك) كَذَا فِي شَرْحِ الْمُنَاصِيحِ
 لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى (ق) قَوْلُهُ حَتَّى إِذَا كَانَ النَّوْمُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يُعْدَلُ بِهِ أَيُّ مِنْ كَانَ شَيْءٌ

فَوَضَعُوا رُؤُوسَهُمْ فَقَامَ يَتَمَلَّقُنِي وَيَتْلُو آيَاتِي وَرَجُلٌ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ فَلَقَنِي أَلَمَدُّوْهُ فَهَزُمُوا
فَأَقْبَلَ بِصَدْرِهِ حَتَّى يَقْتُلَ أَوْ يَفْتَحَ لَهُ وَالثَّلَاثَةُ الَّذِينَ يُبْغِضُهُمُ اللَّهُ الشَّيْخُ الزَّانِي وَالْفَقِيرُ
الْمُخْتَالُ وَالْغَنِيُّ الظَّالِمُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَلَمْ يَذْكُرِ الثَّلَاثَةَ الَّذِينَ يُبْغِضُهُمُ اللَّهُ
* وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ جَعَلَتْ تَمِيدُ
فَخَلَقَ الْجِبَالَ فَقَالَ بِهَا عَلَيْهَا فَاسْتَقَرَّتْ فَجَعِبَتِ الدَّلَائِكَةُ مِنْ شِدَّةِ الْجِبَالِ فَقَالُوا يَا رَبِّ
هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْجِبَالِ قَالَ نَعَمْ الْحَدِيدُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنْ
الْحَدِيدِ قَالَ نَعَمْ النَّارُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ النَّارِ قَالَ نَعَمْ الْمَاءُ فَقَالُوا
يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْمَاءِ قَالَ نَعَمْ الرِّيحُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ
أَشَدُّ مِنَ الرِّيحِ قَالَ نَعَمْ ابْنُ آدَمَ تَصَدَّقْ صَدَقَةً يَحْفِيهَا مِنْ شِمَالِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَذَكَرَ حَدِيثُ مُعَاذٍ الصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ

يقابل ويساوي بالنوم فوضعوا رؤوسهم أي قاموا فقام أي ذلك الرجل يتملقني أي يتواضع لدي ويتضرع الي
قال الطيبي رحمه الله تعالى الملقى بالتحريك الزيادة في التودد والدعاء والتصرع (ق) قوله الشيخ الزاني يحتمل
ان يراد بالشيخ الشبهة ضد الشباب وان يراد به الحصن ضد البكر كما في الآية المنسوخة التلاوة الشيخ والشيخة
ادا زينا فارحوها البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم والفقير المختال أي المتكبر والغني الظلوم أي كثير الظلم
في المطل وغيره وانما خص هؤلاء بالذكر لان هذه الخصال فيهم اشد مذمة والله اعلم (ق) قوله جعلت تميد
أي تتحرك وتضطرب ولا تستقر فخلق الجبال وقيل اولها ابو قيس فقال بها عليها أي امر وأشار بكونها
واستقرارها عليها وقيل أي ضرب بالجبال على الارض حتى استقرت فاستقرت أي الجبال عليها او ثبتت الارض
في مكانها (ق) قوله نعم الحديد فانه يكسر الحجر ويقلم به الجبل وقوله نعم النار فانه تلين الحديد وتذيبه
قوله نعم الماء لانه يطفئها قوله نعم الريح من اجل انها تفرق الماء وتنشفه وقال الطيبي فان الريح تسوق السحاب
الحامل للماء (ق) قوله شيء اشد من الريح قال نعم تصدق ابن آدم صدقة الخ قيل اشدته والله اعلم اما باعتبار
انه سخر نفسه التي جبلت على عرائز لا تدفعها النار والماء والريح ولا تنقلب عما تزومه بالاحتيا لفي اشد من
كل شديد ومع ذلك قد سخرها حيث منعها عن اظهار الصدقة ايثارا للسمعة وحبا للشاء او باعتبار انه قهر الشيطان
او باعتبار انه حصل رضا الرحمن وقيل انما كانت الصدقة اشد من الريح لان صدقة السر تطفي غضب الرب
الذي لا يقابله شيء في الصعوبة والشدة فاذا عمل الانسان عملا توسل الى اطفائه كان اشد واقوى من هذه
الاجرام وقال الطيبي فان من جلة ابن آدم القبض والبخل الذي هو من طبيعة الارض ومن جبلته الاستعلاء
وطلب انتشار الصيت وهما من طبعي النار والريح فاذا رغم بالاغطاء جبلته الارضية وبالاخفاء جبلته النارية
والريحية كان اشد من الكل ومن ثم فضل على سائر المخلوقات وما يرى فيها من النقائص كالشهوة والحرص والبخل

الفصل الثالث * عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم يتفق من كل مال له زوجين في سبيل الله إلا استقبلته حبة الجنة كلهم يدعوهم إلى ما عنده قلت وكيف ذلك قال إن كانت إبلاً فبعيرين وإن كانت بقرة فبقرتين رواه النسائي * وعن مرثد بن عبد الله قال حدثني بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن ظل المؤمن يوم القيامة صدقته رواه أحمد * وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وسع على عياله في النفقة يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته قال سفيان إننا قد جربناه فوجدناه كذلك رواه رزين وروى البيهقي في شعب الإيمان عنه وعن أبي هريرة وأبي سعيد وجابر وضعفه * وعن أبي أمامة قال قال أبو ذر يا نبي الله أرأيت الصدقة ماذا هي قال أضعاف مضاعفة وعند الله المزيد رواه أحمد

ففي مواد الكمال ومبادئها فإن العفة نتيجة الشهوة والسخاء نتيجة البخل لانهما بين طرفي الاطراف والتفریط من التبذير والامساك والحرص نتيجة الترقى الى متبى بغيته روى الشيخ المرشد عم الدين الكبري قدس الله سره في فواتح الجمال عن الشيخ ابي الحسن الخرقاني قال صعدت الى العرش فطفته المطفوفة ورأيت الملائكة يطوفون مطمئين فمجوا من سرعة طوافي فقلت ما هذه البرودة في الطواف فقالوا نحن ملائكة انوار لا تقدر ان نجاوزها فقالوا وما هذه السرعة قلت انا آدمي وفي نور ونار وهذه السرعة من نتائج نار الشوق انتهى كلام الطيبي طيب الله ثراه وجعل الجنة مثواه آمين قوله ان ظل المؤمن يوم القيامة صدقته قال الطيبي رحمه الله تعالى هذا من التشبيه المقلوب المذوف الاداة لان الاصل ان الصدقة كالظل في انها تحميه عن ادى الحر يوم القيامة فجعل المشبه مشبهاً به مبالغة كقول الشاعر :

* وبدا الصبح كان عرته * وجه الخليفة حين يمتدح *

والله اعلم (طيبي اطاب الله راه) قوله وضعفه اى البيهقي ونقل ميرك عن المذري في الزعبان هذا الحديث رواه البيهقي من طرق وعن جماعة من الصحابة وقال هذه الاسانيد وان كانت ضعيفة فهي ادا ضم بعضها الى بعض احدث قوة اه وقال العراقي له طرق صحح بعضها وبعضها على شرط مسلم واما حديث الاكتحال يوم عاشوراء فلا اصل له وكذا لسائر الاشياء العشرة ما عدا الصوم والتوسيع (ق) قوله يا نبي الله أرأيت أخبرني الصدقة بالرفع مبتدأ والخبر جملة ماذا هي اي اي شيء نوابها قال اضعاف يعني نوابها اضعاف من عشرة مضاعفة اي الى سبعة قال الطيبي الجواب وارد على اسلوب الحكميم اي لا تسأل عن حقيقة الصدقة فانها معلومة واسأل عن نوابها ليرغبك فيها والله اعلم (ق) وعند الله المزيد اي الزيادة تفضلاً كما قال تعالى (للذين احسنوا الحسنى وزيادة) ونظيره قوله تعالى (وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرًا عظيماً) فقوله من لدنه اي من عنده تفضلاً على تفضل [ط]

﴿ باب أفضل الصدقة ﴾

الفصل الاول ﴿عن أبي هريرة وحكيم بن حزام قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الصدقة ما كان عن ظهر غني وأبدأ بمن تقول رواه البخاري ورواه مسلم عن حكيم وحده﴾ وعن أبي مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ باب أفضل الصدقة ﴾

قال الله عز وجل (يستلونك ماذا ينفقون قل ما انفقتم من خير فلو الدين والاقربين) الآية (يستلونك ماذا ينفقون قل العفو) (وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله) الآية لكن البر من آمن بالله الى قوله (وآتى المال على حبه ذوي القربى) الآية (مثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من انفسهم كمثل جنة) الآية قوله خير الصدقة ما كان عن ظهر غني سئل بعض السلف عن معناه فقال ما فضل عن العيال وكأنه اراد بذلك المعنى المراد منه ولم يدع لفظ الحديث بتفسيره هذا على منهاج واضح وقد فسر الخطابي رحمه الله تعالى فقال اي عن غنى يعتمد عليه ويستظهر به على النوائب التي تنوبه لقوله في حديث آخر خير الصدقة ما ابقته غني (قلت) لم يصدر قوله هذا عن ربي لانا وجدنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حمد صنيع ابي بكر رضي الله تعالى عنه لما اخلع من ماله اجمع ولما سأل عما ابقى لنفسه فقال الله حمد هذا القول منه ولما سئل عن افضل الصدقة فقال جهد من مقل فلو حملنا الحديث على الجدة وكثرة العرض انتهى بنا الى القول بالتضاد والتناقض في تلك الاحاديث والسبيل في السنن الثابتة ان لا يضرب بعضها ببعضها بل يأول على منوال واحد يشهد بعضه بعضاً فنقول وبالله التوفيق عن ظهر غني عبارة عن تمكن المصدق عن غنى ما وذلك مثل قولهم هو على ظهر سير وراكب متن السلامة وممتط غارب المز ونحو ذلك من الالفاظ التي يعبر بها عن التمكن من الشيء والاستواء عليه وانما قلنا عن غنى ما لحيثه في الحديثين متكرراً وانما لم يأت به معرفاً ليفيد احد المعنيين في احدى الصورتين اما استغنائه عما يملك بسخاوة النفس وقوة العزيمة ثقة بالله سبحانه وتعالى كما كان من ابي بكر رضي الله تعالى عنه واما استغنائه بالعرض الحاصل في يده فبين النبي صلى الله عليه وسلم بقوله هذا ان لا بد للمصدق من احد الامرين اما ان يستغني عنه بماله او يستغني عنه بحاله وهذا افضل اليسارين لما ورد في الحديث الصحيح ليس الغني عن كثرة العرض وانما الغني غني النفس الا ترى كيف رد على المصدق الذي جاء بمثل بيضة من ذهب فقال يا رسول الله اصبحت هذه من معدن فخذها فهي صدقة ما املك غيرها فاعرض عنه الحديث بطوله فلم ينسج صلى الله عليه وسلم من قوله ما املك غيرها خلو يده من المال وعرف بالهم الذي آتاه الله تعالى او بخير ذلك من التأييد السماوي والتعريف الالهي فقر النفس وقلة الصبر وضعف العزيمة منه ولهذا قال يأتي احدكم بما يملكه ويقول هذه صدقة ثم يقعد يستكف الناس اي يأخذ الصدقة يبطن كفه وهو كناية عن التصدي للسؤال فكره له التخلي عن ذات يده مع وجود تلك الملل وامره ان لا يتصدق الا وهو على حال من الغنى ويبدأ اذا تصدق بمن يمونه يقال عال الرجل عياله عولا وعيالة اي قاتهم وافق عليهم والمراد من قوله وابدأ بمن تقول اي لا تكن مضيقاً لمن وجب عليك رعايته متفضلاً على من لا جناح عليك من حاجته والله اعلم (كذا في شرح المصاييح

إِذَا أَتَقَى الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ مُتَقَى عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينَارُ أَنْفَقْتُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينَارُ أَنْفَقْتُهُ فِي رِقَبَةٍ وَدِينَارُ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلَى مُسْكِينٍ وَدِينَارُ أَنْفَقْتُهُ عَلَى أَهْلِكَ أَعْظَمُهَا أَجْرًا الَّذِي أَنْفَقْتُهُ عَلَى أَهْلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ دِينَارٍ يُنْفَقُهُ الرَّجُلُ دِينَارُ يُنْفَقُهُ عَلَى عِيَالِهِ وَدِينَارُ يُنْفَقُهُ عَلَى ذَاتِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينَارُ يُنْفَقُهُ عَلَى أَصْحَابِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلِي أَجْرٌ أَنْ أَتَقَى عَلَى بَنِي أَبِي سَلَمَةَ إِنَّمَا هُمْ بَنِي فَقَالَ أَتَقِي عَلَيْهِمْ فَلَمْ أَجُرْ مَا أَنْفَقْتَ عَلَيْهِمْ مُتَقَى عَلَيْهِ * وَعَنْ زَيْنَبَ أُمِّ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْنِ يَامَعْشَرَ النِّسَاءِ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ قَالَتْ فَرَجَعْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقُلْتُ إِنَّكَ رَجُلٌ خَفِيفُ ذَاتِ الْيَدِ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ فَأَتَيْتُهُ فَاسْأَلُهُ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يُجْزِي عَنِّي وَإِلَّا صَرَفْتُهَا إِلَى غَيْرِكُمْ قَالَتْ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بَلِ أَتَيْتِهِ أَنْتِ قَالَتْ فَأَنْطَلَقْتُ فَأُزِمْتُ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بِيَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتِي حَاجَتَهَا قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَتَيْتُ عَلَيْهِ الْمَهَابَةَ فَقَالَتْ فَخَرَجَ عَلَيْنَا بِلَالٌ فَقُلْنَا لَهُ أَنْتِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبِرْهُ إِنَّ امْرَأَتَيْنِ بِالْبَابِ تَسْأَلَانِكَ أَتُجْزِي الصَّدَقَةَ

للتور بشقي رحمه الله تعالى ومعا بلومه آمين) قوله وهو يحتسبها الاحتساب طلب الثواب من الله عز وجل يعني اذا انفق الرجل على عياله الله تعالى ويطلب من الله الثواب يحصل له الثواب وان انفق عليهم لا الله بل لاجل عشق وشهوة له مع زوجته او ولده او بفق عليهم لا الله ولا يطلب الثواب بل يؤدبهم وعن عليهم ويطن الاتفاق عليهم ظلمة فلا يحصل له ثواب من الله بهذا الاتفاق (معاتيج) قوله دينار انفقته في سبيل الله ابي في العزو ودينار انفقته في رقة اي في فك رقبه واعناقها (معاتيج) قوله اعظمها اجرا الذي انفقته على اهلك وانما كان الاتفاق على الاهل افضل لانه فرض والفرض اصل من الفعل اولانه صدقة وصلة رحم قوله افضل دينار ينفقه الرجل الخ يعني الاتفاق على هؤلاء الثلاثة افضل من الاتفاق على غيرهم (معاتيج) قوله وكان رسول الله ﷺ قد اتيت عليه المهابة بفتح الميم اي اعطى الله رسوله هبة وعظمة يهابه الناس ويعظمونه ولذا ما كان احد يجترئ على الدخول عليه قال الطبيب كان دل على الاستمرار ومن ثم كان اصحابه في مجلسه كأن على رؤسهم الطير قوله امرأة عبادة هذا يؤيد اصطلاح المحدثين انه اذا اطلق عبد الله فهو ابن مسعود لا ابن عمرو ولا ابن عباس ولا ابن الزبير ولا ابن عمرو بن العاص مع انهم كلهم اجلاء لكنه اجل فان المطلق ينصرف الى الاكمل وقد قال علماءنا انه اقته

عَنْهُمَا عَلَى أَرْوَاحِهِمَا وَعَلَى أَيْتَامٍ فِي حُجُورِهِمَا وَلَا تُخْبِرُهُ مَنْ نَحْنُ قَالَتْ فَدَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هُمَا قَالَ أَمْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَزَيْنَبُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَرْيَابِ قَالَ أَمْرَأَةٌ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا أَجْرَانِ أَجْرُ الْقَرَابَةِ وَأَجْرُ الصَّدَقَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِلْمُسْلِمِ * وَعَنْ * مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّهَا أَعْتَقَتْ وَلِيدَةً فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ أَعْطَيْتَهَا أَخَوَالِكَ كَانَ أَعْظَمَ لِأَجْرِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي جَارَيْنِ فَأُولَى أُيُوبَ أُهُدِي قَالَ إِلَى أَقْرَبِيهِمَا مِنْكَ بَابَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَبَخْتَ مَرَقَةً فَأَكْثِرْ مَاءَهَا وَتَعَاهَدْ جِيرَانَكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ جَهْدُ الْمَقْلِ وَأَبْدَأُ بِمَنْ نَعُولُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

الصحابه بعد الخلفاء الاربعه (ق) قوله ولا تخبره فان قيل فلم اخبر بلال رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهن قلنا لم يكن على بلال طاعة زيب رضي الله تعالى عنها فرضا حتى ياتهم بمخالفتها وكان احابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضا وكذلك لو قال احد اصل هذا او لا تفعل لا يجب عليه اطاعته الا ان يقسم عليه (م فاتيح) قوله لَوْ أَعْطَيْتَهَا أَخَوَالِكَ كَانَ أَعْظَمَ لِأَجْرِكَ لَانِ أَخَوَالَهَا كَانُوا مَحْتَاجِينَ إِلَى خَادِمٍ فَلَوْ أَعْطَيْتَهَا أَخَوَالَهَا كَانَ صَدَقَةً وَصَلَةً رَحِمَ وَالْإِعْتِاقُ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَهُوَ الصَّدَقَةُ وَلَا شَكَّ أَنَّ خَيْرِينَ أَفْضَلَ مِنْ خَيْرٍ وَاحِدٍ (م فاتيح) قوله إِلَى أَقْرَبِيهِمَا مِنْكَ بَابَا فَانْهَ إِحَقَّ بِحَسَنِ الْعَشْرَةِ وَظُهُورِ الْمَوَدَّةِ قَالَ تَعَالَى (وَالْحَارِ دِي الْقَرْبَى وَالْحَارِ الْجَنْبِ) (ق) قوله تعاهد جيرانك الجيران جمع جار يعني اعطي جيرانك من ذلك الطبيخ نصيبا يعني لا تجعل ماء قدرك قليلا فانك حينئذ لا تقدر على تعهد جيرانك بل اجعل ماء قدرك كثيرا لتبلغ نصيبا منه الى جيرانك وان لم يكن لديك اياه المظهر رحمه الله تعالى وقال التوربشتي رحمه الله تعالى قوله تعهد جيرانك اى تقدم زيادة طعامك وتجدد عهدهك بذلك واحفظ به حق الجوار والتعهد التحفظ بالشئ وتعيد العهد به والتعاهد ما كان بين اثنين من ذلك والله اعلم قوله اى الصدقة افضل قال جهد المقل بضم الجيم ويفتح قال الطيبي الجهد بالضم الوسع والطاقة وبالفتح المشقة وقيل هما لغتان اى افضل الصدقة ما يحتمله حال القليل المال والجمع بينه وبين ما تقدم ان الفضيلة تتفاوت بحسب الاشخاص وقوة التوكل وضعف اليقين اه وقيل المراد بالمقل الغنى القلب ليوافق قوله افضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى والله اعلم (كذا في المرقاة) وقال المظهر رحمه الله تعالى والتوفيق بين هذا الحديث وبين قوله صلى الله عليه وسلم خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ان المراد بالمقل الذي يصبر على الجوع واعطاء

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّدَقَةَ عَلَى الْمَسْكِينِ صَدَقَةً وَفِي عَلَى ذِي الرَّحِمِ ثِنْتَانِ صَدَقَةً وَصَلَّةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى وَلَدِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى أَهْلِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْتَ أَعْلَمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ رَجُلٌ مُمْسِكٌ بِعَنْانِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِالَّذِي يَتْلُوهُ رَجُلٌ مُعْتَزِلٌ فِي غَنِيمَةٍ لَهُ يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ فِيهَا أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِشَرِّ النَّاسِ رَجُلٌ يُسْتَلُّ بِاللَّهِ وَلَا يُعْطَى بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ بَكِيدٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُدُّوا السَّائِلَ وَلَوْ بِظُلْفٍ مُحَرَّقٍ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ مَعْنَاهُ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعِذْهُ وَمَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ

قوته إلى الفقراء فالاعطاء في حقه واختيار الجوع افضل كما مدح الله تعالى الانصار رضى الله تعالى عنهم ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة واما من لا يبصر على الجوع فالافضل في حقه ان يترك قوت نفسه واهله ثم يتصدق بما فضل والله اعلم (مفاتيح) قوله انت اعلم بحال من يستحق الصدقة من اقاربك وجيرانك واصحابك والله اعلم (ق) قوله الا اخبركم بخير الناس قال الحافظ التوربشني رحمه الله تعالى اراد انه من خير الناس اذ قد علمنا ان في القاعدين من هو خير من ذلك الذي امسك بعنان فرسه اذا كان اعلم بالله واخشى الله ولم يكن الجهاد عليه فرض عين وقد يقول القائل خير الاشياء كذا لا يريد تفضيله في نفسه على جميع الاشياء بل يريد انه خيرها في حال دون حال ولو احدى دون آخر ومثل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم خياركم خيركم لاهله فلا يصح ان يحمل ذلك على ان من احسن معاشرته اهله فهو افضل الناس وقد علمنا ان من كان اعلم بالله وازهد في الدنيا وارغب في الآخرة منه خير منه وان لم يبلغ في حسن المعاشرة محله وكذلك قوله الا اخبركم بشر الناس الخ اي من هو من شر الناس لان تلك الخصلة قد توجد في بعض المسلمين والكافر شر منه وقوله يسأل الله على بناء ما لم يسم فاعله ولا يعطى على بناء الفاعل والله اعلم (شرح المصباح) قوله بالذي يتلوه اي يتبعه ويكون بعده في الدرجة قوله معتزل اي متباعد ومنفرد عن الناس الى موضع خال في الصحاري والبادي والغنية تصغير غنم يعني الذي له جماعة من الغنم او البقر او غيرها من الدواب يذهب بها الى ناحية من البادية وبرعيها ويؤدي زكاتها ويصلي الصلوات ولا يصل منه شر الى احد فله درجة وثواب قريب من درجة الغازي (مفاتيح) قوله ردوا السائل وفي بعض النسخ لا تردوا السائل الخ يعني لا تجعلوا السائل محروما بل اعطوه شيئا ولو كانت ظلفا محرقا الظلف للبقر والغنم بمنزلة الحافر للفرس (مفاتيح) قوله من استعاذ منكم بالله الخ اي اذا طلب

وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تُكَافِئُوهُ فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا
أَنْ قَدْ كَافَأْتُمُوهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا
مِنْ تَخْلٍ وَكَانَ أَحَبَّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُ حَاءَ وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لَنْ تَنَالُوا
الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ قَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَإِنَّ أَحَبَّ مَالِي إِلَيَّ بَيْرُ حَاءَ
وَإِنَّهَا صَدَقَةُ اللَّهِ تَعَالَى أَرْجُو بَرَّهَا وَذَخَرَهَا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَخٍ بَخٍ ذَلِكَ مَالٌ رَابِحٌ وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ وَإِنِّي أَرَى

احد منكم ان تدفعوا عنه شركم او شر غيركم بالله مثل ان يقول يا فلان بالله عليك او اسألك بالله ان تدفع عني
شر فلان او احفظني من شر فلان فاجيبوه واحفظوه لتعظيم اسم الله تعالى (مفاتيح) ومن صنع اليكم معروفًا
اي ومن احسن اليكم احسانًا فكافئوه اي احسنوا اليه مثل ما احسن اليكم المكافأة مهموز اللام المجازاة
فان لم تجدوا ما تكافئوه يعني فان لم تجدوا من المال ما تكافئوه فكافئوه بالدعاء حتى تروا انكم قد كافأتموه يعني
كرروا الدعاء حتى تعلموا اذا قد اديتم حقه وقد جاء في حديث آخر من صنع اليه معروف فقال جزاك الله خيرا
فقد ابلغ في الثناء فدل هذا الحديث ان من قال لاحد جزاك الله خيرا مرة واحدة فقد ادى حقه وان كان حقه
كثيرا وكانت عادة ام المؤمنين عيشة رضى الله تعالى عنها اذا دعا لها السائل ان يجيبه بمثل ما يدعو السائل لها
ثم تعطيه من المال ما تعطيه فقيل لها تعطين السائل المال وتدعين له بمثل ما يدعو لك فقالت لو لم ادع لكان
حقه بالدعاء علي اكثر من حق عليه بالصدقة فادعوا له بمثل ما يدعو لي حتى اكفيء دعاءه بدعائي لتخلص
لي صدقي والله اعلم (مفاتيح) قوله لا يسأل بوجه الله الا الجنة قال الطيبي اي لا تسألوا من الناس شيئا بوجه
الله مثل ان تقولوا شيئا بوجه الله او بالله فان اسم الله اعظم من ان يسأل به متاع الدنيا بل اسألوا به الجنة او
لا تسألوا الله متاع الدنيا بل رضاء والجنة فان متاع الدنيا لا قدر له في الوجين (ط) قوله يير حاء هذه اللفظة
كثيرا ما تختلف الفاظ المحدثين فيها فيقولون يير حاء بفتح الباء وكسرها وفتح الراء وضما والمد فيها والقصر
وهي اسم ماء او موضع بالمدينة وفي الفائق انها فيعلاء من البراح وهي الارض الظاهرة (ط) قوله بَخٍ بَخٍ بفتح
الباء وسكون المعجمة وكسرها مع التنوين وكرر للبالغة قال في الصحاح هي كلمة يقولها المتعجب من الشيء
وتقال عند المدح والرضاء بالشيء ذلك مال رابح بالموحدة اي ذو ربح كلابن وتامر ويروي بالياء اي رابح

أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَ أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي
عَمِّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ
تُشْبِعَ كَيْدًا جَائِعًا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب صدقة المرأة من مال الزوج ﴾

الفصل الاول * عن عائشة قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا بِمَا أَنْفَقَتْ وَلِزَوْجِهَا أَجْرُهُ بِمَا
كَسَبَ وَالْخَازِنُ مِنْ ذَلِكَ لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وعن أبي هريرة قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ كَسَبِ
زَوْجِهَا مِنْ غَيْرِ أَمْرِ فَلَهَا نِصْفُ أَجْرِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن أبي موسى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَازِنُ الْمُسْلِمُ الْأَمِينُ الَّذِي يُعْطِي مَا أَمَرَ بِهِ كَامِلًا مُؤَفَّرًا

عليك نفعه ذكره الطيبي (ق) قوله كعبدا جائعا وصفه بصفة صاحبه على الاسناد المحاري وهو من جعل
الوصف المناسب علة للحكم وفائدته العموم ليتناول انواع الحيوان سواء كان مؤمنا او كافرا ناطقا او غير ناطق
وا لله اعلم (طيبي اطاب الله تراه)

﴿ باب صدقة المرأة من مال الزوج ﴾

قوله لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا معنى هذه الاحاديث ان المشارك في الطاعة مشارك في الاجر ومعنى
المشاركة ان له اجرا كما لصاحبه اجرا وليس معناه ان يراحمه في اجره والمراد المشارك في اصل الثواب فيكون
لهذا ثواب ولهذا ثواب وان كان احدهما اكثر ولا يلزم ان يكون مقدار ثوابها سواء بل قد يكون ثواب
هذا اكثر وقد يكون عكسه فاذا اعطى المالك لخازنه مائة درهم مثلا ليوصلها الى مستحق الصدقة على باب
داره فاجر المالك اكثر وان اعطاه رمانة او رقيقا ونحوهما مما ليس له كثير قيمة لينهب به الى محتاج في
مسافة بعيدة بحيث يقابل مشي الذهاب اليه باخرة تزيد على الرمانة والرقيق فاجر الوكيل اكثر وقد يكون
عمله قدر الرقيق مثلا فيكون مقدار الاخر سواء والله اعلم (نوي) قوله فلها نصف اجره معناه من غير
امره الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن عام سابق متناول لهذا القدر وعيره وذلك الاذن الذي
قد بيناه اما بالتصريح واما بالعرف ولا بد من هذا التأويل لانه صلى الله عليه وسلم جعل الاجر مضافة ومعلوم
انها اذا انفقت من غير اذن صريح ولا معروف من العرف فلا اجر لها بل عليها وزر فتعين تأويله واعلم ان
هذا كله مفروض في قدر يسير يعم رضاء المالك به في العادة فان زاد على المتعارف لم يجر والله اعلم (نوي)
قوله الخازن المسلم الامين الخ فيه شروط اربعة شرط الادن لقوله ما امر به وعدم نقصان ما امر به لقوله

طَيِّبَةً بِهِ نَفْسُهُ فَيَدْفَعُهُ إِلَى الَّذِي أَمَرَ لَهُ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عائشة
قَالَتْ إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمِّي أَفْتَلَتَتْ نَفْسَهَا وَأَظْنَهَا لَوْ نَكَلَمْتُ
تَصَدَّقْتُ فَمَلَّ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ لَا تَنْفِقُ امْرَأَةٌ شَيْئًا مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا قِيلَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الطَّعَامَ قَالَ ذَلِكَ أَفْضَلُ أَمْوَالِنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * سَعْدٍ قَالَ لَمَّا
بَايَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءَ قَامَتِ امْرَأَةٌ جَلِيلَةٌ كَانَتْهَا مِنْ نِسَاءِ مُضَرَ فَقَالَتْ
يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا كُلُّ عَلَى آبَائِنَا وَأَبْنَاؤُنَا وَأَزْوَاجِنَا قَامَا بِحِلٍّ لَنَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ قَالَ الرُّطْبُ تَأْكُلُهُ
وَتَهْدِينُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

كاملاً موفراً أي تماماً وطيب النفس بالتصدق اد بعض الخزان والخدام لا يرضون بما امروا به من التصديق واءطاء
من امر له لا الى مسكين آخر فالخازن مبتدأ وما بعده صفات له وخبره احد المتصدقين بصيغة التثنية اي المالك
والخازن (ق) قوله افلتت بصيغة المحبوس من الافلات وقوله نفسها بالصعب في الاكثر على انه مفعول ثان
وبالرفع على نيابة الفاعل والفلته البغته اي مات فجاعة ولم تقدر على الكلام واظنها لو تسكمت اي لو قدرت
على الكلام تصدقت اي من مالها بشيء او اوصت بتصدق شيء من مالها (ق) قوله قل نعم في الحديث دليل
على ان ثواب الصدقة يصل الى الميت وكذا حكم الدماء وهو مذهب اهل الحق واختلفوا في العبادات البدنية
كالصلاة وتلاوة القرآن والختار نعم قياساً على الدعاء (لمعات) قوله لا تنفق نفى امرأته شيئاً من بيت زوجها
الا باذن زوجها اي صريحاً او دلالة قيل يا رسول الله ولا الطعام قال ذلك اي الطعام افضل اموالنا يعني فاذ لم
تجز الصدقة بما هو اقل قدراً من الطعام بنشر ادن ازوج فكيف تحوز بالطعام الذي هو افضل (ق) قوله
قامت امرأة جليلة اي عظيمة القدر او طويلة القامة كأنها من نساء مضر وهي قبيلة فسالته يا نبي الله اناكل
بفتح السكاف اي ثقل وعيال على آبائنا فما يحل لنا من اموالهم اي من غير امرهم والله اعلم (ق) قوله الرطب
تاكلنه اراد به اللبن والفاكهة والبقول والمرق وما يسرع اليه الفساد من الاطعمة ولا يتقوى على الحزن ادن
لبن ان يتعبدن بذلك الضيف والرائر والقانع والمعتز ولم يأذن لهن في اليايس من الطعام لانه يبقى على الحزن
والادخار ايلا يفضي تركه بهن الى التسرع في اتلاف اموالهم واستهلاك اطعمتهم من غير استئذان فان قيل فكيف
التوفيق بين هذا الحديث وحديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا نفقت المرأة من كسب زوجها
من غير امره فلها نصف اجره قلنا يحمل ذلك على انفاقها من النوع الذي سوغت فيه من غير استئذان والى هذا
المعنى اشار صلى الله عليه وسلم بقوله اذا نفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فانها اذا تجاوزت الحد الذي
حد لها في ذلك كانت مفسدة ثم ان الامر في ذلك يرجع الى عادة الناس بايديهم وحاضرهم فانه قلما يوجد من

الفصل الثالث * عن * عمير مولى آبي اللحم قال أمرني مولاي أن أقيد لحماً فجاءني مسكين فاطعمته منه فلم يذ لك مولاي فصريني فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فدعاه فقال لم ضربته قال يعطي طعامي بغير أن أمره فقال الأجر بينكما وفي رواية قال كنت مملوكاً فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصدق من مال موالي بشيء قال نعم والأجر بينكما نصفان رواه مسلم

﴿ باب من لا يعود في الصدقة ﴾

الفصل الاول * عن * عمر بن الخطاب قال حملت علي فرس في سبيل الله دوي الاموال من يصر عليه ان يذل الميسور من ماله على يدي زوجته ومن يعوله من مواليه وخزنته فيكون ذلك من حمة ما عفي عنه فان قيل فكيف يحدث عمير مولى آبي اللحم امرني مولاي ان اقدد لحماً فجاءني مسكين فاطعمته منه فلم يذ لك مولاي فصريني فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فدعاه فقال لم ضربت قال يعطي طعامي بغير ان أمره فقال الأجر بينكما قلنا لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم بذلك اطلاق يد العبدان في مال سيده وانما كره صنيع مولاة في ضربه العبد على الامر الذي تبين رشده فحث السيد على اخذ الاخر ورعه فيه ولم ير ان يهد له فيما كان سيله العفو والتسامح فان قيل فهل يجوز ان يسكت النبي صلى الله عليه وسلم في موضع الحاجة الى البيان قلنا وقد بين في غير موضع ومنه قوله العبد راع على مال سيده وهو مسئول عن رعيته والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لم ضربته قال الطبري لم يرد به اطلاق يد العبد بل كره صنيع مولاة في ضربه على امر تبين رشده فيه فحث السيد على اغتنام الاجر والصفح عنه بهذا تعليم وارشاد لآبي اللحم لاتقرير لفعل العبد والله اعلم (ق) قوله الاجر بينكما نصفان معناه قسمان وان كان احدهما اكثر كما قال الشاعر :

﴿ اذا مت كان الناس نصفان شامت * وآخر مثنى بالذي كنت اصع ﴾

واشار القاضي الى انه محتمل ان يكون سواء لان الاجر فضل من الله تعالى ويؤتيه من يشاء ولا يدرك بقياس ولا هو بحسب الاعمال بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والاختار الاول وليس معنى قوله صلى الله عليه وسلم الاجر بينكما ان الاجر الذي لاحدهما يزدحمان فيه بل معناه ان هذه النفقة والصدقة التي اخرجها الخازن او المرأة او المملوك وموهم بادن المالك يترتب على جعلها ثواب على قدر المال والعمل فيكون ذلك مقسوما بينهما لهذا نصيب بماله ولهذا نصيب بعمله فلا يراحم صاحب المال العامل في نصيب عمله ولا يراحم العامل صاحب المال في نصيب ماله والله اعلم (شرح مسلم)

﴿ باب من لا يعود في الصدقة ﴾

قال الله عز وجل وما آتيتم من ربا ليربو في اموال الناس فلا يربو عند الله — وما آتيتم من زكوة تريدون وجه الله واولئك هم المفلحون — فافهم قوله حملت بتخفيف الميم اي اركبت شحوا على فرس اي للغزو في سبيل الله

فَأَضَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ فَأَرَدَتْ أَنْ أَشْتَرِيَهُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدِرْهَمٍ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * بُرَيْدَةَ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَتْهُ أُمْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي تَصَدَّقْتُ عَلَى أُمِّي بِجَارِيَةٍ وَإِنَّمَا مَاتَتْ قَالَ وَجِبَ أَجْرُكَ وَرَدَّهَا عَلَيْكَ الْمِيرَاثُ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ عَلَيْهَا صَوْمٌ شَهْرًا أَفَأَصُومُ عَنْهَا قَالَ صُومِي عَنْهَا قَالَتْ إِنَّمَا لَمْ تَحُجَّ قَطُّ أَفَأَحُجُّ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

قال الطيبي اي جلست في محلة من لم يكن له حيلة من المجاهدين وتصدقته بها عليه فاضاعه اي الفرس الذي كان عنده يعني اساء سياسته والقيام بزيته وعلفه حتى صار كالشيء الضائع المالك فاردت ان اشتريه اي الفرس منه وظننت انه يبيعه برخص بخرص وهو اما لتغير الفرس او لكوني معاه عليه فسالت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه بهاء الضمير او السكت وهو نهي تنزيه — ولا تعد في صدقتك اي صورة وان اعطاكه وصليته بدرم قال ابن الملك ذهب بعض العلماء الى ان شراء المتصدق صدقة حرام لظاهر الحديث والاكثرون على انها كراهة تنزيه — لكون القبح لغيره — وهو ان المتصدق عليه ربما يسامح المتصدق في الثمن بسبب تقدم احسانه ويكون كالعائد في صدقة في ذلك المقدار النسبي سوامع فان العائد في صدقة كالكلب يعود في قيئه قال الطيبي فيه تنفير عظيم لانه ينهي عن الحسة والدناءة والخروج عن المروة — والله اعلم (ق) قوله اي تصدقت اي قبل ذلك على امي بجارية اي يتملكها لها هبة او صدقة وانما اي امي ماتت فهل اخذها وتعود في ملكي ام لا قال وجب اجرک اي بالصلة ووردها اي الجارية عليك الميراث — النسبة بجارية اي ردها الله عليك بالميراث وصارت الجارية ملكا لك بالارث وعادت اليك بالوجه الحلال — والمعنى ان هذا ليس من باب العود في الصدقة لانه ليس امر اختياريا — والله اعلم (ق) قوله صومي عنها قال الطيبي جوز احمد ان يصوم الولي عن الميت ما كان عليه من قضاء رمضان او نذر او كفارة بهذا — ولم يجوز مالك والشافعي وابو حنيفة رحمه الله تعالى اه بل يطعم عنه وليه لكل يوم صاعا من شعير او نصف صاع من بر عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى — وكذا لكل صلاة وقيل لصلاة كل يوم — والله اعلم (ق) الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات قد حصل الفراغ بتوفيقه من التعليق على ابواب الزكوة من المشكوة — فيارب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل صالحا ترضاه واصلح لي في دريتي اني تبت اليك واني من المسلمين — اللهم العن في تيسير كل عسير فان تيسير كل عسير عليك يسير لي

آمين برحمتك يا ارحم الراحمين سبحان ربك رب العزة عما يصفون

وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

﴿ كتاب الصوم ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ فَتُحَتَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ فَتُحَتَّ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

﴿ كتاب الصوم ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) اعلم ان الصوم لغة هو الامساك مطلقا ومنه قوله تعالى (اي نذرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم انسيا) اي امساكا عن الكلام ويسمى الفرس الممسك عن العلف صائما قال الشاعر :

﴿ خيل صيام وخير غير صائمة ﴾ تحت العجاج واخرى تملك اللحما *

اي ممسكة عن العلف وغير ممسكة وشرعا هو الامساك عن اشياء مخصوصة وهي الاكل والشرب والجماع بشرائط مخصوصة والدليل على فرضية صوم شهر رمضان الكتاب والسنة والاحماع والمقول اما الكتاب فقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) وقوله كتب عليكم اي فرض وقوله تعالى (من شهد منكم الشهر فليصمه) واما السنة فقول النبي صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وان محمداً رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع اليه سبيلا وقوله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع ايها الناس اعبدوا ربكم وصلوا اخمسكم وصوموا شهركم وحجوا بيت ربكم وادوا زكاة اموالكم طيبة بها انفسكم تدخلوا جنة ربكم واما الاجماع فان الامة اجمعت على فرضية شهر رمضان لا يجحدها الا كافر واما المقول فمن وجوه (أحدها) ان الصوم وسيلة الى شكر النعمة اذ هو كلف للنفس عن الاكل والشرب والجماع وانها من اجل النعم واعلاها والامتناع عنها زمانا معتبرا يعرف قدرها اذا لنعم مجبولة فاذا فقدت عرفت فيحمله ذلك على قضاء حقها بالشكر وشكر النعم فرض عقلا وشرعا واليه اشار الرب تعالى في قوله في آية الصيام (لعلكم تشكرون) (والثاني) انه وسيلة الى التقوى لانه اذا اتقادت نفسه للامتناع عن الحلال طمعا في مرضات الله تعالى وخوفا من اليه عقابه فاولى ان تتقاد للامتناع عن الحرام فكان الصوم سببا للاتقاء عن محارم الله تعالى وانه فرض واليه وقمت الاشارة بقوله تعالى في آخر آية الصوم (لعلكم تتقون) (والثالث) ان في الصوم قهر الطبع وكسر الشهوة لان النفس اذا شبت تمت الشهوات واذا جاءت امتنت عما تهوي ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم من خشى منكم الباءة فليصم فان الصوم له وجاء فكان الصوم ذريعة الى الامتناع عن المعاصي وانه فرض (كذا في البدائع)

﴿ متى فرض صوم رمضان ﴾

وكانت فرضية صوم رمضان بعدما صرقت القبلة الى الكعبة بشهر في شعبان على رأس ثمانية عشر شهرا من الهجرة كذا ذكره الشمني (كذا في المرقاة)

قوله فتحت ابواب السماء — فتح ابواب السماء عبارة عن نزول الرحمة وازالة الغلق عني مصاعد اعمال العباد — تارة ببذل التوفيق — واخرى بحسن القبول عنهم والمن عليهم بتضعيف الثواب وايتاء ليلة القدر وفي رواية

وَعَلَقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَسُلْسِلَتِ الشَّيَاطِينُ وَفِي رِوَايَةٍ فُتِحَتْ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

فتحت ابواب الجنة — وكلا الروايتين متقاربان في المعنى والرواية في فتح بالتخفيف أكثر وقد قرئ في التزويل بالتشديد والتخفيف — والتشديد ابلغ وأكثر — ويحتمل ان يكون المانع من وروده في الحديث بالتشديد هو انه حكاية عما يبذل لهم منها في هذه الدار — والفتح كل الفتح انما يكون في الآخرة بالدخول والاستقرار فيها — وقوله في غير هذه الرواية فلم يعلق منها باب يؤيد رواية من رواه بالتشديد — وفيه غلقت ابواب جهنم وذلك كناية عن تنزه انفس الصوام عن رجس الفواحش والتجاس من البواث على المعاصي بجمع الشهوات وانما قال غلقت بالتشديد ولم يقل اغلقت ارادة للمبالغة في اتمام هذه المنة على الصوام — فان قيل ما منعكم ان تحملوه على ظاهر المعنى قلنا لانه ذكر على سبيل المن على صوام شهر رمضان وتمام النعمة عليهم فيما امروا به وندبوا اليه حتي صارت الجنان في هذا الشهر كان ابوابها فتحت ونعيمها ابيحت والنيان كان ابوابها علقت وانكأها عطلت والفائدة في ذلك بينة ظاهرة وادا ذهبنا فيه الى الظاهر لم يقع المنة موقعا من الاول بل تخلو عن الفائدة لان الاسان ما دام في هذه الدار فانه غير ميسور لدخول احدي الدارين فاي فائدة في فتح ابواب الجنة واغلاق ابواب النار اللهم الا ان يحمل الامر فيها على الظاهر على انه لتحقيق المعنى المذكور وتقرير ان يكون المفتوحة في المعنى مفتوحة في ظاهر الامر وعلى هذا المخلصة او يحمل ذلك على ان الامر في كليها متعلق بمن مات من صوام رمضان من صالح اهل الايمان وعصاتهم الذين استحقوا العقوبة فاذا فتحت على اولئك تلك الابواب كل الفتح اتاهم من روحها ونعيمها فوق ما كان يأتهم وادا اغلقت ابواب النار لم يصيبهم لفحها ومحمومها تنبها على بركة هذا الشهر المبارك وتبيننا لتأثيره والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله وسلسلت الشياطين اي شدت بالسلاسل قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى ولنا ان نحمل ذلك على ظاهره كما يحتمل قوله سبحانه وتعالى (مقرنين في الاصفاة) على الظاهر فان قال قائل فاماارة ذلك ونحن نرى الفاسق في رمضان لا يرعوي عن فسقه وان ترك بابا اتى بابا آخر قلنا اماارة ذلك تنزه أكثر المنهمكين في الطفيان على المعاصي ورجوعهم الى الله تعالى بالتوبة واكبابهم على اقام الصلاة بعد التهاون بها واقبالهم على تلاوة كتاب الله واستماع الذكر بعد الاعراض عنها وتركهم ارتكاب المحظورات بعد حرصهم عليها واما ما يوجد من خلاف ذلك في بعضهم ويؤنس عنهم من الابطال والاضاليل فانها تأثيرات من تسويلات الشياطين اغرقت في عمق تلك النفوس الشريرة وباضت في رؤسها وقد اشار بعض العلماء فيه الى قريب من المعنى الذي ذكرناه (قلت) وامثل من هذا ان نقول قوله وصفدت الشياطين وان كان مشعرا بالعموم فيه فان التخصيص فيه غير بعيد ويؤيد هذا التأويل ما ورد في بعض طرق هذا الحديث وسلسلت مردة الشياطين ويصح ان يستثنى منهم في التصفيد صاحب دعوتهم وزعيم زميرتهم لمكان الانظار الذي سأل من الله فاجيب اليه فيقع ما يقع من المعاصي بتسويله واغرائه فان قيل واذا قدر الامر على نحو ما ادعيت فاية فائدة في التصفيد اذا كان اصل الشر مستمرا على حاله قلنا الفائدة فيه فض جموحه وكسر شوكته وتسكين نائثرته ولو لم يكن الامر على ذلك لم يكن لاستظهاره بالاعوان والجنود معنى هذا وقد ذهب بعض العلماء الى ان التصفيد انما كان في زمان الوحي لئلا يتمكن مردة الجن وعتاة الشياطين من الرقي في اسباب السوء لاستراق السمع فقد كان القرآن ينزل في كل ليلة قدر ما قدر ان ينزل منجبا على حسب الوقائع في سائر السنة والسواء وان كانت محفوظة بالشبه الثاقبة من

﴿ وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة ثمانية أبواب منها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من

كل شيطان مارد فيجوز ان يراد في حراستها بتصفيد الشياطين تشديد الامر عليهم ومبالغة في الحراسة وكل ذلك راجع الى فضل ذلك الشهر المبارك وشرف ايامه ولياليه والله اعلم (قلت) ويحتمل ان يكون المراد من التصفيد المذكور حسم اطاعهم عن اغواء الصوم بما وطنوا انفسهم عليه من المجاهدات ونوافل العبادات وليس الامر بذلك باكثر مما ورد به الكتاب من غير اشكال في بيانه وذلك قوله سبحانه وتعالى (انا جعلنا في اعناقهم اغلالا فهي الى الاذقان فهم مقمحون) في نظائر كثيرة من الكتاب والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى قال عياض يحتمل انه على ظاهره وحقيقته وان ذلك علامة للملائكة لدخول الشهر وتعظيم حرمة ولتبع الشياطين من اذى المؤمنين ويحتمل ان يكون اشارة الى كثرة الثواب والغفران وان الشياطين يقل اغوائهم فيصرون كالصفيدين قال ويؤيد الاحتمال الثاني قوله في رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم فتحت ابواب الرحمة قال ويحتمل ان يكون فتح ابواب الجنة عبارة عما يفتح الله تعالى لعباده من الطاعات وذلك اسباب لدخول الجنة وغلق ابواب النار عبارة عن صرف الهمم عن المعاصي الآيلة باحجابها الى النار وتصفيد الشياطين عبارة عن تعجزهم عن الاغواء وتزيين الشهوات قال الزين بن المنير والاول اوجه ولا ضرورة تدعو الى صرف اللفظ عن ظاهره واما الرواية التي فيها ابواب الرحمة وابواب السماء فمن تصرف الرواة والاصل ابواب الجنة بدليل ما يقابله وهو غلق ابواب النار والله اعلم (كذا في الفتح وفي شرح المؤطا للزرقاني) ويشهد له حديث عمر ان الجنة تخرق لرمضان وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة الحديث اعلم ان هذا الفضل انما هو بالنسبة الى جماعة المسلمين فان الكفار في رمضان اشد عمها واكثر ضلالا منهم في غيره لتباديهم في هتك شعائر الله ولكن المسلمين اذا صاموا وقاموا وغاص كلهم في لجة الانوار واحاطت دعوتهم من وراءهم وانعكست اضوائهم على من دونهم وشملت بركاتهم جميع فتمم وتقرّب كل حسب استعداده من المنجيات وتباعد من المهلكات صدق ان ابواب الجنة تفتح عليهم وان ابواب جهنم تطلق عنهم لان اصلها الرحمة واللطف ولان اتفاق اهل الارض في صفة تجلب ما يناسبها من جود الله تعالى كما ذكرنا في الاستسقاء والحج وصدق ان الشياطين تسلسل عنهم وان الملائكة تنتشر فيهم لان الشيطان لا يؤثر الا في من استعدت نفسه لآثره وانما استعدادها له لغواء البهيمية وقد انقهرت وان الملك لا يقرب الا من استعد له وانما استعدادها بظهور الملكية وقد ظهرت وايضا فرمضان مظنة الليلة التي يفرق فيها كل امر حكيم فلا جرم ان الانوار المثالية والملكية تنتشر حينئذ وان اضدادها تنقبض والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) قوله باب يسمى الريان بفتح الراء وتشديد التحتانية وزن فعلان من الري اسم على باب من ابواب الجنة يختص بدخول الصائمين منه وهو مما وقعت المناسبة بين لفظه ومعناه لانه مشتق من الري وهو مناسب لحال الصائمين وسيأتي ان من دخله لم يظأ قال القرطبي اكتفي بذكر الري عن الشيع لان يدل عليه من حيث انه يستلزمه (قلت) او لكونه اشق على الصائم من الجوع والله اعلم (فتح الباري) قوله من صام رمضان إيماناً واحتساباً المراد بالايمان الاعتقاد بحقيقة

ذَنبِهِ وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يُضَاعَفُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ

فرضية صومه وبالاحتساب طلب الثواب وقال الخطابي احتسابا اي عزيمة وهو ان يصومه على معنى الرغبة في ثوابه طيبة نفسه بذلك غير مستقل لصيامه ولا مستطيل لايامه والله اعلم (فتح الباري) قوله الحسنة بعشر امثالها لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشرة امثالها وهذا اقل المضاعفة والا فقد يزداد الى سبعمائة ضعف بكسر الضاد اي مثل — بل الى اضعاف كثيرة كما في التنزيل العزيز (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة) وقوله تعالى (والله يضاعف لمن يشاء) (ق) قوله الا الصوم فانه لي وانا اجزي به قد اختلف العلماء في المراد بقوله تعالى (الصيام لي وانا اجزي به) مع ان الاعمال كلها له وهو الذي يحزي بها على اقوال (احدها) ان الصوم لا يقع فيه الرباء كما يقع في غيره حكاه المازري ونقله عياض عن ابي عبيدة ويؤيد هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم ليس في الصيام ربا حديثه شابة عن عقيل عن الزهري فذكره يعني مرسلا قال وذلك لان الاعمال لا تكون الا بالحركات الا الصوم فانما هو بالنية التي تخفى عن الناس وقد روى الحديث المذكور البيهقي في الشعب من طريق عقيل واورده من وجه آخر عن الزهري موصولا عن ابي سلمة عن ابي هريرة واسناده ضعيف ولفظه الصيام لاربا فيه قال الله عز وجل هو لي وانا اجزي به وهذا لو صح لكان قاطعا للنزاع (وثانيها) ان المراد بقوله وانا اجزي به اي امرد بعلم مقدار ثوابه وتضعيف حسناته واما غيره من العبادات فقد اطلع عليها بعض الناس — قال القرطبي معناه ان الاعمال قد كشفت مقادير ثوابها للناس وانها تضاعف من عشرة الى سبعمائة الى ما شاء الله الا الصيام فان الله يثيب عليه من غير تقدير ويشهد لهذا السياق رواية الموطأ كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف الى ما شاء الله قال الله الا الصوم فانه لي وانا اجزي به اي اجزى عليه جراء كثيرا من غير تعيين لمقداره وهذا كقوله تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب انتهى — والصابرون الصائمون في اكثر الاقوال (ثالثا) معنى قوله الصوم لي اي انه احب العبادات الي والمقدم عندي وقد تقدم قول ابن عبد البر كفى بقوله الصوم لي فضلا للصيام على سائر العبادات وروي النسائي وغيره من حديث ابي امامة مرفوعا عليك بالصوم فانه لا مثل له لكن يعكر على هذا الحديث الصحيح واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة (رابعا) الاضافة اضافة تشريف وتعظيم كما يقال بيت الله وان كانت البيوت كلها لله (خامسا) ان الاستعانة عن الطعام وغيره من الشهوات من صفات الرب جل جلاله فلما تقرب الصائم اليه بما يوافق صفاته — اضاف اليه — وقال القرطبي معناه ان اعمال العباد مناسبة لاهوالهم الا الصيام فانه مناسب لصفة من صفات الحق كانه يقول ان الصائم يتقرب الي بامر هو متعلق بصفة من صفاتي (كذا في فتح الباري) والى هذا المعنى اشار الشيخ الاكبر قدس الله سره ونفعنا بعلومه آمين — بقوله ولما كان العبد موصوفا بانه ذو صوم استحق اسم الصائم بهذه الصفة ثم بعد اثبات الصوم له سلبه الحق عنه واضافه الى نفسه فقال الا الصيام فانه لي — اي صفة الصمدية وهي التنزيه عن الغذاء ليس الا لي وان وصفتك به فانما وصفتك باعتبار تقييدما عن تقييد التنزيه لا باطلاق التنزيه الذي ينبغي لجلالي قللت وانا اجزي به فكان الحق جزاء الصوم للصائم اذا انقلب الى ربه ولقبه بوصف لا مثيل له وهو الصوم اذ كان لا يرى من ليس كمثله شيء الا من ليس كمثله

يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِ الصَّائِمِ فَرَحَتَانِ فَرَحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ وَفَرَحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ وَلِخُلُوفٍ فَمِ الصَّائِمِ أَطِيبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ

شيء كذا نص عليه ابو طالب المكي من سادات اهل التدقيق من وجد في رحله فهو جزاؤه ما اوجب هذه الآية في هذه الحالة والله اعلم (كذا في الفتوحات) قوله يدع شهوته وطعامه وفي رواية يترك طعامه وشرا به وشهوته من اجلي قال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى المراد بالشهوة في الحديث شهوة الجماع لعطفها على الشراب والطعام ويحتمل ان يكون من العام بعد الخاص ووقع في رواية المؤطا بتقديم الشهوة فيكون من الخاص بعد العام وفي رواية يدع الطعام والشراب من اجلي ويدع لذته من اجلي وفي روايته يدع امراته وشهوته وطعامه وشرا به من اجلي وفي رواية يترك شهوته من الطعام والشراب والجماع من اجلي وهي اصرحها والله اعلم (فتح الباري) قوله للصائم فرحتان اي مرتان من الفرح عظيمتان احدهما في الدنيا والاخرى في الاخرى فرحة عند فطره اي افطاره بالخروج عن عهدة المأمورية او بوجدان التوفيق لاتعام الصوم او بالاكل والشرب بعد الجوع والعطش او بما يرجو من حصول الثواب وقد ورد ذهب الظاهر وثبت الاجر او بما جاء في الحديث من ان للصائم عند افطاره دعوة مستجابة وفرحة عند لقاء ربه اي ببيل الحزاء او حصول الشاء او الفوز باللقاء (ق) قوله ولخلوف بضم المعجمة واللام وسكون الواو بعدها فاء قال عياض هذه الرواية الصحيحة وبعض الشيوخ يقول بفتح الحاء قال الخطابي وهو خطأ وحكى القاسبي الوجهين واتفقوا على ان المراد به تغيير رائحة فم الصائم بسبب الصيام قوله اطيب عند الله من ريح المسك اختلف في كون الخلوف اطيب عند الله من ريح المسك على انه سبحانه وتعالى منزّه عن استطابة الزوائج اذ ذاك من صفات الحيوان ومع انه يعلم الشيء على ما هو عليه على اوجه قال المازري هو مجاز لانه جرت العادة بتقريب الزوائج الطيبة فاسمير ذلك للصوم لتقريبه عن الله فالمعنى انه اطيب عند الله من ريح المسك عندكم اي يقرب اليه اكثر من تقريب المسك اليكم والى ذلك اشار ابن عبد البر وقيل المراد ان ذلك في حق الملائكة وانهم يستطيعون ريح الخلوف اكثر ماتستطيعون ريح المسك (وقيل المعنى) ان حكم الخلوف والمسك عند الله على ضدهما هو عندكم وهو قريب من الاول وقيل المراد ان الله تعالى يجزيه في الآخرة فتكون نكهته اطيب من ريح المسك كما يأتي المكوم ورياح جرحه تفوح مسكا وقيل المراد ان صاحبه يبال من الثواب ما هو افضل من ريح المسك لاسيا بالاضافة الى الخلوف حكاهما عياض وقال الداودي وجماعة المعنى ان الخلوف اكثر ثوابا من المسك المندوب اليه في مجالس الذكر وروح النووي هذا الاخير وحاصله حمل معنى الطيب على القبول والرضا فصلنا على ستة اوجه وقد نقل القاضي حسين في تعليقه ان للطاعات يوم القيامة ريحا تفوح قال فرائحة الصيام فيها بين العبادات كالمسك وبؤيد الثلاثة الاخيرة قوله في رواية مسلم واحمد والنسائي اطيب عند الله يوم القيامة وقال ابن الصلاح هو عام في الدنيا والآخرة لرواية ابن حبان لخلوف فم الصائم حين يخاف اطيب عند الله من ريح المسك وروى الحسن بن سفيان في مسنده عن جابر مرفوعا اعطيت امتي في شهر رمضان حسنا قال واما الثانية فانهم يسمون وخلوف افواههم اطيب عند الله من ريح المسك قال المنذري استاده مقارب وحسنه ابو بكر السمعاني في اماليه وكل واحد من الحديثين صريح في انه وقت وجود الخلوف في الدنيا يتحقق وصف كونه اطيب عند الله من ريح المسك وهذه المسئلة احدى المسائل التي تنازع فيها ابن عبد السلام وابن الصلاح

وَالصِّيَامُ جَنَّةٌ وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرِفْ وَلَا يَصْنَبْ فَإِنْ سَابَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي أَمْرٌ صَائِمٌ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ وَمَرَدَةُ الْجِنِّ وَغُلِّقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ

فذهب ابن عبد السلام الى ان ذلك في الآخرة كما في دم الشهيد واستدل بالرواية التي فيها يوم القيامة وذهب ابن الصلاح الى ان ذلك في الدنيا واستدل بما تقدم وان جمهور العلماء ذهبوا الى ذلك واما ذكر يوم القيامة في تلك الرواية فلانه يوم الجزاء وفيه يظهر رجحان الخلف في الميزان على المسك المستعمل لدفع الرائحة الكريهة طلبا لرضا الله تعالى حيث يؤمر باجتنابها فعيد يوم القيامة في رواية واطلق في باقي الروايات نظراً الى ان اصل افضليته ثابت في الدارين وهو كقوله تعالى ان ربهم بهم يومئذ لخبير وهو خير بهم في كل يوم والله اعلم (كذا في فتح الباري وشرح المؤطا للعلامة الزرقاني) وسره ان اثر الطاعة محبوب لحب الطاعة متمثل في عالم المثال مقام الطاعة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم انشراح الملائكة بسببه ورضاء الله عنه في كفة وانشراح نفوس بني آدم عند استنشاق رائحة المسك في كفة يريهم السر الغيبي رأى عين والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله الصيام جنة بضم الجيم وشد النون اي وقاية وستر قيل من المعاصي لانه يكسر الشهوة ويضعفها ولذا قيل انه لجام المتقين وجنة المحاربين ورياضة الابرار والمقربين وقيل جنة من النار به جزم ابن عبد البر لانه اماك عن الشهوات والنار عفوقة بها وقد زاد الترمذي وغيره من النار ولاحمد عن ابي هريرة جنة وحصن حصين من النار وللنسائي جنة كجنة احدكم من القتال والطبراني جنة يستجن بها العبد من النار والبيهقي جنة من عذاب الله ولاحمد الصيام جنة مالم يخرقها وزاد الدارمي بالغية والتفسيران متلازمان لانه اذا كف نفسه عن المعاصي في الدنيا كان سترًا له من النار وفي الاكل معناه يستر من الآثام او من النار او من جميع ذلك وبالاخير جزم النووي و اشار ابن عبد البر الى ترجيح الصيام على غيره فقال حسبك لكونه جنة من النار فضلا وروى النسائي باسناد صحيح عن ابي امامة قلت يا رسول الله مرني بما آخذك عنك قال عليك بالصوم فانه لا مثل له وفي رواية لا عدل له والمشهور عند الجمهور ترجيح الصلاة للحديث الصحيح واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة والله اعلم (كذا في فتح الباري وشرح المؤطا للعلامة الزرقاني وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره ومتعنا بعلومه وبركاته آمين قوله صلى الله عليه وسلم الصيام جنة اقول ذلك لانه يقي شر الشيطان والنفس ويباعد الانسان من تأثيرها ويخالفه عليها فلذلك كان من حقه تكميل معنى الجنة بتزيه لسانه عن الاقوال والافعال الشهوية واليه الاشارة في قوله فلا يرفث (اي لا يتكلم بقبيح) والسبعية واليه الاشارة في قوله ولا يصخب (اي لا يرفع صوته بالهذيان) والى الاقوال بقوله سابه والى الافعال بقوله قاتله قوله صلى الله عليه وسلم فليقل اني صائم قيل بلسانه وقيل بقلبه وقيل بالفرق بين الفرض والنفل والكل واسع والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ اي قيدت بالاصفاد ومردة الجن جمع وارد بمعنى المتجردين للشر والمعنى ان الشياطين لا يتخلصون فيه من افساد الناس ما يتخلصون اليه في غيره لاشتغال اكثر الناس

فَلَمْ يَفْتَحْ مِنْهَا بَابٌ وَفُتِحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ فَلَمْ يُفْلَقْ مِنْهَا بَابٌ وَيُنَادِي مُنَادٍ يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ أَقْبِلْ
وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ وَلِلَّهِ عِتْقَاهُ مِنَ النَّارِ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ
أَحْمَدُ عَنْ رَجُلٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتَاكُمْ رَمَضَانُ شَهْرٌ مُبَارَكٌ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ تَفْتَحُ فِيهِ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتُغْلَقُ فِيهِ
أَبْوَابُ الْجَحِيمِ وَتُغْلَقُ فِيهِ مَرَدَةُ الشَّيَاطِينِ لِلَّهِ فِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ مَنْ حَرَّمَ خَيْرَهَا
قَدَّ حَرَّمَ * وَتَعَلَّقَ فِيهِ مَرَدَةُ الشَّيَاطِينِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الصِّيَامُ وَالْقُرْآنُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ يَقُولُ الصِّيَامُ أَيْ رَبِّ إِنِّي مَنَعْتُهُ الطَّعَامَ
وَالشَّهَوَاتِ بِالنَّهَارِ فَشَفَعْنِي فِيهِ وَيَقُولُ الْقُرْآنُ أَن مَنَعْتُهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَشَفَعْنِي فِيهِ فَيُشَفَّعَانِ
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَخَلَ رَمَضَانُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا الشَّهْرَ قَدْ حَضَرَ كُمْ وَفِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ مَنْ
حَرَّمَ خَيْرَهَا قَدَّ حَرَّمَ خَيْرَهَا وَلَا يُحَرِّمُ خَيْرَهَا إِلَّا كُلُّ مُحَرَّمٍ رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ وَأَبْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْ * سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ يَوْمٍ

بالصيام الذي فيه فتح السموات وقراءة القرآن وسائر العبادات (ط) قوله يا باغي الخير اي يا طالب الثواب اقبل
هذا اوانك فانك تعطى ثوابا كثيرا يحمل قليل وذلك لشرف الشهر ويا من يسرع ويسعى في المعاصي ارجع
الى الله تعالى هذا اوان قبول التوبة وفتح عتقائه من النار لعلك تكون من زميرهم والاشارة بقوله ذلك اما الى
البيد وهو النداء او القريب وهو الله عتقائه والاقصار الكف يقال اقصرت عنه اي كفت والله اعلم (ط)
قوله من حرم خيرها بان لم يوفق لحياتها فقد حرم قال الطيبي اتحد الشرط والجراة دلالة على فحامة الجراة اي
قد حرم خيرا كثيرا لا يقادر قدره (ق) قوله الصيام والقرآن النخ الشعاعة والقول من الصيام والقرآن اما
ان يؤول او يجري على ما عليه الص وهو هذا هو المنهج القويم والصرط المستقيم فان العقول البشرية تتلاشى
وتضمحل عن ادراك العوالم الالهية ولا سبيل لنا الا الاذعان له والاعمان به ومن تأول ذهب الى انه استعيرت
الشعاعة والقول للصيام والقرآن لاطفاء عصب الله واعطاء الكرامة ورفع الدرجات والزلفى عند الله والقرآن
هنا عبارة عن التهجد والقيام بالليل كما عبر به عن الصلاة في قوله تعالى (وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان
مشهودا) واليه الاشارة بقوله ويقول القرآن منعه النوم بالليل والله اعلم (طيبي اطاب الله ثراه) قوله
الاكل محروم اي كل مجازف لاحظ له من السعادة والمراد من قوله من حرمها اي من حرم لطف الله وتوفيقه

مِنْ شَعْبَانَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ أَظْلَكْتُكُمْ شَهْرًا عَظِيمًا شَهْرًا مُبَارَكًا شَهْرًا فِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ جَعَلَ اللَّهُ صِيَامَهُ فَرِيضَةً وَقِيَامَ لَيْلِهِ تَطَوُّعًا مَنْ تَقَرَّبَ فِيهِ بِخَصْلَةٍ مِنَ الْخَيْرِ كَانَ كَمَنْ أَدَّى فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ وَمَنْ أَدَّى فَرِيضَةً فِيهِ كَانَ كَمَنْ أَدَّى سَبْعِينَ فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ وَهُوَ شَهْرُ الصَّبْرِ وَالصَّبْرُ ثَوَابُهُ الْجَنَّةُ وَشَهْرُ الْمُوَأَسَاةِ وَشَهْرٌ يَزَادُ فِيهِ رِزْقُ الْمُؤْمِنِ مَنْ فَطَرَ فِيهِ صَائِمًا كَانَ لَهُ مَغْفِرَةٌ لِذُنُوبِهِ وَعِثْقٌ رَقَبَتِهِ مِنَ النَّارِ وَكَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْتَقِصَ مِنْ أَجْرِهِ شَيْءٌ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ كُلُّنَا نَجِدُ مَا نَقْطُرُ بِهِ الصَّائِمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِي اللَّهُ هَذَا الثَّوَابَ مَنْ فَطَرَ صَائِمًا عَلَى مَذَقَةِ لَبَنٍ أَوْ تَمْرَةٍ أَوْ شَرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ وَمَنْ أَشْبَعَ صَائِمًا سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ حَوْضِي شَرْبَةٍ لَا يَظْمَأُ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ شَهْرُ أَوَّلِهِ رَحْمَةٌ وَأَوْسَطُهُ مَغْفِرَةٌ وَآخِرُهُ عِثْقٌ مِنَ النَّارِ وَمَنْ خَفَّفَ عَنْ مَمْلُوكِهِ فِيهِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَأَعْتَقَهُ مِنَ النَّارِ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ أَطْلَقَ كُلَّ أَسِيرٍ وَأَعْطَى كُلَّ سَائِلٍ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْجَنَّةَ تُزَخَّرُ لِرَمَضَانَ مِنْ رَأْسِ الْحَوْلِ إِلَى حَوْلِ قَابِلٍ قَالَ فَإِذَا كَانَ

ومع عن الطاعة فيها والقيام بها والله اعلم (ط) قوله شهر الصبر لان صيامه بالصبر عن الماء كمول والمشراب ونحوها وقيامه بالصبر على عمة السهر ولذا اطلق الصبر على الصوم في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) (ق) قوله وشهر المؤاساة قال الطيبي فيه تنبيه على الحود والاحسان على جميع افراد الانسان لاسيا على الفقراء والجيران وشهر يزداد في رزق المؤمن وفي نسخة صحيحة يراد فيه رزق المؤمن سواء كان غنيا او فقيرا وهذا امر مشاهد فيه ويحمل تعميم الرزق بالحسي والمعنوي قوله من فطر صائما على مذقة لبن اي شربة لبن يخلط بالماء قوله شهر اوله رحمة اي وقت رحمة نازلة من عند الله عامة ولولا رحمة وفضله ما صام ولا قام احد من خليقته لو لا الله ما اهتدينا ولا تصدقا ولا صلينا الحمد لله هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله واوسطه مغفرة اي زمان مغفرته المترتبة على رحمة فان الاجير قد يتعجل بعض احوه قرب فراعته منه وآخره وهو وقت الاجر الكامل عتق اي لرقابهم من النار والكل بفضل الجبار وتوفيق الغفار للمؤمنين الابرار للاعمال الموجبة للرحمة والمغفرة والعتق من النار والله اعلم (ق) قوله اطلق كل اسير فان قلت كيف يجوز اطلاق كل اسير وقد يكون على بعض الاسراء حق لاحد قلنا لم يكن اسراءه صلى الله عليه وسلم الا الكفار اسراء الغزوات وهو غير فيهم بعد الاسر بين المن والاطلاق واخذ الفداء والاسترقاق عند اكثر الامة وتعين القتل والاسترقاق عند الحنفية ولم يكن بينهم من عليه حقوق الناس من الديون ونحوها ولو كانت فعله صلى الله عليه وسلم كان يرضى اهلها ويطلق والله اعلم (لمعات) قوله ان الجنة تزخرف اي تزين بالذهب وغيره لرمضان اي لاجل قدومه من رأس الحول الى حول قابل اي يبتدأ التزيين من اول السنة منتها الى سنة آتية اول الحول غرة

أَوَّلُ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ هَبَّتْ رِيحٌ تَحْتَ الْعَرْشِ مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ عَلَى الْحُورِ الْعِينِ فَيَقُلْنَ يَا رَبِّ اجْعَلْ لَنَا مِنْ عِبَادِكَ أَزْوَاجًا تَقْرَأُ بَعْدَ أَعْيُنِنَا وَتَقْرَأُ عَنْهُمْ بِنَا رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْأَحَادِيثَ الثَّلَاثَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَقْفَرُ لِأُمِّهِ فِي آخِرِ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهِيَ لَيْلَةُ الْقَدَرِ قَالَ لَا وَلَكِنَّ الْعَامِلَ إِنَّمَا يَوْفَى أَجْرَهُ إِذَا قَضَى عَمَلَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ

﴿ باب رؤية الهلال ﴾

الفصل الأول * عَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُوا حَتَّى أَنْزِلَ الْهِلَالُ وَلَا تَفْطَرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدِرُوا لَهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُومُوا

المهرم ولا يبعد ان يجعل رأس الحول بما بعد رمضان ولعله اصطلاح اهل الجنان وباسبه كونه يوم عيد وسرور ثم رأيت ابن حجر قال لعل المراد هنا بالحول بان تبثديء الملائكة في تربيتها اول شوال وتستمر الى اول رمضان فتفتح ابوابها حينئذ (ق) قوله ازواجاً تقر بفتح القاف وتشديد الراء اي تتلذذ بهم اي بطلعتهم وصحبهم اعيننا اي ابصارنا قال الطيبي هو من القر بمعنى البرد وحقيقة قولك قر الله عينه جعل دمع عينه بارداً وهو كناية عن السرور فان دمعته باردة او من القرار فيكون كناية عن الفوز بالبيعة فان من فاز بها قر نفسه ولا يستشرف عينه الى مطلوبه لحصوله والله اعلم (ق) قوله قيل يا رسول الله هي ليلة القدر قال لا ولكن الخ قال الطيبي استدراك لسؤالهم عن سبب المغفرة كأنهم ظنوا ان الليلة الاخيرة هي ليلة القدر سبب للغفران فين صلوات الله عليه ان سببها فراغ العبد من العمل وهو مطرد في كل عمل والله اعلم (ط)

﴿ باب رؤية الهلال ﴾

قال الله عز وجل (يسئلونك عن الاهلة قل هي مواقيت الناس والحج) قوله لا تصوموا حتى تزوا الهلال يعني لا تصوموا شهر رمضان حتى يثبت عندكم رؤية الهلال بشهادة عدلين او اكثر وهل يثبت بشهادة عدل واحد يثبت في اصح قول الشافعي وعند احمد سواء كان في السماء سحاب او لم يكن وعند ابي حنيفة يثبت اذا كان في السماء سحاب وعند مالك لا يثبت اصلاً والله اعلم (مفاتيح) قوله ولا تفتروا حتى تروه يعني لا تخرجوا من صوم رمضان حتى يثبت عندكم هلال شوال — ولا يثبت هلال شوال باقل من شهادة عدلين بالاتفاق والله اعلم (مفاتيح) قوله فان غم عليكم اي خمي عليكم فاقدروا واعدد الشهر الذي كنتم فيه ثلاثين يوماً اذ الاصل بقاء الشهر (ط) قوله فاكملوا العدة ثلاثين لما كان وقت الصوم مضبوطاً بالشهر القمري باعتبار

لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطَرُوا الرُّؤْيَيْهِ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * ابنِ عمرَ قالَ قالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا
 نَحْسِبُ الشَّهْرَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا وَعَقَدَ الْإِبْهَامَ فِي الثَّلَاثَةِ ثُمَّ قَالَ الشَّهْرُ هَكَذَا
 وَهَكَذَا وَهَكَذَا يَعْنِي تَمَامَ الثَّلَاثِينَ يَعْنِي مَرَّةً تِسْعًا وَعِشْرِينَ وَمَرَّةً ثَلَاثِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وعن * أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ
 رَمَضَانُ وَذُو الْحِجَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

رؤية الهلال وهو تارة ثلاثون يوما وتارة تسعة وعشرون وجب في صورة الاشتباه ان يرجع الى هذا الاصل
 وايضا مبني الشرائع على الامور الظاهرة عند الاميين دون التعمق والحسابات الجومية بل الشريعة واردة باخمال
 دكرها وهو قوله صلى الله عليه وسلم انا امة امية لا نكتب ولا نحسب (حجة الله البالغة) قوله انا امة امية
 اي نحن معاشر العرب جماعة امية — قال المظهر انما قيل لمن لا يكتب ولا يقرأ اي لانه مرسوم الى امة العرب
 وكانوا لا يكتبون ولا يقرؤون ويقال انما قيل له اي على معنى انه باق على الحال التي ولدته امه ولم يتعلم قراءة
 ولا كتابة اه ومعنى قوله لا نكتب ولا نحسب ان العمل بالحساب على ما يتعارفه المحموني ويتعاطونه ليس
 بما تعهدنا به ولا امرنا اذ ليس ذلك من هدينا وممتناني شيء والله اعلم قوله الشهر هكذا مشارا بها الى نشر
 الاصابع العشر وهكذا ثانيًا وهكذا ثالثًا وعقد الإبهام قال الطيبي اي عقد الإبهام في المرة الاولى في
 الثالثة ليكون العدد تسعا وعشرين ولم يعقد الإبهام في المرة الثانية ليكون العدد ثلاثين واليه اشار بقوله
 يعني تمام الثلاثين ثم زاد الراوي البيان فقال يعني مرة تسعا وعشرين ومرة ثلاثين والله اعلم (ق) قوله
 شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى وجدنا اهل العلم
 في تأويل هذا الحديث على ثلث طرائق فمنهم من يذهب الى انها لا ينقصان معاً في سنة واحدة وفيه نظر
 الا ان يحمل الامر على الغالب ومنهم من قال انه اراد به تفضيل العمل في عشر دية الحجة وانه لا ينقص
 في الاجر والثواب على شهر رمضان ومنهم من قال معناه انها لا يكونان ناقصين في الحكم وان وجدا
 ناقصين في عدد الحساب وهذا الوجه اقوم الوجوه واشبهها بالصواب والله اعلم اه
 كلامه رحمه الله تعالى وقال حجة الله على العالمين قوله صلى الله عليه وسلم شهرا عيد لا ينقصان رمضان
 وذو الحجة قيل لا ينقصان معاً وقيل لا يتفاوت اجر ثلثين وتسعة وعشرين وهذا الاخير اقم بقواعد التشريع
 كانه اراد سد ان يخطر ذلك في قلب احد واعلم ان من المقاصد المهمة في باب الصوم سد درائع التعمق ورد ما
 احده المتعمقون فان هذه الطاعة كانت شائعة في اليهود والنصارى ومتحشى العرب ولما رأوا ان اصل الصوم
 هو قهر النفس تعمقوا وابتدعوا شيئاً فيها زيادة القهر وفي ذلك تحريف دين الله وهو اما بزيادة الكم او
 الكيف فمن الكم قوله صلى الله عليه وسلم لا يتقدم احدكم رمضان بصوم يوم او يومين الا ان يكون
 رجل كان يصوم يوماً فليصم ذلك اليوم ونهيه عن صوم يوم الفطر ويوم الشك وذلك لانه ليس بين هذه
 وبين رمضان فصل فلمله ان اخذ ذلك المتعمقون سنة فيدركه منهم الطبقة الاخرى وهم جرا بكون تحريفاً

وَسَلَّمَ لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمٍ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا

انْتَصَفَ شَعْبَانُ فَلَا تَصُومُوا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَنَهَى * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْصُوا هِلَالَ شَعْبَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

* وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ إِلَّا شَعْبَانَ وَرَمَضَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَمَّارِ بْنِ يَامِرٍ قَالَ مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يُشَكُّ فِيهِ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ

واصل التعمق ان يوخذ موضع الاحتياط لازما ومنه يوم الشك ومن السكف النبي عن الوصال والترغيب في السحور والامر بتاخيرہ وتقديم العطر وكل ذلك تشدد وتعمق من صنع الجاهلية ولا اختلاف بين قوله صلى الله عليه وسلم اذا انتصف شعبان فلا تصوموه وحديث ام سلمة رضي الله تعالى عنها ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين الا شعبان ورمضان لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل في نفسه ما لا يأمر به القوم واكثر ذلك ما هو من باب سد الدرائع وضرب مظان كلية فانه صلى الله عليه وسلم يأمر من ان يستعمل الشيء في غير محله او يجاوز الحد الذي امر به الى اضعاف المزاغ وملاخ الخاطر وغيره ليس بمأمون فيحتاجون الى ضرب تشريع وسد تعمق ولذلك كان صلى الله عليه وسلم ينهاهم ان يجاوزوا اربع نوبة وكان احل له تسع فما فوقها لان علة المنع ان لا يفضي الى جور والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) وقال الطيبي رحمه الله تعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالصوم وقيدته بالرؤية فهي كالعلة للحكم فمن تقدمه بصوم يوم او يومين فقد حاول الطعن في العلة وتقدم بين يدي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم في الحكم واليه الاشارة بقوله من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم اه وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى فان قيل كيف التوفيق بين حديث ام سلمة وحديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا انتصف شعبان فلا تصوموا قلنا نحمل حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه على احد الوجهين اما ان نقول انه آجر الامور او نقول انه نهى عن الصوم في النصف الاخير من شعبان اجمالا لفوس الامة ليتقوا على صيام الشهر ويباشروا العمل فيه بنشاط منشرا به صدورهم وكان حاله في ذلك خلاف حال غيره لما آتاه الله سبحانه وتعالى من العزم الذي لا فترة فيه والتأييد الذي لا ضعف معه وهذا اولي الوجهين بالاختيار والله اعلم (كذا في شرح المصابيح) قوله احصوا هلال شعبان لرمضان يقال احصى الرجل اذا علم وعددا يعني اطلبوا هلال شعبان واعلموه وعدوا ايامه لتعلموا دخول رمضان (كذا في المفاتيح) وقال الطيبي الاحساء ابلغ من العد في الضبط كما مر لما فيه من انواع الجهد في العد ومن ثم كنى عنه بالبطاقة في قوله استقيموا ولن تحصوا قوله من صام اليوم الذي يشك فيه قال الطيبي رحمه الله تعالى لم يقل يوم الشك وانما اتى بالموصول للمبالغة تنبيها

أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْهَيْلَالَ يَعْنِي هَيْلَالَ رَمَضَانَ فَقَالَ أَتَشْهَدُ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ يَا بِلَالُ أَذِنَ فِي
النَّاسِ أَنْ يَصُومُوا غَدًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدارِمِيُّ
* وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ تَرَايَ النَّاسُ الْهَيْلَالَ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي
رَأَيْتُهُ فَصَامَ وَأَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْدارِمِيُّ

الفصل الثالث * عن * عائشة قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَتَحَفَّظُ مِنْ شَعْبَانَ مَا لَا يَتَحَفَّظُ مِنْ غَيْرِهِ ثُمَّ يَصُومُ لِرُؤْيَا رَمَضَانَ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْهِ عَدَا ثَلَاثِينَ
يَوْمًا ثُمَّ صَامَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي الْبَخْتَرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا لِلْعُمْرَةِ فَلَمَّا نَزَلْنَا بِطَنْ تَحْلَةَ
تَرَأَيْنَا الْهَيْلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ لَيْلَتَيْنِ فَلَقِينَا
أَبْنَ عَبَّاسٍ فَقُلْنَا إِنَّا نَرَأِي الْهَيْلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ
ابْنُ لَيْلَتَيْنِ فَقَالَ أَيُّ لَيْلَةٍ رَأَيْتُمُوهُ قُلْنَا لَيْلَةٌ كَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَدَّهُ لِلرُّؤْيَا فَهُوَ لَيْلَةُ رَأَيْتُمُوهُ هُوَ فِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَهْلَكْنَا رَمَضَانَ وَنَحْنُ يَذَاتِ عِرْقٍ فَأَرْسَلْنَا
رَجُلًا إِلَى أَبِي عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ فَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى قَدْ أَمَدَّهُ لِرُؤْيَايَتِهِ فَإِنْ أُغْنِيَ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

على ان صوم يوم يشك فيه ادنى شك يوجب عصيان من كنيته ابو القاسم الذي يقسم حكم الله بين عباده بحسب
قدرهم واقتدارهم فكيف بمن صام يوما يشك فيه قائم وثابت ونحوه قوله تعالى (ولا تركنوا الى الذين ظلموا
فتمسكهم النار) اي الى الذين اونس منهم ادنى الظلم فكيف بالظالم المستمر عليه والله اعلم (ط) قوله
اتشهد ان لا اله الا الله هذا يدل على ان الاسلام شرط الشهادة وعلى ان الرجل اذا لم يعرف منه فسق يقبل شهادته
لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبحث في ان الاعرابي عدل ام لا وعلى ان شهادة الواحد مقبولة في هلال رمضان
وكذا الحكم في كل ما كان من امور الملة فانه يشبه الرواية قوله تراي الناس التراي ان يرى بعض
القوم بعضا والمراد به هنا انه اجتمع الناس لطلب الهلال والله اعلم (مفاتيح) قوله يتحفظ من شعبان اي
يتكلف في عدايماه ويحصبها ولا يهملها والله اعلم (ط) قوله مده للرؤية اي جعل مدة رمضان زمان رؤية
الهلال وقوله وان الله قد امده لرؤيته قال القاضي عياض معناه اطال مدته الى الرؤية والله اعلم (كذا في
شرح الطيبي) .

﴿ باب ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَهً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُّ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكَلَةُ السَّحَرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ سَهْلِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ النَّاسُ يُخَيِّرُ مَا عَجَلُوا الْفَطْرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعن ﴾ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ ههنا وَادْبَرَ النَّهَارُ مِنْ ههنا وَغَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ باب ﴾

قال الله تعالى (كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض) الآية قوله تسحروا فان في السحور في النهاية السحور بالفتح اسم ما يتسحر به من الطعام والشراب وبالضم المصدر والفعل نفسه واكثر ما يروى بالفتح وقيل ان الصواب بالضم لانه بالفتح الطعام والبركة الاجر والثواب في الفعل باتباع السنة لا في الطعام (ط) والاولي ان الوجهين جائزان والبركة في الطعام باعتبار انه يقوي على الصوم وما يتضمنه من الذكر والدعاء في ذلك الوقت قوله فصل ما بين صيامنا وصيام اهل الكتاب اكلة السحر الاكلة بفتح المهملة لامرة قل المأكول او اكثر والاكلة بضم المهملة اللقمة وفيه اشارة الى انه يكفي اللقمة في حصول الفرق والرواية في الحديث بالضم والفتح قاله السندي وقال الثوري شقي رحمه الله تعالى المعنى ان السحور هو الفارق بين صياما وصيام اهل الكتاب لان الله اباح لنا ما حرم عليهم من ذلك ومخالفتنا اياهم في ذلك يقع موقع الشكر لتلك النعمة ويدخل في معناه حديث سهل بن سعد الذي يتلوه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر لان فيه مخالفة اهل الكتاب وكان مما يتدينون به الافطار عند اشتباك النجوم ثم صار في ملتنا شعار اهل البدعة وسمة لهم وهذه هي الخصلة الي لم يرضاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى نحو هذا المعنى يحمل حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى (احب عبادي الي اعجلهم فطرا) اي الذين يخالفون اهل البدعة فيما يعتقدون من وجوب ذلك ويحتمل انه اراد به جمهور هذه الامة الذين يتدينون بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم اي هم احب الي من كان قبلهم من الامم والاول اشبه (قلت) ولو ان بعض الناس صنع هذا الصنيع وقصده في ذلك تأديب النفس ودفع جماعها او مواصلة المشائين بالنوافل غير منقده ما يعتقد ما يعتقد اولئك الفئة الزائفة من القول بوجوبه لم يضره ذلك ولم يدخل به في جملتهم ويصحح هذا التأويل الحديث الصحيح الذي رواه ابو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا فايكم اذا اراد ان يواصل فليواصل الى السحر وتأخير الافطار نظراً الى سياسة النفس وقمع الشهوة امر قد صنعه كثير من الربانيين واصحاب النظر في الاحوال والمعاملات اعادنا الله علينا بركتهم امين والله اعلم وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقد افطر الصائم اي دخل في وقت الافطار وجاز له ان يفطر كقولهم امسى واصبح واظهر اذا دخل في تلك الاوقات وقيل صار في حكم المعطر وان لم يفطروا الله اعلم (كذا في شرح المصاييح)

﴿ وعن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال في الصوم ﴾

قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال — قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى — وجه النهي عن الوصال هو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قد بحث بالحنيفية السهلة السمحة — وكان يختار لأمته الاقتصاد في المعاملات كيلا يفصي بهم التعقيد الى السآمة والفترة ولا يشق عليهم مشقة تحول بينهم وبين كثير مما امروا به فيوجد عنهم التراجع في العبادة كما كان من اصحاب الصوامع والديارات في الرهبانية التي ابتدعوها — رعوها حق رعايتها وكان هو يواصل لارتفاع قدره عن تلك العلة وقد بين ذلك بقوله ايسم مثلني اني ايت بطعمي ربي ويسقني اي يؤتيني من التأييد والتوفيق ما يقع عندي في القوة على عبادته موقع الطعام والشراب من احدهم وقد ذكر بعض العلماء في شرح هذا الحديث قضيتين رأيا الكشف عنها لتعلقها بما نحن فيه (احدهما) انه قال الوصال من خصائص ما ابيح لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محظور على امته — قالت قد سلك في الاصطلاح مسلك الفقهاء رحمهم الله تعالى فانهم يسمون ماورد فيه نهى محظورا — سواء كان ذلك الشيء مكروها او محرما وذلك لأن الحظر هو الحجب وهو خلاف الاباحة والحظر ايضا المحرم فان اراد بالمحظور انه مهيى عنه فظاهر الحديث يبين قوله وان اراد بذلك انه محرم على الامة ففيه نظر واني يسه الفول بتحريمه وفي الحديث الصحيح الذي رواه ابو هريرة رضي الله تعالى فلما ابوا ان ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر لزدتكم كلنكل بهم حين ابوا ان ينتهوا فالحديث يدل على خلاف ذلك وهو ان الوصال لو كان محرما لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليواصل بهم ولم يكن الصحابة وهم اشد الناس انتهاء عما حرم عليهم ليا بوا عن الانتهاء عنه (فالوجه) ان نقول ان القوم علموا انه نهام عن ذلك شفقة عليهم ورحمة بطوا ان صنيعهم ذلك قربة الى الله عز وجل — ولا مدخل له في خلاف الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك مثل الرجل يأتي ليعين الرجل على حمله او دابته فيقول لا تفعل اكراما له وشفقة عليه فيأبى ان لا يفعل ذلك فواصل بهم تأديبا لهم وتقويما وارشادا الى ما هو الاسد والامثل — ثم انا نقول ان النبي وان تعلق بالعموم للمعاني التي ذكرناها بان الحصص اذا اطلعوا عليها ورأوا حالهم فيها بخلاف حال غيرهم فلم ان يواصلوا كما فعل خواص الامة واقويائهم مع علمهم بالسنن والاحكام وتشدد في اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فهم انما شرعوا فيما شرعوا استيثاقا بما اشرنا اليه — وقد ذكر عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه كان يواصل سبعا ولم يلفنا نكير ممن كان في زمانه من الصحابة والطن باولئك السادة ان المباتر لم يباشر الا وعنده اسوة والساكت عنه لم يسكت الا وقد صوب سبيله — ولهذا نظائر في الحديث اه كلامه رحمه الله تعالى — وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى اخرج الشيخان من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال الحديث واخرجا من حديث انس مرفوعا لاتواصلوا — الحديث — ومن حديث عائشة رضي الله تعالى عنها نهام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم وعند البخاري من حديث ابي سعيد مرفوعا لاتواصلوا فأيسم اراد ان يواصل فليواصل حتى السحر وعند احمد من حديث ليلى امرأة بشر قال اردت ان اصوم يومين مواصلة فنهى وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال تفعل ذلك البصري ولكن صوموا كما امركم الله تعالى واتموا الصيام الى الليل — فادا كان الليل فافطروا — قال الهيثمي وليلى لم اجد من جرحها وبقية رجاله رجال الصحيح — وعند الطبراني في الاوسط من حديث عبد الملك عن ابي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم واصل بين يومين فأتاه جبريل عليه السلام فقال ان لله عز وجل قد قبل صلاتك ولا يحل لاحد بعدك وذلك

بان الله تعالى وتبارك يقول وآتوا الصيام الى الليل — فلا صيام بعد الليل — قال البيهقي لم اعرف عبد الملك وبقية رجاله رجال الصحيح — فدلّت هذه الاحاديث على ان الوصال من خصائصه صلى الله عليه وسلم — وعلى ان غيره ممنوع منه الا ما وقع فيه الترخيص من الاذن فيه الى السحر واما ما اخرجه الطبراني في الكبير من حديث ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وصال ثلاثة ايام فقال انك تواصل الحديث قبي اسناده سهل بن سنان قال البيهقي لم اجد من ترجمه ولذلك ذهب احمد واسحق وابن المنذر وابن خزيمة وجماعة من المالكية الى جواز الوصال الى السحر وهذا الوصال لا يترتب عليه شيء مما يترتب على غيره — لانه في الحقيقة بمنزلة العشاء الا انه اخره وقد ورد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يواصل من سحر الى سحر اخرجه احمد وعبد الرزاق من حديث علي رضي الله تعالى عنه والطبراني من حديث جابر واخرجه سعيد بن منصور ومرسلا من طريق ابن ابي نجيح عن ابيه — ومن طريق ابي قلابة — واخرجه عبد الرزاق من طريق عطاء ثم اختلف في المنع المذكور (قيل على سبيل التحريم وقيل على سبيل الكراهة — وقيل يحرم على من يشق عليه ويباح لمن لم يشق عليه وقد اختلف السلف في ذلك فنقل التفصيل عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما وروى ابن ابي شيبة باسناد صحيح عنه انه كان يواصل خمسة عشر يوما وذهب اليه ايضا من الصحابة اخت ابي سعيد رضي الله تعالى عنه ومن التابعين عبد الرحمن بن نعم وعامر بن عبد الله بن الزبير وابراهيم التيمي وابو الجوزاء كما نقله ابو نعيم في ترجمته من الحلية وغيره رواه الطبري وغيره ومن حجتهم في ذلك ما ثبت انه صلى الله عليه وسلم واصل باصحابه بعد النبي — فلو كان النبي للتحريم لما اقرم على فعله فلم انه انما ناهى رحمة لهم وتخفيفا عنهم كما صرح به عائشة في حديثها الذي اسلفناه — وهذا مثل ما ناهى عن قيام الليل خشية ان يفرض عليهم ولم ينكر على من بلغه انه فعله ممن لم يشق عليه ولم يقصد موافقة اهل الكتاب ولا رغب عن السنة في تسجيل الفطر لمن يمنع من الوصال قال الشيخ ابو الحسن السندي رحمه الله تعالى — وليس النهي للتحريم بل ولا للكراهة — اذ لا يظن انهم فهموا حرمة الوصال ثم ارتكبوه بل اذ لا يجوز له ابقاء على الوصال ولا لهم فعله لو كان حراما او مكروها بل وجب عليه ان يبين لهم ان النهي للحرمة او للكراهة فلا يجوز لهم فعله وهذا كما اختص صلى الله عليه وسلم بالتزوج بما فوق الاربعة من النساء دونهم فقد اخبرهم في ذلك بالتحريم من دون تعرض وقوله اني لست مثلكم اني ابيت يطعمني ربي الحديث اشارة الى انه ليس المدار على خصوص النبي من حيث الدين انه خص الوصال له دونهم بل المدار على اختصاص الاقتدار به حتى لو قدروا لجاز لهم ذلك وما يؤيد ذلك ما اخرجه ابو داود وغيره من طريق عبد الرحمن بن ابي ليلى عن رجل من الصحابة قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحجامة والمواصلة ولم يحرمها ابقاء على اصحابه قال الحافظ واسناده صحيح — واخرج البزار والطبراني من حديث سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم ناهى عن الوصال وليست بالعزيمة واسناده ضعيف كما قاله البيهقي لكنه يصلح شاهدا للحديث السابق واما ما قدمناه من قول جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يحل لاحد بعدك فليس اسناده بصحيح فلا حجة فيه — وما يؤيد بالجواز ما تقدم من حديث بشير بن الخصاصية فان فيه انه صلى الله عليه وسلم سوي في علة النهي بين الوصال وبين تأخير الفطر حيث قال في كل منها انه فعل النصارى ولم يقل احد بتحريم تأخير الفطر سوى بعض من لا يعتد به من اهل الظاهر ومن حيث المعنى ما فيه من فطم النفس عن شهواتها — وقمعها من ملذذاتها فلهذا استمر على القول بجوازه مطلقا او مقيدا بمن لم يشق عليه جماعة وذهب الاكثر الى تحريم الوصال وعن الشافعية في ذلك وجهان التحريم والكراهة هكذا اقتصر عليه النووي

فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ إِنَّكَ تَوَاصِلُ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَيُّكُمْ مِثْلِي إِيَّيْ أَبَدْتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * حَفْصَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ

يُجْمَعَ الصَّيَّامُ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَّامَ لَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ

وقد نص الشافعي رحمه الله تعالى في الام على انه محذور - والله اعلم كذا في المواهب اللطيفة وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى - والقضية الاخرى قوله اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني يحتمل ان يكون يؤتي على الحقيقة بطعام وشراب يطعمهما فيكون ذلك خصيصي كرامة لا يشركه بها احد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم قلت ونحن لانستبعد من فضل الله وقدرته ان يؤتي هذه الكرامة من آثر هديه واقتضى اثره فكيف ايتاء اياه وهو المخصوص بالايات التي يتحير الالباب دون سطوعها ولكنا نقول ان هذا احتمال تأباه قضية الحال وذلك انه ثبت بالاحاديث الصحاح انه كان يواصل فكيف يصح القول بالواصل مع تناول الطعام والشراب وسيان الخالان في تناولهما ان يؤتي بهما من طريق القدرة - او من طريق الحكمة والله اعلم آه كلامه رحمه الله تعالى وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه آمين اختلف العلماء في معنى قوله يطعمني ويسقيني فقيل هو على حقيقة وانه صلى الله عليه وسلم كان يؤتي بطعام وشراب من عند الله كرامة له في ليالي صيامه وتعقبه ابن بطال ومن تبعه بانه لو كان كذلك لم يكن مواصلا وبان قوله يظل يدل على وقوع ذلك النهار فلو كان الاكل والشرب حقيقة لم يكن صائما واجيب بان الراجح من الروايات لفظ ابيت دون اظل وعلى تقدير الثبوت فليس حمل الطعام والشراب على المجاز بأولى له من حمل لفظ اظل على المجاز وعلى التنزل فلا يضر شيء من ذلك لان ما يؤتي به الرسول على سبيل الكرامة من طعام الجنة وشرابها لا تجري عليه احكام المكلفين فيه كما غسل صدره عليه السلام في طلست الذهب مع ان استعمال اواني الذهب والديباجة حرام وقال ابن المير في الحاشية الذي يفطر شرعا انما هو الطعام المعتاد وانما الخارق للعادة كالحضر من الجنة فعلى غير هذا المعنى - وليس تعاطيه من جنس الاعمال وانما هو من جنس الثواب كاكل اهل الجنة في الجنة - والكرامة لا تبطل العبادة والله اعلم (فتح الباري) قوله من لم يجمع الصيام الليل اي لم يعزم عليه قال تعالى (وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ اِذْ اجْمَعُوا اَمْرَهُمْ) اي احكموه بالعزيمة حتى اجتمعت آراهم عليه ومنه اجماع المسلمين على الشيء وظاهره يقتضي العموم فمن العلماء من يرى ذلك في صيام النذر والكفارة والقضاء ومنهم من يرى ذلك في كل صوم الا ما كانت تطوعا فانه استثنى التطوع لحديث عائشة رضي الله تعالى عنها دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء قلنا لا قال اني اذا لصائم وقد ذهب جابر بن زيد ابو الشعثاء الى خلاف الفتيين فرأى النية في التطوع ايضا واجبا ونقل عن ابن عمر انه كان لا يصوم تطوعا حتى يجمع من الليل ومن رأى العمل بحديث حفصة فليس له ان يفرز منه التطوع بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها كالمبهم مع احتمال تأخر حديث حفصة عنه ومن لم ير العمل به لما يوجبه النظر والاستدلال في النذر والكفارة والقضاء فله ان يؤول قوله صلى الله عليه وسلم فلا صيام له على ان المراد به نفي الكمال والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) ولنا ما في الصحيحين عن سلمة بن الاكوع انه عليه الصلاة والسلام امر رجلا من اسلم ان اذن في الناس ان من اكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء وكان قريش يصومون في الجاهلية وكان عليه الصلاة

وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَقَفَهُ عَلَى حَقِصَةٍ مَعْمَرٍ وَالزُّبَيْدِيُّ رَأَى ابْنَ عُيَيْنَةَ وَيُونُسَ الْأَيْلِي كُلُّهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ
 * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ أَحَدُكُمْ
 وَالْإِنَاءَ فِي يَدِهِ فَلَا يَضَعُهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَعْجَلَهُمْ فِطْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ * سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْطَرَ أَحَدُكُمْ
 فَلْيَفْطِرْ عَلَى تَمْرٍ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَفْطِرْ عَلَى مَاءٍ فَإِنَّهُ طَهُورٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
 وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَلَمْ يَذْكُرْ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ غَيْرُ التِّرْمِذِيِّ
 * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْطِرُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رُطَبَاتٍ فَإِنْ
 لَمْ تَكُنْ رُطَبَاتٍ فَتُمِيزَاتٍ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تُمِيزَاتٍ حَسًا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو
 دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ مَنْ فَطَرَ صَائِمًا أَوْ جَهَزَ غَازِيًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ رَوَاهُ التَّبَهِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

والسلام يصومه فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه فلما فرض رمضان قال عليه الصلاة والسلام من شاء صامه ومن
 شاء تركه قال الطحاوي فيه دليل على أنه كان أمر إيجاب قبل نسخه رمضان اد لا يؤمر بامساك من أكل بقية
 اليوم إلا في الصوم المفروض والله أعلم (ق) قوله إذا سمع النداء أحدكم الحديث يعني إذا سمع الصائم اذان
 الصبح وإناء الماء في يده وأراد أن يشرب به فلا يتركه بساع الاذان بل له الشرب وهذا إذا علم عدم طلوع
 الفجر وإذا علم طلوع الصبح أو شك أنه طلع أو لا لا يجوز له الشرب وعدمه (كذا في المفاتيح) وقال
 الخطابي هذا مبني على قوله عليه الصلاة والسلام أن بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم
 أو يكون معناه أن يسمع النداء وهو شاك في الصبح مثل أن يكون الساء مغيرة فلا يقع له العلم بأذانه أن الفجر
 قد طلع لعلمه أن دلائل الفجر معدومة ولو ظهرت للمؤذن لظهرت له أيضا فاما إذا علم انفجار الصبح فلا حاجة
 له إلى اذان الصارخ لانه مأمور بأن يمسك عن الطعام والشراب إذا تبين له الحيط الأبيض من الحيط الأسود
 من الفجر اه ولعل هذا كان في أول الأمر ويشير إليه ما وقع من الخلاف في الصبح المراد في الصوم أول طلوع
 الصبح كما هو مسلكت الجمهور أو استنارته كما هو مسلكت البعض (ق) قوله أحب عبادي إلى أعجلهم فطرًا
 يعني من هو أكثر تعجلا في الإفطار فهو أحب إلى الله بسبب المناجاة للسنة والمباعدة عن البدعة والخالفة لاهل
 الكتاب ولانه إذا افطر قبل الصلاة يؤدي الصلاة من حضور القلب وطهارة النفس والله أعلم (ط) قوله
 فليفطر على تمر فإنه بركة هذا الحديث وامثاله الأولى أن تحال عاتة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما
 يجري في الحاضر هو أن التمر حلو وقوت والنفس قد تعبت بمرارة الجوع فأمر الشارع بإزالة هذا التعب بشيء
 هو قوت وحلو ولا شيء بهذه الصفة إلا التمر والزبيب فإن لم يجد فليفطر على ماء فإنه طهور فيبتدأ به تفاؤلا
 بطهارة الظاهر والباطن قوله فله مثل أجره أي الصائم أو الغازي واو للتبويح وهذا الثواب لانه

وَمَعِيَ السَّنَّةُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ وَقَالَ صَحِيحٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ ذَهَبَ الظَّمَا وَأَبْتَلَتِ الْعُرُوقُ وَثَبَتَ الْأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ قَالَ إِنْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مُرْسَلًا

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الدِّينُ ظَاهِرًا مَا عَجَّلَ النَّاسُ الْفِطْرَ لِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يُؤَخِّرُونَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه * وَعَنْ * أَبِي عَطِيَّةٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْنَا يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلَانِ مِنَ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْإِفْطَارَ وَيُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ قَالَتْ أَيُّهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ قُلْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَتْ هَكَذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ أَبُو مُوسَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّحُورِ فِي رَمَضَانَ فَقَالَ هَلُمَّ إِلَى الْغَدَاءِ الْمُبَارَكِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِعَمَ سَحُورُ الْمُؤْمِنِ التَّمَرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ بَابِ التَّعَاوُنِ عَلَى التَّقْوَى وَالِدَّلَالَةِ عَلَى الْخَيْرِ قَالَ الطَّبِيبُ نَظِمَ الصَّائِمُ فِي سَلَكِ الْغَزَى لِأَخْرَاطِهَا فِي مَنَى الْمَجَاهِدَةِ مَعَ أَعْدَاءِ اللَّهِ وَقَدِمَ الْجِهَادِ الْإِكْبَرِ (ق) قَوْلُهُ ذَهَبَ الظَّمَا أَيُّ زَالَ الْعَطَشُ الَّذِي كَانَ لِي وَأَبْتَلَتِ الْعُرُوقُ أَيُّ زَالَتِ يَاسُوسَةُ عُرُوقِي الَّتِي حَصَلَتْ مِنْ غَايَةِ الْعَطَشِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي الْمَفَاتِيحِ) قَوْلُهُ وَثَبَتَ الْأَجْرُ قَالَ الطَّبِيبُ ذَكَرَ ثُبُوتُ الْأَجْرِ بِمَدِّ زَوَالِ التَّعَبِ اسْتِدْلَادُ أَيُّ اسْتِدْلَادِ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى حِكَايَةِ عَنْ أَهْلِ الْخَيْرِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنْ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ (ط) قَوْلُهُ اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ الْخُ — قَالَ الْمَظْهَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَعْنِي لَمْ يَكُنْ صَوْمِي رِيَاءً بَلْ كَانَ خَالِصًا لَكَ لِأَنَّكَ الرِّزَاقُ مَاذَا أَكَلْتَ رِزْقَكَ وَلَا رِزَاقَ غَيْرِكَ فَلَا يَنْبَغِي الْعِبَادَةَ لغيرِكَ وَهَذَا الدُّعَاءُ يَقْرَأُ بَعْدَ الْإِفْطَارِ (مَعَانِيح) قَوْلُهُ لِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يُؤَخِّرُونَ قَالَ الطَّبِيبُ فِي هَذَا التَّعْلِيلِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ قَوَامَ الدِّينِ الْخَفِيفَ عَلَى خِلَافَةِ الْأَعْدَاءِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَإِنْ فِي مُوَافَقَتِهِمْ تَلَفًا لِلدِّينِ قَالَ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَهُوَ فَانٍ مِنْهُمْ) (ط) قَوْلُهُ وَالْآخَرُ أَبُو مُوسَى قَالَ الطَّبِيبُ الْأَوَّلُ عَمَلٌ بِالْعَزِيمَةِ وَالثَّانِي بِالرَّخْصَةِ أَوْ وَالْأَحْسَنُ إِنْ يَحْمِلُ عَمَلُ ابْنِ مَسْعُودٍ عَلَى السَّنَةِ وَعَمَلُ أَبِي مُوسَى عَلَى بَيَانِ الْجَوَازِ كَمَا سَبَقَ مِنْ عَمَلِ عُمَرَ وَعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَجْمَعِينَ (ق) قَوْلُهُ هَلُمَّ أَيُّ تَعَالَى فِي الْإِهَادِيَةِ فِيهِ امْتِنَانٌ فَاهِلُ الْحِجَازِ يَطْلُقُونَهُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ وَالْإِثْنَيْنِ بِلَفْظٍ وَاحِدٍ مَبْنِي عَلَى الْفَتْحِ وَعِنْدِي تِمِيمٌ يَتَى وَيُجْمَعُ وَيُؤْتَى أَهْ وَجَاءَ التَّنْزِيلُ بِلَفْظَةِ أَهْلِ الْحِجَازِ قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءُكُمْ (ق) قَوْلُهُ نِعَمَ سَحُورُ الْمُؤْمِنِ التَّمَرُ قَالَ الطَّبِيبُ إِنَّمَا مَدَحَ التَّمَرُ فِي هَذَا الْوَقْتِ لِأَنَّ فِي نَفْسِ السَّحُورِ بَرَكَةً وَتَخْصِيصَهُ بِالتَّمَرِ

﴿ باب تنزيه الصوم ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه رواه البخاري * وعن * عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم وكان أملككم لأربه متفق عليه * وعن * عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر في رمضان وهو جنب من غير حلم فيغتسل ويصوم متفق عليه * وعن * ابن عباس قال إن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرّم واحتجم وهو صائم بركة على بركة كما سبق إذا افطر أحدكم فليفطر على تمر فإنه بركة ليكون المبدوء به والمنتهى إليه البركة والله اعلم (طبي اطاب الله نراه)

﴿ باب تنزيه الصوم ﴾

قوله فليس لله حاجة قال التوربشتي رحمه الله تعالى لفظ الحاجة فيه من مجاز القول والممني أن الله لا يبالي بعمله ذلك ولا ينظر إليه لأنه أمسك عما أيسر له في غير حين الصوم ولم يمكسك عما حرم عليه في سائر الأحياء والله اعلم قوله كان أملككم لأربه قال التوربشتي رحمه الله تعالى أرادت بالارب حاجة النفس أي لا يغلبه ارب النفس ولا يستولي عليه سلطان الشهوة — كان حاله صلى الله عليه وسلم في ذلك خلاف حال غيره لما آتاه الله من العصمة والتأييد وبروى اربه بفتح الهزة والراء ويروى مكسورة الالف ساكنة الراء ومعناها واحد والارب ساكنة الراء العضو أيضا وحمله على العضو في هذا الحديث غير سديد لا يقتضيه إلا جاهل بوجوه حسن الخطاب مائل عن سنن الأدب ونهج انصواب والله اعلم قوله يدركه الفجر في رمضان وهو جنب قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى كان أبو هريرة رضي الله تعالى عنه يفتي بخلاف ذلك ثم أنه رجح عن قتياه وقد نقل عن ابن المنذر أنه قال أحسن ما سمعت في هذا أن يكون محمولا على النسخ وذلك أن الجماع كان في أول الإسلام محرماً على الصائم في الليل بعد النوم كالطعام والشراب فلما أباح الله تعالى ذلك إلى طلوع الفجر جاز للجنب إذا أصبح قبل أن يغتسل أن يصوم لارتفاع الحظر المقدم وكان أبو هريرة رضي الله تعالى عنه يفتي بما سمعه من فضل ابن عباس على الأمر الأول ولم يعلم بالنسخ فلما سمع حديث عائشة رضي الله تعالى عنها هذا صار إليه والله اعلم وقال إمامنا محمد بن الحسن رضي الله تعالى عنه وكتب الله تعالى يدل على ذلك قال الله عز وجل (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهن علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن) يعني الجماع (وابتغوا ما كتب الله لكم) يعني الولد (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود) يعني حتى يطلع الفجر فإذا كان الرجل قد رخص له أن يجامع ويتنفي الولد ويأكل ويشرب حتى يطلع الفجر فتن يكون الفسل إلا بعد طلوع الفجر فهذا لا بأس به وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى والعامه والله اعلم (كذا في المؤطا) قوله احتجم وهو محرّم واحتجم وهو صائم قال الشيخ

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطَعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وعنه * قَالَ يَتَنَمَانَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتُ قَالَ مَالِكٌ قَالَ وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا صَائِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتِقُهَا قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ هَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا قَالَ لَا قَالَ أَجْلِسْ وَمَكَّثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ أَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ وَالْعَرَقُ الْمَكْتَلُ الضَّخْمُ قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ قَالَ أَنَا قَالَ خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَعَلَى أَفْقَرٍ مِنِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ

الجزري مراد ابن عباس انه احتجم في حال اجتماع الصوم مع الاحرام لما روي ابو داود وانه عليه الصلاة والسلام احتجم صائماً - قال المظهر يجوز للمحرم الحجامة بشرط ان لا ينتف شعرا وكذا للصائم من غير كراهة عند ابي حنيفة ومالك والشافعي وقال احمد يبطل صوم الحاجم والمحجوم ولا كفارة عليها والله اعلم (ق) قوله فانما اطعمه الله وسقاه انما عذر بالنسيان في الصوم دون غيره لان الصوم ليس له هيئة مذكرة بخلاف الصلاة والاحرام فان لها هيئات من استقبال القبلة والتجرد عن الخيط فكان احق ان يعذرفيه والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله وقعت على امرأتي اي جامعتها - وانا صائم - تمسك به احمد والشافعي رحمهما الله تعالى في ان الكفارة خاصة بالجماع - وقال مالك وابو حنيفة والثوري رحمهم الله تعالى عليه الكفارة بتعمد اكل وشرب ونحوها ايضا - كذا في شرح الزرقاني على الموطأ وبداية المجتهد - وفي نوادر الفقهاء لابن بنت نعيم اجمعوا على ان من اكل او شرب في نهار رمضان متعمداً بلا عذر فعليه القضاء والكفارة الا الشافعي قال لا كفارة عليه - اتى كلامه - والاكل والشرب عمداً في انتهاك حرمة رمضان مثل الوطي على ان الشافعي لم يقتصر بالكفارة على الجماع في الفرج بل اوجبها في وطئ البهيمة والوطئ الذي في الدبر وقد روى النسائي في سننه الكبرى بسند صحيح عن عائشة رضي الله تعالى عنها انه عليه السلام سأل الرجل فقال افطرت في رمضان فأمره بالتصدق بالبرق ولم يسأله باذا افطروا وقد قال الشافعي رحمه الله تعالى ترك الاستفصال في قضايا الاحوال ينزل منزلة عموم المقال والله اعلم كذا في الجوهر والنقي - وقال العلامة ابن المهام رحمه الله تعالى - روى الدارقطني عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رجلا اكل في رمضان فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يعتق الحديث واعله بأبي معشر واخرج الدارقطني ايضا في كتاب العلل في حديث الذي وقع على امرأته عن سعيد بن المسيب ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله افطرت في رمضان متعمداً الحديث وهذا مرسل سعيد وهو مقبول عند كثير ممن لا يقبل المرسل وهو حجة عندنا مطلقا - وايضا دلالة نص الكفارة بالجماع تفيد العلم بان من علم استواء الجماع والاكل والشرب في ان ركن الصوم الكف عن كلها ثم علم لزوم عقوبة على من فوت الكف عن بعضها جزم بلزومها على من فوت الكف عن البعض الآخر حكما للعلم بذلك الاستواء غير متوقف فيه على اهلية

فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَا بَقِيَّهَا يُرِيدُ الْحَرَّتَيْنِ أَهْلُ بَيْتِ أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ أَطْعِمَهُ أَهْلَكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبّلها وهو صائم ويمص لسانها رواه أبو داود * وعن أبي هريرة أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المباشرة للصائم فرخص له وأتاه آخر فسأله فنهاه فإذا الذي رخص له شيخ وإذا الذي نهاه شاب رواه أبو داود * وعنه * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذرعه القيء وهو صائم فليس عليه قضاء ومن استقاء عمداً فليقض رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارمي وقال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عيسى بن يونس وقال محمد بن يحيى البخاري لا أراه محفوظاً * وعن * معاذ بن طلحة أن أبا الدرداء حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاء فأفطر قال فليقت توبان في مسجد دمشق فقلت إن أبا الدرداء حدثني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاء فأفطر قال صدق وأنا صبيت له وضوءه رواه أبو داود والترمذي والدارمي * وعن * عامر بن ربيعة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ما لا أحصي يتسوك وهو صائم رواه الترمذي

الاجتهاد اعني بعد حصول العلم يحصل العلم الثالث وبفهم كل عالم بها ان المؤثر في لرومها تفويت الركن لخصوص ركن واتقاء العلم (فتح القدير) قوله اطعمه اهلك قال التوربشقي رحمه الله تعالى - ذهب بعض اهل العلم الى ان ذلك امر خص بهذا الرجل وقال بعضهم هذا منسوخ وكلا القولين قول لا اسناد له والقول القويم فيه قول من قال ان الرجل لما اخبر ان ليس بالمدينة احوج منه لم ير له ان يتصدق على غيره ويتلوى هو وعياله من الجوع فجعله في فسحة من الامر حتى يجد ما يؤديه في الكفارة آه كلامه في شرح المصايح وفي المبسوط وما امر به صلى الله عليه وسلم كان تطوعاً - لانها لم تكن واجبة عليه في الحال لعجزه ولهذا جاز صرفها الى نفسه وعياله وعن ابي جعفر الطبري ان قياس قول ابي حنيفة والثوري وابي ثور - ان الكفارة دين عليه لا تسقط عنه عسرته وعليه ان يأتي بها اذا ايسر كسائر الكفارات وعند الشافعية فيها وجهان - والله اعلم كذا في عمدة القاري قوله يمص لسانها قيل ان ابتلاع ريق الغير يفطر اجماعاً - اجيب بان الحديث ضعيف غير ثابت وعلى تقدير صحته واقعة حال يحتمل انه عليه الصلاة والسلام يبصقه ولا يتلعه والله اعلم (ق) قوله عن المباشرة اي القبلة واللس باليد وانما رخص للشيخ لانه لا يكون له شهوة غالبية فيخاف عليه انزال المني بخلاف الشاب والله اعلم (مفاتيح) قوله من ذرعه اي علب عليه القيء فخرج بغير اختياره لا قضاء عليه لانه لا تقصير منه ومن استقاء

وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَشْتَكَيْتُ عَيْنِي أَفَأَكْتَعِلُ وَأَنَا صَائِمٌ قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَقَالَ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ وَأَبُو عَائِشَةَ الرَّائِي يُضَعِّفُ * وَعَنْ * بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَرَجِ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ وَهُوَ صَائِمٌ مِنَ الْعَطَشِ أَوْ مِنَ الْحَرِّ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى رَجُلًا بِالْبَقِيعِ وَهُوَ يَحْتَجِمُ وَهُوَ أَخَذَ بِيَدِي إِثْمَانِي عَشْرَةَ خَلَّتْ مِنْ رَمَضَانَ فَقَالَ أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ حُجِّي السَّنَةِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَتَأَوَّلَهُ بَعْضُ مَنْ رَخَّصَ فِي الْحِجَامَةِ أَيَّ تَعَرُّضًا لِلْإِفْطَارِ وَالْمَحْجُومُ لِلضَّعْفِ وَالْحَاجِمُ لِأَنَّهُ لَا يَأْمَنُ مِنْ أَنْ يَصِلَ شَيْءٌ إِلَى جَوْفِهِ بِمَصِّ الْمَلَّازِمِ

أي من طلب الشيء وأخرجه باختياره فعليه القضاء (مما يتبع) قوله رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَرَجِ يَفْتَحُ الْعَيْنَ وَسَكُونُ الرِّاءِ مَوْصِعٌ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ وَقِيلَ عَمَلٌ قَرِيبٌ مِنَ الْمَدِينَةِ — يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ وَهُوَ صَائِمٌ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَكْرَهُ لِلصَّائِمِ أَنْ يَصُبَّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ وَإِنْ بَنَفَسَ فِيهِ وَإِنْ ظَهَرَتْ بِرُودَتِهِ فِي بَاطِنِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ قَوْلُهُ أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ قَالَ التَّوْبَرُشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى — ذَهَبَ جَمْعُ مَنْ أَهْلَ الْعِلْمِ إِلَى الْقَوْلِ بِظَاهَرِ الْحَدِيثِ وَذَهَبَ طَائِفَةٌ إِلَى الْقَوْلِ بِالْكَرَاهَةِ وَقَدْ كَانَ مِنَ الصَّحَابَةِ مَنْ يَنْزِعُهُ عَنْهَا فِي حَالِ الصَّوْمِ وَيَحْتَجِمُ لَيْلًا مَعَهُمْ ابْنُ عُمَرَ وَاسِ وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَكَثُرَ الْعُلَمَاءُ لَا يَرُونَ بِهَا بَأْسًا وَهَذَا هُوَ الْأَوْثَقُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَالَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ مَرَّ بِهِمَا مَسَاءً فَقَالَ أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ أَيَّ دَخَلَ فِي وَقْتِ الْإِفْطَارِ كَقَوْلِكَ أَمْسَى وَأَصْبَحَ وَقَدْ نَقَلَ عَنْ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ وَجَدَهُمَا يَفْتَانَانِ قُلْتُ وَلَا أَرَاهُ ذَهَبَ إِلَى هَذَا الْأَمْنِ طَرِيقَ الْإِحْتِمَالِ أَذْ لَمْ يَرَوْهُ شَيْءٌ مِنَ الرِّوَايَاتِ وَلَوْ وَجَدَ ذَلِكَ مَرْوِيًّا لَكَانَ حَقِيقًا بِأَنْ يُؤَوَّلَ إِلَيْهِ وَيَحْمَلُ مَعْنَى الْإِفْطَارِ عَلَى بَطْلَانِ أَجْرَهُمَا كَانَهُمَا لَمْ يَصُومَا — وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ وَقَالَ الْعَلَامَةُ الزَّرْقَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ حَدِيثَ أَفْطَرَ الْحَاجِمِ وَالْمَحْجُومَ مَنْسُوخٌ بِحَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ لِأَنَّهُ فِي حَدِيثِ شَدَّادٍ وَغَيْرِهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَامَ الْفَتْحِ عَلَى مَنْ يَحْتَجِمُ لِلْأَمْرِ عَشْرَةَ لَيْلَةٍ خَلَّتْ مِنْ رَمَضَانَ فَقَالَ أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومَ — وَابْنُ عَبَّاسٍ شَهِدَ مَعَهُ حُجَّةَ الْوَدَاعِ وَشَهِدَ حِجَامَتَهُ وَهُوَ صَائِمٌ مُحَرَّمٌ فَهُوَ نَاسِخٌ لِأَحَالَةٍ لِأَنَّهُ لَمْ يَدْرِكْ بَعْدَ ذَلِكَ رَمَضَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لُوفَاتِهِ فِي رَبِيعِ الْأَوَّلِ كَذَا فِي شَرْحِ الْمُؤَطَّا وَرَوَى النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ فِي الْقَبْلَةِ لِلصَّائِمِ وَرَخَّصَ فِي الْحِجَامَةِ لِلصَّائِمِ — وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَمَ بَعْدَ مَا قَالَ أَفْطَرَ الْحَاجِمَ وَالْمَحْجُومَ وَكَذَا فِي مُسْنَدِ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ طَلْحَةَ بْنِ نَافِعٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ احْتَجَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا قَالَ الْحَدِيثَ — وَهُوَ صَحِيحٌ وَطَلْحَةُ هَذَا احْتَجَمَ بِهِ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ قَوْلُهُ بِمَصِّ الْمَلَّازِمِ يَفْتَحُ الْمِيمَ قَارُورَةَ الْحِجَامِ الَّتِي يَجْتَمِعُ فِيهَا الدَّمُ وَنَمِيتَ

﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفطر يوماً من رمضان من غير رخصة ولا مرض لم يقض عنه صوم الدهر كله وإن صامه رواه أحمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارمي والبخاري في ترجمة باب وقال الترمذي سمعت محمدًا يعني البخاري يقول أبوالمطوف من الراوي لا أعرف له غير هذا الحديث
﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كم من صائم ليس له من صيامه إلا الظم أو كم من قائم ليس له من قيامه إلا السهر رواه الدارمي وذكر حديث لقيط ابن صبرة في باب سنن الوضوء

الفصل الثالث ﴿ عن ﴾ أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يفترون الصائم الحجامة والقيء والإحتلام رواه الترمذي وقال هذا حديث غير محفوظ وعبد الرحمن بن زيد الراوي يضعف في الحديث ﴿ وعن ﴾ ثابت البناني قال سئل أنس بن مالك كنتم تكثرهون الحجامة للصائم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا إلا من أجل الضعف رواه البخاري ﴿ وعن ﴾ البخاري تعليقاً قال كان ابن عمر يحتجم وهو صائم ثم تركه فكان يحتجم بالليل
﴿ وعن ﴾ عطاء قال إن مضمض ثم أفرغ ما في فيه من الماء لا يضره أن

بذلك لأنها تلزم على الحل وتقبضه (ق) قوله لم يقض عنه أي لم يجد فضيلة الصوم المفروض بصوم النافلة وليس معناه لو صام الدهر بنية قضاء يوم من رمضان لا يسقط عنه قضاء ذلك اليوم بل يحزبه قضاء يوم بدلاً من يوم أقول هو من باب التشديد والتعليق ولذا أكد به قوله وإن صامه أي وإن صامه حق الصيام ولم يقصر فيه وبذلك جهده وطاقته كما في قوله تعالى واتقوا الله حق تقاته (ط) قوله كم من صائم يعني كل صوم لا يكون خالصاً لله تعالى بل رياء ولا يكون محباً عن قول الزور والكذب والبهتان والغيبة ونحوهما من المعاصي يحصل له الجوع والعطش ولا يحصل له الثواب وكذا الحكم للقائم بالليل والله أعلم (ط) قوله إلا من أجل الضعف أي للمحجوم وروى عبد الرزاق وأبو داود من طريق عبد الرحمن بن عابس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحجامة للصائم وعن الموصلة ولم يجرهما إبقاء على أصحابه — أسنده صحيح والجهالة بالصحابي لا تضر (فتح الباري) قوله أن مضمض أي الصائم ثم أفرغ أي صب ما في فيه أي جميع ما في فيه من الماء بيان لما الموصولة لا يضر أي لا يضر صومه أن

يَزْدَرِدَ رَيْقَهُ وَمَا بَقِيَ فِيهِ وَلَا يَمْضَغُ الْعَلِكَ فَإِنْ أَزْدَرَدَ رَيْقَ الْعَلِكِ لَا أَقُولُ إِنَّهُ يَفْطِرُ
وَلَكِنْ يَنْهَى عَنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَرْجَمَةِ بَابِ

﴿ بَابُ صَوْمِ الْمَسَافِرِ ﴾

الفصل الأول ﴿ عَنْ ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ حَمْرَةَ بِنَ عَمْرِو الْأَسْلَمِيَّ قَالَ لِلنَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصُومُ فِي السَّفَرِ وَكَانَ كَثِيرَ الصِّيَامِ فَقَالَ إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ
فَاْفْطِرْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ غَزَا نَامِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِسِتِّ عَشْرَةَ مَضَتْ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ فَمِنَّا مَنْ صَامَ وَمِنَّا مَنْ أَفْطَرَ فَلَمْ يَعْيبِ الصَّائِمُ عَلَى
الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَرَأَى زِحَامًا وَرَجُلًا قَدْ ظَلَّلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا هَذَا قَالُوا صَائِمٌ فَقَالَ لَيْسَ

يَزْدَرِدَ رَيْقَهُ أَيِ يَبْتَلَعُهُ وَمَا بَقِيَ فِيهِ أَيِ فِيهِ عَطْفٌ عَلَى رَيْقِهِ وَلَا يَمْضَغُ الْعَلِكَ بِكسر العين الذي يَمْضَغُ وَلَا نَافِةَ
أَوْ نَاهِيَةَ وَإِنْ أَزْدَرَدَ رَيْقَ الْعَلِكِ أَيِ الرَيْقِ الْمَتَوَلَّدُ مِنَ الْعَلُوكِ أَوْ مَضْغُهُ لَا أَقُولُ أَنَّهُ يَفْطِرُ بِالتَّشْدِيدِ أَيِ يَفْطِرُ
الصَّوْمَ وَلَكِنْ يَنْهَى عَنْهُ أَيِ تَنْزِيهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ

﴿ بَابُ صَوْمِ الْمَسَافِرِ ﴾

قَالَ تَعَالَى (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرِ) الْآيَةُ قَوْلُهُ أَنَّ شِئْتَ فَصُمْ فِي شَرْحِ
السَّنَةِ هَذَا التَّخْيِيرُ قَوْلُ عِصَامَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَاخْتَلَفُوا فِي الْأَفْضَلِ مِنْهَا فَقَالَ بَعْضُهُمُ الصَّوْمُ أَفْضَلُ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ
وَالثَّوْرِيِّ وَالشَّافِعِيِّ وَاصْحَابِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْفِطْرُ أَفْضَلُ وَيُرْوَى ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَقَالَ
بَعْضُهُمُ الْأَفْضَلُ الْأَمْرُ بِإِسْرَافِهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى (يَرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ) وَأَمَّا الَّذِي يَجْهَدُ الصَّوْمَ فِي السَّفَرِ
وَلَا يَطِيقُهُ فَاْفْطَرَهُ أَفْضَلُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حِينَ رَأَى زِحَامًا وَرَجُلًا قَدْ ظَلَّلَ عَلَيْهِ لَيْسَ الْبَرُّ مِنَ الصِّيَامِ فِي
السَّفَرِ (ط) وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِ الْأَحْكَامِ قَالَ اصْحَابُنَا الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ أَفْضَلُ
مِنَ الْإِفْطَارِ وَمَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى (كَتَبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كَتَبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) أَيَّامًا
مَمْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرِ إِلَى قَوْلِهِ (وَإِنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ) وَذَلِكَ عَائِدٌ إِلَى
جَمِيعِ الْمَذْكُورِ فِي الْآيَةِ إِنْ كَانَ الْكَلَامُ مَعْطُوفًا بِضَمٍّ عَلَى بَعْضٍ فَلَا يَخُصُّ مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا بِدَلَالَةٍ فَاقْتَضَى ذَلِكَ أَنَّ
يَكُونُ صَوْمُ الْمَسَافِرِ خَيْرًا لَهُ مِنَ الْإِفْطَارِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَالَ الْحَافِظُ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ الْخَطَّابِيُّ قَوْلُهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَ الْبَرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ كَلَامٌ خَرَجَ عَلَى سَبَبٍ فَهُوَ مُقْصُورٌ عَلَى مَنْ كَانَ فِي مِثْلِ حَالِهِ
كَأَنَّهُ قَالَ لَيْسَ مِنَ الْبَرِّ أَنْ يَصُومَ الْمَسَافِرُ إِذَا كَانَ الصَّوْمُ يُؤَدِّيهِ إِلَى مِثْلِ هَذِهِ الْحَالِ بِدَلِيلِ صِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي سَفَرِهِ عَامَ الْفَتْحِ وَبَدِيلِ خَبَرِ حَمْرَةَ الْأَسْلَمِيَّ وَتَخْيِيرِهِ أَيَّامَ بَيْنِ الصَّوْمِ وَالْإِفْطَارِ وَلَوْ لَمْ يَكُنِ الصَّوْمُ بِرًا لَمْ
يُخَيَّرْ فِيهِ وَقَدْ عَرَفْنَا مِنْ أَحَادِيثِ صَوْمِ الصَّحَابَةِ فِي السَّفَرِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَذَا حَدِيثُ أَنَسٍ

مِنَ الْبَرِّ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمَفْطَرُ فَزَلْنَا مَنْزِلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ فَسَقَطَ الصَّوْمُ أَمُونٌ وَقَامَ الْمَفْطَرُونَ فَضَرَبُوا الْأَبْنِيَّةَ وَسَقَوْا الرِّكَابَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ الْمَفْطَرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَرَفَعَهُ إِلَى يَدِهِ لِيَرَاهُ النَّاسُ فَأَفْطَرَ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ قَدْ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْطَرَ فَمَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ شَرِبَ بَعْدَ الْعَصْرِ

الفصل الثاني * عَنْ * أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ الْكَلْبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ الْمُسَافِرِ شَطْرَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ عَنِ الْمُسَافِرِ وَعَنِ الْمَرْضِعِ وَالْحُلِيِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَه * وَعَنْ * سَلَمَةَ بْنِ الْمُحَجِّجِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ حُمُولَةٌ تَأْوِي إِلَى شَبْعٍ فَلْيَصُمْ رَمَضَانَ حَيْثُ أَدَرَ كُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

ان ابا طلحة سرد الصوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده اربعين سنة وقد صام حمزة الاسلمي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده ومن المستبعد ان يسرد الصحابي الصوم في السفر وهو يعلم ان نبي الله صلى الله عليه وسلم لم يره برا ثم لا ينهيه من يحضره من الصحابة ولا يظهر له الكبر ومن روي من الصحابة الصوم في السفر ابو سعيد الخدري في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انكم مصيون عدوكم والعطر اقوى لكم فافطروا (كذا في شرح المصاييح) قوله ذهب المفطرون اليوم بالاجر قال الطيبي اي انهم مضوا واستصحبوا الاجر ولم يتركوا لعيرهم شيئا منه على طريقة المبالغة يقال ذهب به اذا استصحبه ومضى به معه كقوله تعالى (ذهب الله بنورهم) (ط) قوله حتى بلغ عسفان اسم موضع قريب من المدينة (مفاتيح) قوله شرب بعد العصر يعني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما الى وقت العصر ثم افطر ليعلم الناس ان الافطار في السفر حائز والله اعلم (كذا في المفاتيح) قوله ان الله وضع شطر الصلاة والصوم عن المسافر قال التوربشتي رحمه الله تعالى الصوم منصوب والعامل فيه وضع وشتان بين الوضعين فان الموضوع عن الصلاة ساقط لا الى قضاء ولا كذلك الصوم وانما ورد البيان على تقرير الرخصة فاتى بقضايا منسوقة في الذكر مختلفة في الحكم وذلك لاتكاله على بيان التنزيل من قوله (فعدة ايام اخر) ثم على علم مخاطبين بذلك (شرح المصاييح) قوله من كانت له حمولة يفتح الحاء لابل التي يحمل عليها

الفصل الثالث * عن * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ الْفَتْحِ إِلَى مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ كُرَاعَ الْغَيْمِ فَصَامَ النَّاسُ ثُمَّ دَعَا بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ فَرَفَعَهُ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ ثُمَّ شَرِبَ فَقِيلَ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ إِنَّ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ صَامَ فَقَالَ أُولَئِكَ الْعَصَاةُ أُولَئِكَ الْعَصَاةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمٌ رَمَضَانَ فِي السَّفَرِ كَأَنَّهُ مُفْطِرٌ فِي الْحَضَرِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وعن * حَمْزَةَ بْنِ عَمْرٍو الْأَسْلَمِيِّ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ بِي قُوَّةً عَلَى الصِّيَامِ فِي السَّفَرِ فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ قَالَ هِيَ رُخْصَةٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَمَنْ أَخَذَ بِهَا فَحَسَنٌ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَصُومَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ باب القضاء ﴾

الفصل الاول * عن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ يَكُونُ عَلَيَّ الصَّوْمُ مِنْ رَمَضَانَ فَمَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَقْضِيَ إِلَّا فِي شَعْبَانَ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ تَعْنِي الشُّغْلُ مِنَ النَّبِيِّ أَوْ بِالنَّبِيِّ ﷺ

والمعنى ان من كانت له حيلة ولم يكن مشقوقا عليه في الزاد بل ترده الحيلة الى حال شبع ورفاهية وخفة من وعناء السفر فليصم رمضان حيث ادركه وليس ذلك على معنى الوجوب بل على وجه الاستحباب والنظر له حمل الصوم اولى به وافضل لما يبرأ الله عليه من اسباب السفر حتى صار من الرفق الذي آتاه الله كالقلم الذي يصبح في اهله وذويه والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله كُرَاعَ الْغَيْمِ اسم موضع بين مكة والمدينة وقوله اُولَئِكَ الْعَصَاةُ قال النووي رحمه الله تعالى هذا محمول على من تضرر بالصوم وانهم امروا بالفطر امرا جازما لمصلحة بيان جوازها فخالقوا واقول التعريف للجنس اي اُولَئِكَ السَّكَامِلُونَ في العصيان لانه صلى الله عليه وسلم بالغ في الافطار حتى رفع قدح الماء بحيث يراه كل الناس ثم يشرب لسكي يتبعوه ويقبلوا رخصة الله فمن ابى فقد بالغ في العصيان والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله كَأَنَّهُ مُفْطِرٌ فِي الْحَضَرِ فيه مبالغة في المنع عن الصوم في السفر وهو محمول على حال عدم القدرة ولحوق الضرر والاستتكاف عن العمل برخصة الله تعالى وقيل التشبيه في ان احدهما تارك الرخصة والاخر تارك العزيمة وفيه انها لا يستويان اذ ترك الرخصة مباح وترك العزيمة حرام والله اعلم (كذا في المرقاة والامعات) قوله هي اي الافطار رخصة وتأنيت الضمير لتأنيث الخبر .

﴿ باب القضاء ﴾

قال تعالى (فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر) قوله تَعْنِي الشُّغْلُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال الامام النووي رحمه الله تعالى الشغل بالالف واللام مرفوع اي يمنعني الشغل بالنبي صلى الله عليه وسلم

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ
لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَصُومَ وَزَوْجُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَلَا تَأْذَنَ فِي بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ أَنَّهَا قَالَتْ لِعَائِشَةَ مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ
قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ فَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صَوْمٌ
صَامَ عَنْهُ وَلِيَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ شَهْرَ رَمَضَانَ فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَقَالَ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مُوقُوفٌ عَلَى ابْنِ عُمَرَ

الفصل الثالث * عَنْ * مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُسْتَلُّ هَلْ يَصُومُ أَحَدٌ
عَنْ أَحَدٍ أَوْ يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ فَيَقُولُ لَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ
أَحَدٍ رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ

وتعني بالشغل انها كانت مهيئة نفسها لرسل الله صلى الله عليه وسلم مترصدة لاستمتاعه في جميع اوقاتها ان
اراد ذلك وقال الاشرف معناه ان النبي ﷺ يصوم اكثر شعبان على ما روي انه كان يصوم شعبان الا قليلا
فلا يشغل النبي ﷺ بها فتفرغ عايشة رضي الله تعالى عنها في شعبان لقضاء ما عليها من رمضان وقال الخطابي
اذا جاء شعبان قضت ما عليها من الصيام وان فات عنها خدمة النبي صلى الله عليه وسلم لانه لا يجوز تأخير القضاء
عن شعبان فان تأخر وقضى بعد رمضان فعليه مع القضاء عن كل يوم مد من الطعام عند الشافعي ومالك واحد
وقال ابو حنيفة لا فدية عليه والله اعلم (طيبي اطاب نراه) قوله لا يحل للمرأة ان تصوم قل المظهر المراد بهذا
الصوم النافلة لئلا يفوت عن الزوج استمتاعها ولا تأذن اجنبيا في دخول بيتها الا باذن الزوج (ط) قوله
يصيبنا ذلك بكسر الكاف ويفتح اى الخيض وفي شرح الطيبي الجواب من الاسلوب الحكيم اى دعى السؤال
عن العلة الى ما هو اهم من متابعة النص والالتقياد للشارع واما العلة فهي ان الحيض اذا امتد الى خمسة عشر
مثلا في كل شهر تغرر بقضائها بخلاف الصوم (ق ط) قوله لا يصلي احد عن احد في شرح السنة به قال
الشافعي واصحاب ابي حنيفة وذهب قوم الى انه يصوم عنه وليه وبه قال احمد وقال الحسن ان صام عنه ثلاثون
رجلا كل واحد يوما جاز لما ورد في الصحيحين عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ان امي ماتت وعليها صوم شهر افاقضيه عنها فقال لو كان على امك دين اكنت قاضيه عنها قال نعم قال فدين الله

﴿ باب صيام التطوع ﴾

الفصل الاول * عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا رمضان وما رأيته في شهر أكثر منه صياماً في شعبان ، وفي رواية قالت كان يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان إلا قليلاً متفق عليه * وعن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً كله قالت ما علمته صام شهراً كله إلا رمضان ولا أفطره كله حتى يصوم منه حتى مضى لسيبائه رواه مسلم * وعن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأل

أحق قلنا الاتفاق على صرفه عن طهره فانه لا يصح في الصلاة الدين وقد اخرج السناني عن ابن عباس وهو راوي الحديث في سنة الكبرى انه قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد وقوى الراوي على خلاف مرويه بمنزلة روايته للناسخ وقد روي عن ابن عمر نحوه ذكره مالك بلاعاً في المؤطا وقال مالك ولم اسمع عن احد من الصحابة والتابعين بالمدينة ان احداً منهم امر احداً ان يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد آه وهذا مما يؤيد السمع وانه الامر الذي استقر عليه الشرع آخره قاله ان المهم (ق)

﴿ باب صيام التطوع ﴾

قال الله تعالى (فمن تطوع خيراً فهو خير له وان تصوموا خير لكم) وقال تعالى (والصائمون والصائمات) وقال تعالى (الحمدون السائحون) اي الصائمون قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اي احياناً يصوم اي العمل متتابعاً حتى نقول لا يفطر اي ابدأ قال الثوري بشي رحمه الله تعالى الرواية في نقول بالنون وقد وجدت في بعض النسخ بالتاء على الخطاب كأنها تقول انت ايها السامع لو ابصرته والرواية ايضاً بنصب اللام وهو الاكثر في كلامهم ومنهم من رفع المستقبل في مثل هذا الموضع (ق) قوله ما رأيته في شهر اكثر المعنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم في شعبان وفي غيره من الشهور سوى رمضان وكان صيامه في شعبان اكثر من صيامه فيما سواه كذا ذكره الطبري والله اعلم (ق) قوله كان يصوم شعبان كله كان يصومه الا قليلاً قال النووي الثاني تفسيره للاول وبيان ان قولها كله اي عالبه وقيل كان يصوم كله في وقت ويصوم بعضه في سنة اخرى وقيل في تخصيص شعبان بكثرة الصوم لكونه ترفع فيه اعمال العباد وقيل غير ذلك فان قيل سيأتي في الحديث الآخر ان افضل الصوم بعد رمضان صوم الحرم فكيف اكثر منه في شعبان دون الحرم فالجواب لعله لم يعلم فضل الحرم الا في آخر الحياة قبل التمكن من صومه اوله كان يعرض فيه اعداء تمنع من اكثار الصوم فيه كسفر ومرض وغيرهما قال العلماء وانما لم يستكمل غير رمضان لئلا يظن وجوبه والله اعلم قوله ولا افطره كله حتى يصوم منه فيه انه يهتجب ان لا يخلي شهراً من صيام والله اعلم

أَوْسَالَ رَجُلًا وَعَمْرَانُ يَسْمَعُ فَقَالَ يَا أَبَا فَلَانٍ أَمَا صُمْتَ مِنْ سِرِّ شَعْبَانَ قَالَ لَا قَالَ فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى صِيَامَ يَوْمٍ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهَذَا الشَّهْرَ يَعْنِي شَهْرَ

قوله اما صمت من سرر شعبان سرار الشهر بالكسر والفتح وكذا سرره وهو آخر ليلة يسر الهلال بنور الشمس قالوا كان هذا الرجل قد اوجب نفسه صوم يومين من آخر الشهر بنذر وقيل لعل ذلك كان عادة له فبين له بهذا القول ان صومه غير داخل في جملة القسم المنهى عنه بقوله لا يتقدم احدكم رمضان بصوم يوم او يومين والله اعلم (ط) وافضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وقال النووي الحديث حجة ابي اسحق المروزي من اصحابنا ومن وافقه على ان صلاة الليل افضل من السنن الرواتب لانها تشبه الفرائض وقال اكثر العلماء الرواتب افضل — والاول اقوى ووافق لعل هذا الحديث والله اعلم كذا في شرح الطيبي رحمه الله تعالى وقيل المراد من صلاة الليل الوتر فلا اشكال والله اعلم كذا في المرقاة قوله يتحرى صيام يوم فضله قال الطيبي قوله فضله في بعض نسخ المصاييح فضله بسكون الضاد ويؤيده رواية شرح السنة ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى صوم يوم يتفق فضله الايام رمضان وهذا اليوم يوم عاشوراء فقيل فضله بدل من صيام اي يتحرى فضل صيام — وفي اكثر النسخ فضله بتشديد الضاد فقيل بدل من يتحرى والحل على الصمة اولى لان هذا اليوم مستثنى ولا بد من مستثنى منه وليس ههنا الا قوله يوم وهو نكرة في سياق النفي يفيد العموم والمعنى ما رأيت عليه الصلاة والسلام يتحرى في صيام يوم من الايام صفته انه مفضل على غيره الايام هذا اليوم فانه كان يتحرى في تفضيل صيامه ما لم يتحرى في تفضيل غيره وهذا الشهر عطف على هذا اليوم والله اعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى بحذف يسير وقال الحافظ الصغلق رحمه الله تعالى هذا يقتضي ان يوم عاشوراء افضل الايام للصائم بعد رمضان لكن ابن عباس اسند ذلك الى علمه فليس فيه ما يرد علم غيره وقد روى مسلم من حديث ابي قتادة رضى الله تعالى عنه مرفوعا ان صوم عاشوراء يكفر سنة وان صيام يوم عرفة يكفر سنتين وظاهره ان صيام يوم عرفة افضل من صيام يوم عاشوراء وقد قيل في الحكمة في ذلك ان يوم عاشوراء منسوب الى موسى عليه الصلاة والسلام ويوم عرفة منسوب الى النبي صلى الله عليه وسلم ولذا لك كانت افضل آه (كذا في فتح الباري) اعلم ان السر في صوم عرفة انه تشبه بالحاج وتشوق اليهم وتعرض للرحمة التي تنزل اليهم وسر فضله على صوم يوم عاشوراء انه خوض في لجة الرحمة النازلة ذلك اليوم والثاني تعرض للرحمة التي مضت وانقضت فعند النبي صلى الله عليه وسلم الى ثمرة الخوض في لجة الرحمة وهي كفارة الذنوب السابقة والنبوة عن الذنوب اللاحقة بان لا يقبلها صميم قلبه فجعلها لصوم عرفة ولم يصمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة لما ذكرنا في التضحية وصلاة العيد من ان مبنائها كلها على التشبه بالحاج وانما المتشبهون غيرهم والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله يوم عاشوراء قال النووي روى عن ابن عباس ان يوم عاشوراء هو

رَمَضَانَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنه * قَالَ حِينَ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ يُعَظَّمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَبْقِيَ إِلَى قَابِلٍ لِأَصُومَنَّ التَّاسِعَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّ نَاسًا تَعَارَوْا عِنْدَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ صَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ بِصَائِمٍ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ بِقَدَحٍ لَبَنٍ وَهُوَ وَقِفْتُ عَلَى بَعِيرِهِ بِعَرَفَةَ فَشَرِبَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطُّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَيْفَ تَصُومُ فَقَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا رَأَى

دُو تَاسِعَ الْحَرَمِ وَذَهَبَ جَاهِرُ الْعُلَمَاءِ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ إِلَى أَنَّ عَاشُورَاءَ هُوَ الْيَوْمُ الْعَاشِرُ مِنَ الْحَرَمِ وَمَنْ قَالَ ذَلِكَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَمَالِكٌ وَاحِدٌ وَاسْحَاقُ وَخَلَاتِقُ وَهَذَا ظَاهِرُ الْأَحَادِيثِ وَمُقَضًى الْإِظْفَاقُ قَوْلُهُ لَنْ يَبْقِيَ إِلَى قَابِلٍ لِأَصُومَنَّ التَّاسِعَ قَالَ الطَّبِيعِيُّ لَمْ يَعْشَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْقَابِلِ بَلْ تَوَفَّى فِي الثَّانِي عَشَرَ مِنْ رَيْبِ الْعَاشِرِ فَصَارَ الْيَوْمُ التَّاسِعُ مِنَ الْحَرَمِ صَوْمُهُ سَنَةً وَأَنْ لَمْ يَصُمْهُ لِأَنَّهُ عَرِمَ عَلَى صَوْمِهِ وَقَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قِيلَ أَرِيدَ بِذَلِكَ أَنْ يَضْمَ إِلَيْهِ يَوْمًا آخَرَ لِيَكُونَ هَدْيِهِ غَالِفًا لِأَهْلِ الْكِتَابِ وَهَذَا هُوَ الْوَجْهُ لِأَنَّهُ وَقَعَ الْجَوَابُ لِقَوْلِهِمْ أَنَّهُ يَوْمٌ يُعَظَّمُهُ الْيَهُودُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي شَرْحِ الطَّبِيعِيِّ وَبِهِ يَشْعُرُ بَعْضُ رَوَايَاتِ مُسْلِمٍ وَلِأَحْمَدَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا صَوْمُوا يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَخَالَفُوا الْيَهُودَ صَوْمُوا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ يَوْمًا بَعْدَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي قَوْلُهُ أَنْ نَاسًا تَعَارَوْا أَيِ اخْتَلَفُوا وَوَقَعَ عِنْدَ الدَّارِقُطِيِّ اخْتِلَافُ نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَمَامُ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَمَالِكٍ وَأَبِي حَنِيفَةَ وَجُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ اسْتَحْبَابُ فِطْرِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ لِلْحَاجِّ وَحِكَايَةُ ابْنِ الْمُنْذِرِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ وَابْنَ عُمَرَ وَالثَّوْرِيَّ قَالَ وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَعَائِشَةُ يَصُومَانِهِ وَرَوَى عَنْ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ وَعُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ وَكَانَ اسْحَقُ يَمِيلُ إِلَيْهِ وَكَانَ عَطَاءُ يَصُومُهُ فِي الشِّتَاءِ دُونَ الصَّيْفِ وَقَالَ قَتَادَةُ لَا بَأْسَ بِهِ إِذَا لَمْ يَضَعِفْ عَنِ الدَّعَاءِ وَاحْتَجَّ الْجُمْهُورُ بِفِطْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ وَلِأَنَّهُ أَرْفَقَ بِالْحَاجِّ فِي آدَابِ الْوُقُوفِ وَمَهْمَاتِ الْمَنَاسِكِ وَاحْتَجَّ الْآخَرُونَ بِالْأَحَادِيثِ الْمَطْلُوقَةِ أَنَّ الصَّوْمَ يَوْمَ عَرَفَةَ كَفَّارَةٌ لِسِتِّينَ وَحَمْلُهُ الْجُمْهُورَ عَلَى مَنْ لَيْسَ هُنَاكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا فِي الْعَشْرِ أَوْ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ قَطُّ قَالَ الْمَظْهَرُ أَعْلَمُ أَنَّ صَوْمَ تِسْعَةِ أَيَّامٍ مِنْ أَوَّلِ ذِي الْحِجَّةِ سَنَةً لِقَوْلِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَتَعَبَّدَ لَهُ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يَمْدُلُ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ صِيَامَ سَنَةٍ وَقِيَامُ كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْهَا بِقِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدَرِ وَقَوْلُهَا مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطُّ لَا يَنْفِي كَوْنَهَا سَنَةً لِأَنَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ رِجَاءُ صَامِهَا وَلَمْ تَعْرِفْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَإِذَا تَعَارَضَ النَّفْيُ وَالْإِبْتَاتُ فَلَا بُدَّ وَلِي بِالْقَوْلِ (ط) قَوْلُهُ فَقَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَبَ غَضَبِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ حَقَّهُ

عَمْرُ غَضَبُهُ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ فَجَعَلَ عَمْرُ يُرَدُّ هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ عَمْرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ الدَّهْرَ كُلَّهُ قَالَ لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ أَوْ قَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يَفْطِرْ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيَفْطِرُ يَوْمًا قَالَ وَيُطِيقُ ذَلِكَ أَحَدٌ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَوْمُ دَاوُدَ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطِرُ يَوْمَيْنِ قَالَ وَدِدْتُ أَنِّي طَوَّيْتُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ أَلْسِنَةَ النَّبِيِّ قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ أَلْسِنَةَ النَّبِيِّ قَبْلَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ الْإِثْنَيْنِ فَقَالَ فِيهِ وَلِدْتُ وَفِيهِ أَنْزَلَ عَلَيَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةً

يقول كيف اصوم او كم اصوم فيخص السؤال بنفسه ليجاب بمقتضى حاله مع ما فيه من سوء الادب لوجود المصالح في فعله صلى الله عليه وسلم في القلة والكثرة مما لا يصلح لغيره والله اعلم (لمعات) قوله لا صام ولا افطر قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى فسر هذا من وجهين احدهما انه على معنى الدعاء عليه زجراً له على صنيعه والاخر على سبيل الاخبار والمعنى لم يكابد سورة الجوع وحر الظما لاعتياده الصوم حتى خف عليه ولم يقتصر الى الصبر على الجهد الذي يتعلق به الثواب فصار كما انه لم يصم قوله وددت اني طويته ذلك اي لم تشغلني الحقوق عن ذلك حتى اصوم فانه كان يطيق اكثر من ذلك وكان يواصل ويقول اني لست كاحدكم يطعمني ربي ويسقيني (ط) قوله ثلث كان الظاهر ان يقال ثلاثة لانه عبارة عن الايام اي صيام ثلاثة ايام ولكنهم يعتبرون في مثل ذلك الايام والايام داخله معها قال صاحب الكشف تقول صمت عشرا ولو قلت صمت عشرة لخرجت من كلامهم (لمعات طيبي) قوله احتسب في النهاية الاحتساب في الاعمال الصالحة هو البدار الى طلب الاجر وتحصيله انواع البر والقيام بها على الوجه المرسوم فيها طلباً للثواب المرجو فيها واقول كان الاصل ان يقال ارجو من الله ان يكفر فوضع وضعه احتسب وعداء بعلى الذي للوجوب على سبيل الوعد بمباغة لحصول الثواب (ط) قوله يكفر السنة الخ اي يستر ويزيل ذنوب صائم ذلك اليوم ذنوبه التي اكتسبها في السنة التي قبلها والسنة التي بعدها ولعل المراد بهذه الذنوب غير الكبائر لانه اشترط اجتذاب الكبائر في احاديث اخر ومعنى تكفير السنة الآتية ان يحفظه الله تعالى من الذنوب او يعطيه من الرحمة والثواب بقدر ما يكون كفارة لاسنة الماضية والسنة القابلة اذا جاءت واتفق له فيها ذنوب (مفاتيح) قوله فيه ولدت الخ اي فيه وجود نبيكم وفيه نزول كتابكم وثبوت نبوته فاي يوم اولى بالصوم منه فاقصر على العلة اي سل عن فضيلته لانه لا مقال في صيامه فهو من الاسلوب الحكيم والله اعلم

أَيَّامٌ قَالَتْ نَعَمْ فَقُلْتُ لَهَا مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ يُبَالِي مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِنًا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * * وَعَنْ * نُبَيْشَةَ الْهَزَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامُ النَّشْرِيقِ أَيَّامٌ أَكُلَ وَشَرِبَ وَذَكَرَ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ بَعْدَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(ط) ثم اتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر وانما كان كذلك لان الحسنه بعشر امثالها فاذا صام رمضان فكأنه صام عشرة اشهر وادا صام ستة ايام من شوال فكأنه صام شهرين وهذه الستة لو صامها متتابعة بعد يوم العيد لكان اولى ولو صامها متفرقة جاز والله اعلم (مفاتيح) قوله ايام التشريق ايام اكل وشرب حرم الصوم في هذه الايام لان الناس اضياف الله في هذه الايام وسمي هذه الايام ايام التشريق لان معنى التشريق جعل اللحم قديدا والفقراء يقددون ما اعطوا من لحوم الاضاحي في هذه الايام فسميت بايام التشريق لاجل هذا (مفاتيح) وذكر الله بالجر اشارة الى قوله تعالى (واذكروا الله في ايام معدودات) قال الاشرف انما عقب الاكل والشرب بذكر الله لئلا يستغرق العبد في حظوظ نفسه وبني في هذه الايام حق الله تعالى (ط) قوله لا يصوم احدكم يوم الجمعة قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى قد سئلت عن وجه النهي عن صوم يوم الجمعة منفردا فاعلمنا الفكر فيه مستمينا بالله تعالى فرأينا ان الشارع لم يكره ان يصام مضما الى غيره وكره ان يصام وحده فعلنا ان علة النهي ليست للتعوي على اتيان الجمعة واقام الصلاة والذكر كما رآه بعض الناس اذ لامرية في هذا المعنى بين من صام الجمعة والسبت وبين من صام الجمعة وحده فعلنا انه بمعنى آخر وذلك المعنى والله اعلم لا يخلو من احد الوجبين على ما تبين لنا (احدهما) ان نقول كره تعظيمنا يوم الجمعة باختصاصه بالصوم لان اليهود يرون اختصاص السبت بالصوم تعظيما له والنصارى يرون اختصاص الاحد بالصوم تعظيما له ولما كان موقع الجمعة من هذه الامة موقع اليومين من احدي الطائفتين احب ان يخالف هدينا هديهم فلم ير ان يخصه بالصوم (والآخر) ان نقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لما وجد الله سبحانه وتعالى قد استأثر الجمعة بفضائل لم يستأثر بها غيرها من الايام على ما ورد في الاحاديث الصباح وجعل الاجتماع فيه للصلاة فرضا مفروضا على العباد في البلاد ثم غفر لهم ما اجترحوا من الآثام من الجمعة الى الجمعة الاخرى وفضل ثلاثة ايام ولم ير في باب فضيلة الايام مزيدا على ما خص الله به الجمعة فلم ير ان يخصه بشيء من الاعمال سوى ما خصه الله به ثم ان الايام والشهور فضل بعضها على بعض ثم خص بعضها بعمل دون ما خص به غيره ليختص كل منها بنوع من

لَا تَخْتَصُّوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي وَلَا تَخْتَصُّوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

❖ وعن ❖ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ❖ وعن ❖ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أَخْبَرَ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ فَإِنَّ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لِرِزْوِكَ عَلَيْكَ حَقًّا لَاصَامَ مَنْ صَامَ الدَّهْرَ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صُمْ كُلَّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَأَقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ إِنِّي أَطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصَّوْمِ صَوْمُ دَاوُدَ صِيَامُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ وَأَقْرَأْ فِي كُلِّ سَبْعٍ لَيَالٍ مَرَّةً وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني ❖ عن ❖ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَصُومُ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ❖ وعن ❖ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَرَّضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَأُحِبُّ أَنْ يُعْرَضَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ❖ وعن ❖ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

العمل ولو شرع جماع تلك الوسائل في يوم واحد أو شهر واحد لأفنى ذلك أما إلى الارتهاق به وأما إلى تعطيل ما دونه ومنها ينشأ داعية الإفراط والتفريط فلما وجد الجمعة مخصوصة بتلك الفضيلة العظمى ورأى الاثنين والخميس أفضل أيام الأسبوع سوى الجمعة لاختصاص الاثنين بولادته وبشئته وبهجرتة ووفاته واختصاص الخميس بعرض الأعمال على الله تعالى جعل لهما من باب الفضيلة ما يمتازان به عن غيرهما فشرع اختصاصهما بالصوم على الأفراد ليمتازا به عن غيرهما والله أعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى في شرح المصابيح وهو غاية والتحقيق ونهاية التدقيق قوله من صام يوماً في سبيل الله قال المظهر رحمه الله تعالى يعني من جمع بين تحمل مشقة الصوم ومشقة الغزو ويكون له هذا الشرف انتهى وقيل معناه من صام يوماً لوجه الله تعالى والله أعلم قوله سبعين خريفاً في النهاية الخريف الزمان المعروف ما بين الصيف والشتاء ويراد به السنة لأن الخريف لا يكون في السنة إلا مرة واحدة فإذا انقضى الخريف انقضت السنة قوله أن لزورك في النهاية الزور الزائر وهو في الأصل مصدر وقد يكون الزور جمع زائر كركب وراكب (ط) قوله تعرض الأعمال أي على الملك المنعال قوله

يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصُمْ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنْ غُرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَقَلَّمَا كَانَ يَفْطُرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ السَّبْتِ وَالْأَحَدِ وَالْإِثْنَيْنِ وَمِنَ الشَّهْرِ الْآخِرِ الثَّلَاثَةَ وَالْأَرْبَعَاءَ وَالْخَمِيسَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ أَوَّلُهَا الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * مُسْلِمٍ الْقُرَشِيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَوْ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ فَقَالَ إِنَّ لَأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا صِيَامَ رَمَضَانَ وَالَّذِي يَلِيهِ وَكُلِّ أَرْبَعَاءَ وَخَمِيسٍ فَإِذَا أَنْتَ قَدْ صُمْتَ الدَّهْرَ كُلَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ عَنْ أُخْتِهِ الصَّمَاءِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ

إذا صمت أي أردت الصوم من الشهر ثلاثة أيام فصم الخ فيه دلالة على متابعة الأفضل فإن الجمع بين كونها ثلاثة وكونها البيض أكمل (ق) قوله يصوم من غرة كل شهر أي أوله ثلاثة أيام قيل لامتداده بين هذا الحديث وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها وهو أنه لم يكن يبالي من أي أيام الشهر يصوم لأن هذا الراوي وجد الأمر على ذلك في غالب ما اطلع عليه من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم فحدث بما كان يعرف وعائشة رضي الله تعالى عنها اطلعت من ذلك على ما لم يطلع عليه هذا الراوي فحدثت بما علمت فلا تنافي بين الأمرين والله أعلم بقوله فلما كان يفتطر يوم الجمعة قال المظهر تأويله أنه كان يصومه منضاً إلى ما قبله أو إلى ما بعده أو أنه يخص بالنبي صلى الله عليه وسلم كالوصال (ق) قوله كان يصوم من الشهر السبت والأحد والخميس مراعاة للعدالة بين الأيام فإنها أيام الله تعالى ولا ينبغي هجران بعضها لاتقاعاً بكلمة (ق) قوله صم رمضان والذي يليه قيل أراد به السبت من شوال وقيل أراد به شعبان والله أعلم بقوله لا تصوموا يوم السبت الخ قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى معنى النبي عنه قد أشير إليه وهو كون الصوم فيه راجعاً إلى تعظيم السبت وفي ذلك اتباع سنة اليهود وقد نهينا عنه ويحمل النبي فيه على تخصيصه بالصوم منفرداً وذلك في التطوع الذي لا نجد له نظيراً في السنة فأما ماوردت به السنة كصوم داود وصوم عاشوراء وصوم يوم عرفة إذا اتفق في يوم سبت فإنه غير داخل في جملة المنهي عنه لثبوت ذلك بالأحاديث الصحاح التي لا يقاومها أمثال هذا الحديث ويحمل قوله في غير ما افترض عليكم على قضاء الفرض على الصوم الذي وجب عليه بالنذر وقد ذهب قوم إلى ظاهر هذا الحديث فكروهوا صوم يوم السبت على الإطلاق إلا في القسم المستثنى عنه وليس لهم أن يتركوا ما سبقت إليه الإشارة من الأحاديث

الْمَدِينَةِ فَوَجَدَ آلَهُمْ حَصِيَامَ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا هَذَا الْيَوْمُ الَّذِي تَصُومُونَهُ
فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ أَنْجَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَصَامَهُ مُوسَى شُكْرًا
فَتَحَنَّنُ نَصُومُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحَنُّ أَحَقُّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ
فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ

الصالح بهذا الحديث الشاذ مع ما بلغنا فيه عن الزهري وهو انه سئل عن هذا الحديث فقال ذلك حديث حمصي يشير بذلك الى ضعفه والذي ذهبنا اليه في تأويله قول لا يعيد عنه لموافقته السنن الثابتة فيقرر كل في مقره والله اعلم وفيه الاخاء عنة الاخاء ممدود وهو قشر الشجرة والعنبة هو الحب من العنب والله اعلم كذا في شرح المصاييح قوله من صام يوما في سبيل الله اي في الجهاد او في طريق الحج او العمرة او طلب العلم او ابتغاء مرضاة الله جعل الله بينه وبين النار خندقا يخالطه الطيبي استعارة تمثيلية عن الحاجز المانع شبه الصوم بالحصن وجعل له خندقا حاجزا بينه وبين النار التي نسبت العدو ثم شبه الحديق في بعد غوره بما بين السماء والارض (ط) قوله الغنيمة الباردة الصوم في الشتاء قال التوربشتي رحمه الله تعالى الغنيمة الباردة هي التي يحوزها صاحبها عفوا صفوا لا يمس فيه نصب والمعنى ان الصائم في الشتاء يحوز الاجر من غير ان يمس حر العطش او يصيبه لدعة الجوع وانما قال الغنيمة الباردة الصوم في الشتاء ولم يقل الصوم في الشتاء الغنيمة الباردة تنبيه على معنى الاختصاص اي يبلغ الصوم في هذا المعنى ما لا يبلغ غيره والله اعلم وقال الطيبي رحمه الله تعالى التركيب من قلب التشبيه لان الاصل الصوم في الشتاء كالغنيمة الباردة وفيه من المبالغة ان يلحق الناقص بالكامل كما يقال زيد كالاسد فاذا عكس وقيل الاسد كزيد يجعل الاصل كالفرع والفرع كالاصل يبلغ التشبيه الى الدرجة القصوى في المبالغة والمعنى ان الصائم يحوز الاجر من غير ان يمس حر العطش او يصيبه ألم الجوع من طول اليوم والله اعلم (طبي) قوله فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفهم في صوم يوم عاشوراء مع ان مخالفتهم في كل امر مطلوبة قيل في الجواب ان مخالفة مطلوبة فما اخطأوا فيه كما في يوم السبت لا في كل امر اقول الاظهر في الجواب انه

قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ يَوْمَ السَّبْتِ وَيَوْمَ الْأَحَدِ أَكْثَرَ مَا يَصُومُ مِنَ الْأَيَّامِ وَيَقُولُ إِنَّهَا يَوْمًا عِيدٌ لِلْمُشْرِكِينَ قَالَا نَأْجِبُ أَنْ أَخَالَفَهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِصِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ وَيَحْتَنُّ عَلَيْهِ وَيَتَعَاهَدُنَا عِنْدَهُ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ لَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَنْهِنَا عَنْهُ وَلَمْ يَتَعَاهَدْنَا عِنْدَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * حَقِصَةَ قَالَتْ أَرْبَعٌ لَمْ يَكُنْ يَدْعُهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَامِ عَاشُورَاءَ وَالْعَشِيرِ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْطِرُ أَيَّامَ الْبَيْضِ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّوْمُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَقَالَ إِنْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ يَغْفِرُ اللَّهُ فِيهِمَا لِكُلِّ مُسْلِمٍ إِلَّا ذَا هَاجَرَيْنِ يَقُولُ دَعُهُمَا حَتَّى يَصْطَلِحَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ

صلى الله عليه وسلم اول الهجرة لم يكن مأموراً بالخلافة بل يألفهم في كثير من الامور ومنها امر القبلة ثم انما ثبت عليهم الحجة ولم ينفعهم الملائمة وظهر منهم الفساد والمكابرة اختار مخالفتهم وترك موافقتهم (كذا في المرقاة) وقال في اللغات قوله فحن احق واولى بموسى منكم فيه دفع توهم موافقتهم يعني نحن نصوم موافقة لموسى لا موافقة لكم بقي ان خبر اليهود في الديانات غير مقبول فكيف عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويمكن ان يقال صدق هذا الخبر ظهر له صلى الله عليه وسلم بالتواتر او بنجر جماعة منهم اسلموا كعبد الله بن سلام وامثاله من علمائهم او اوحى اليه بعد اخبارهم بذلك والله اعلم قوله انها يوما عيد للمشركين السبت لليهود والاحد للنصارى وانما سموا مشركين لقولهم عزيز ابن الله والمسيح ابن الله واما للتغليب واراد من يخالف دين الاسلام من الكفار (ط) قوله فانا احب ان اخالفهم والجمع بينه وبين الحديث السابق من النبي عن صوم يوم السبت ان يكون هذا من خصوصياته عليه الصلاة والسلام وذلك من خصوصيات امته ويشير الى الاول قوله فانا احب والى الثاني قوله لا تصوموا — او الصيام المنهى عنه كونه على جهة التعظيم والصيام المحبوب كونه على جهة المخالفة بترك الاكل والشرب في وقت انتفاعهم بها ويمكن ان يكون المنهى عنه افراد السبت او الاحد والمستحب صومها جميعا متواليين تحقيقا لخلافة الفريقين على انه ظاهر هذا الحديث انهم كانوا يفترون اليومين بخلاف الحديث الاول فتأمل (كذا في المرقاة) قوله يتعاهدنا اي يحفظنا ويراعي حالنا — ويتخولنا بالموعظة (ط) قوله صيام عاشوراء والعشر اي صيام عشر ذي الحجة والمراد من العشر تسعة ايام مجازا كقوله تعالى (الحج اشهر معلومات) (ق) قوله الا ذا هاجرين بالتثنية اي قاطعين اي ولو كانا صائمين يقول اي الله للملك الموكل

﴿ وعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ بَعْدَهُ اللَّهُ مِنْ جَهَنَّمَ كَبَعْدِ غُرَابٍ طَائِرٍ وَهُوَ فَرَخٌ حَتَّى مَاتَ هَرِمًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ قَيْسٍ

﴿ باب ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقُلْنَا لَا قَالَ فَإِنِّي إِذَا صَائِمٌ ثُمَّ أَتَانَا يَوْمًا آخَرَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدِي لَنَا حَيْسٌ فَقَالَ أَرِيْنِيهِ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِمًا فَأَكَلَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وعن ﴾ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ أُمِّ سَلِيمٍ فَأَتَتْهُ بِتَمْرٍ وَسَمَنٍ فَقَالَ أَعِيدُوا سَمَنَكُمْ فِي سِقَائِهِ وَتَمْرَكُمْ فِي وِعَائِهِ فَإِنِّي صَائِمٌ ثُمَّ قَامَ إِلَى نَاحِيَةٍ مِنَ الْبَيْتِ فَصَلَّى غَيْرَ الْمَكْتُوبَةِ فَدَعَا لِأُمِّ سَلِيمٍ وَأَهْلِ بَيْتِهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿ وعن ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ وَهُوَ صَائِمٌ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيُجِبْ فَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيَصِلْ وَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيَطْعَمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

على نحو السبيل عند ظهور المغفرة دعما أي أتركها حتى يصطلحوا إلى أن يقع الصلح بينها قوله بعده الله من جهنم كبعد غراب طائر وهو فرخ أي صغير حتى مات هريما بنتح فكسر أي كبيرا ذاك الطيبي طائر صفة غراب وهو فرخ حال من الضمير في طائرو حتى مات غايه الطيران وهريما حال من فاعل مات مقابل لقوله وهو فرخ وقيل يضرب الغراب مثلا في طول العمر شبه بعد الصائم عن النار ببعد غراب طار من أول عمره إلى آخره اه كلامه رحمه الله تعالى والله اعلم (ق)

﴿ باب ﴾

قوله فاني اذا صائم فيه دليل على جواز نية صوم الدافلة في اثناء النهار قولها اهدى لنا حيس اي ارسل اليينا حيس على سبيل الهدية والحيس طعام مخلوط من الزبد والتمر قوله فلقد اصبحت صائما يعني نويت الصوم في اول هذا اليوم فاذا كان عندهم طعام وافقكم في الاكل (كذا في المغايع) وزاد النسائي ولكن اصوم يوما مكانه وصحح عبد الحق هذه الريادة (كذا في المرقاة) قوله فاني صائم في حديث انس هذا دليل على ان من صام تطوعا لا يلزمه الافطار اذا قرب اليه طعام وان افطر يجوز للحديث المتقدم ولا قضاء عليه عند الشافعي واحمد وقال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه يلزمه القضاء سواء خرج منه بعذر او بغير عذر وقل مالك لا قضاء عليه ان خرج بعذر ويلزمه القضاء ان خرج بغير عذر — والسنة لاضيف اذا كان صائما ولم يفطر ان يدعو للضيف ولو صلى ركعتين كان حسنا كما ذكر في الحديث قوله فليصل قيل معناه فليدع لصاحب الطعام وقيل

الفصل الثاني * عن * أم هانيء قالت لما كان يومُ الفتحِ فتح مكة جاءت فاطمة فجلست على يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأم هانيء عن يمينه فجاءت الوليدة ياناء فيه شراب فناولته فشرب منه ثم ناوله أم هانيء فشربت منه فقالت يا رسول الله لقد أفطرتُ وكنتُ صائمةً فقال لها أ كنتِ تقضين شيئاً قالت لا قال فلا يضرك إن كان تطوعاً رواه أبو داود والترمذي والدارمي وفي رواية لأحمد والترمذي نحوه وفيه فقالت يا رسول الله أما إني كنتُ صائمةً فقال الصائم المتطوع أمير نفسه إن شاء صام وإن شاء أفطر * وعن * الزهري عن عروة عن عائشة قالت كنتُ أنا وحفصة صائمتين فعرض لنا طعامُ اشتهيانه فأكلنا منه فقالت حفصة يا رسول الله إنا كنا صائمتين فعرض لنا طعامُ اشتهيانه فأكلنا منه قال أقضيا يوماً آخر مكانه رواه الترمذي وذكر جماعة من الحفاظ رَوَوْا عن الزهري عن عائشة مرسلًا ولم يذكروا فيه عن عروة وهذا أصحُّ ورواه أبو داود عن زميل مولى عروة عن عروة عن

منه لبصل ركعتين كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أم سليم رضي الله تعالى عنها والله أعلم (مفاتيح) قوله فقال لها أ كنتِ تقضين أي بهذا الصوم شيئاً من الواجبات عليك قوله الصائم المتطوع أمير نفسه قال الحافظ التوربشني رحمه الله تعالى قد استدل من لا يرى القضاء على المتطوع بهذا الحديث وبقوله صلى الله عليه وسلم في حديث أم هانيء أيضاً لا يضرك إن كان تطوعاً ويؤول قوله إن شاء صام وإن شاء أفطر على أن له أن يفطر نظراً إلى ما يبدو له من الأمور التي اتهم عليها كالذي يصيف قوماً أو ينزل بقوم وهم يحبون أن يفطر ويرى هو في ترك الإفطار استيحاشاً من جانب صاحبه فله أن يساعده على ما يونسه من غير حرج وتبعة وهو أمين نفسه فيما يراه راعياً شرائط الأمانة فيما يتوخاه وهذا معنى قوله لا يضرك وليس في أحد القولين دليل على أن القضاء غير واجب عليه بعد الإلزام لاسيما وقد ورد الحديث بالامر بقضائه وهو حديث عائشة الذي ينو هذا الحديث فإن قيل هو حديث لا يكاد يصح من جهة أسنده قلنا نعم وقد روي الترمذي أيضاً حديث أم هانيء لا يضرك إن كان تطوعاً ثم قال في أسنده مقال وقد روت عائشة بنت طلحة عن عائشة أنها قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أنا قد خبأت لك حبساً فقال أما إني كنت أريد الصوم ولكن قريه سأصوم يوماً مكانه وهو حديث اتصل سنده مع اختلاف الرواة في قوله سأصوم يوماً مكانه والقول بذلك أولى من جهة النقل لأنه لم يخالف حديث أم هانيء ثم انه قول جامع بين الحديثين والقول الذي بخله يلزم منه في الحديث الآخر والله أعلم (كذا في شرح المصباح) قوله أقضيا يوماً آخر مكانه قال الخطابي رحمه الله تعالى هذا القضاء على سبيل التخيير والاستحباب وقاله ابن الهمام رحمه الله تعالى حمله على أنه أمر ندب خروج

عائشة * وعن * أم عمارة بنت كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فدفعت له بطعام فقال لها كلي فقالت إني صائمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الصائم إذا أكل عنده صلت عليه الملائكة حتى يفرغوا رواه أحمد والترمذي وابن ماجه والدارمي

الفصل الثالث * عن * بريدة قال دخل بلال على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتعدى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغداء يا بلال قال إني صائم يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نأكل رزقنا وفضل رزق بلال في الجنة أشعرت يا بلال أن الصائم يسبح عظامه ويستغفر له الملائكة ما أكل عنده رواه البيهقي في شعب الإيمان

﴿ باب ليلة القدر ﴾

الفصل الاول * عن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن مقتضاه غير موجب اه وفي رواية الطبراني اقضيا يوما مكانه ولا تعودا والله اعلم (ق) قوله الغداء بالنصب بفعل مقدر اي احضره او ائمه قوله نأكل رزقنا اي رزق الله تعالى الذي اعطانا الآن وفضل رزق بلال مبتدأ اي الرزق العاضل على ما أكل في الجنة قال الطبري الظاهر ان يقال ورزق بلال في الجنة الا انه ذكر لفظ فضل تنبيها على ان رزقه الذي هو بدل من هذا الرزق زائد عليه ودل آخر كلامه على ان امره الاول لم يكن للوجوب انتهى ويستغفر له الملائكة ما اكل عنده اي ما دام يؤكل عند الصائم جزاء على صبره حال جوعه والله اعلم (ق)

﴿ باب ليلة القدر ﴾

قال الله عز وجل (انا انزلناه في ليلة القدر وما ادراك ما ليلة القدر ليلة خير من الف شهر تنزل الملائكة والروح فيها بادن ربهم من كل امر سلام هي حتى مطلع الفجر) وقال تعالى (انا انزلناه في ليلة مباركة) اختلف بالمراد بالقدر الذي اضيفت اليه الليلة ف قيل المراد به التعظيم كقوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره) والمعنى انها ذات قدر لتزول القرآن فيها او لما يقع فيها من تنزل الملائكة او لما ينزل فيها من البركة والرحمة والمنفرة او ان الذي يعيها يصير ذا قدر وقيل القدر هنا التضييق كقوله تعالى (ومن قدر عليه رزقه) ومعنى التضييق فيها اخفاءها عن العلم بتعيينها او لان الارض تضيق فيها عن الملائكة وقيل القدر هنا بمعنى القدر بفتح الدال الذي هو مؤاخي القضاء والمعنى انه يقرر فيها احكام تلك السنة لقوله تعالى (فيها يفرق كل امر حكيم) وبه صدر النووي كلامه فقال قال العلماء سميت ليلة القدر لما تكتب فيها الملائكة من الاقدار لقوله تعالى (فيها يفرق كل امر حكيم) ورواه عبد الرزاق وغيره من المفسرين باسانيد صحيحة عن عباد وعكرمة وقادة وغيرهم

تَحَرُّوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ
قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَوَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي النَّمَامِ فِي السَّبْعِ
الْأَوَاخِرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدَتُوا طَأَّتْ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ
فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّيًا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّمَسُّوْهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي تَاسِعَةِ بَقَى

وغيره والله اعلم (كذا في فتح الباري) قوله تحروا اي اطلبوا ليلة القدر في الوتر اي في ليالي الوتر
من العشر الاواخر من رمضان في النهاية اي تعمدوا طلبها فيها واجتهدوا فيها (في) قوله اروا ليلة القدر الخ
اي قيل لهم في المنام انها في السبع الاواخر والظاهر ان المراد به اواخر الشهر وقيل المراد به السبع التي اولها
ليلة الثاني والعشرين وآخرها ليلة الثامن والعشرين فعلى الاول لا تدخل ليلة احدى وعشرين ولا ثلاث وعشرين
وعلى الثاني تدخل الثانية فقط ولا تدخل ليلة التاسع والعشرين ويرجح الاول رواية مسلم عن ابن عمر التمسوها
في العشر الاواخر فان ضعف احدكم او عجز فلا يغلبن على السبع البواقي (فتح الباري) قوله ارى بفتحين اي
اعلم والمراد ابصر مجازا رؤياكم قال عياض كذا جاء بافراد الرؤيا والمراد مراياتكم لانها لم يكن رؤيا واحدة
وانما اراد الجنس وقال ابن التين كذا روي بتوحيد الرؤيا وهو جائز لانها مصدر قال وافصح منه رؤاكم جمع
رؤيا ليكون جمعا في مقابلة جمع تواطئت بالهمز اي توافقت وزنا ومعنى وقال ابن التين روي بغير همز والصواب
بالهمز واصله ان يطاء الرجل برجله مكان وطء صاحبه قال تعالى (ليواطئوا عدة ما حرم الله) (كذا في فتح
الباري) وغيره وقال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى فيه دليل على عظم الرؤيا والاستناد اليها في الاستدلال على
الامور الوجوديات وعلى ما لا يخالف القواعد الكلية من غيرها وقد تكلم الفقهاء فيما لو رأى النبي صلى الله
عليه وسلم في المنام وامره بامر هل يلزمه ذلك وقيل فيه ان ذلك اما ان يكون مخالفا لما ثبت عنه صلى الله
عليه وسلم من الاحكام في اليقظة او لا فان كان مخالفا عمل بما ثبت في اليقظة لانا وان قلنا بان من رأى النبي
صلى الله عليه وسلم على الوجه المنقول من صفته فرؤيا حق فهذا من قبيل تعارض الدليلين والعمل بارجحهما وما
ثبت في اليقظة فهو ارجح وان كان غير مخالف لما ثبت في اليقظة فقيه خلاف والاستناد الى الرؤيا ههنا في امر
ثبت استحبابه مطلقا وهو طلب ليلة القدر وانما يرجح السبع الاواخر لسبب المراتي الدالة على كونها في السبع
الاواخر وهو استدلال على امر وجودي لزمه استحباب شرعي مخصوص بالتأكيد بالنسبة الى هذه الليالي مع
كونها غير مناف للقاعدة الكلية الثابتة من استحباب طلب ليلة القدر وقد قالوا يستحب في جميع الشهر (كذا
في احكام الاحكام) قوله في تاسعة تبقى الحديث قال ابن عبد البر قيل المراد بالتاسعة تاسعة تبقى فتكون ليلة
ثلاث وعشرين والخامسة خامسة تبقى فتكون ليلة خمس وعشرين على الاغلب في ان الشهر ثلاثون لقوله عليه
الصلاة والسلام فان غم عليكم فاكملوا العدة وقيل تاسعة تمضي فتكون ليلة تسع وعشرين وسبع وعشرين
وخمس وعشرين وجزم الباجي بالاول وهو قول مالك في المدونة لما في ابي داود من حديث عبادة تاسعة تبقى
سابعة تبقى خامسة تبقى ورجح الحافظ الثاني لرواية البخاري في كتاب الايمان بلفظ التمسوها في التسع والسبع

فِي سَابْعَةٍ تَبْقَى فِي خَامِسَةٍ تَبْقَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ ثُمَّ أَعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ فِي قُبَّةِ نُرْكِيَّةٍ ثُمَّ أَطْلَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ إِنِّي أَعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ أَلْتَمِسُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أَعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ ثُمَّ أَتَيْتُ فَقِيلَ لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ فَمَنْ كَانَ أَعْتَكَفَ

وَالْحَسَنُ أَيُّ فِي تِسْعٍ وَعَشْرِينَ وَسَبْعٍ وَعَشْرِينَ وَحَمْسٍ وَعَشْرِينَ وَفِي رَوَايَةٍ لِأَحْمَدَ فِي تِسْعَةٍ تَبْقَى — كَذَا قَالَ وَرَوَايَةُ الْبُخَارِيِّ مُحْتَمِلَةٌ وَرَوَايَةُ أَحْمَدَ نَصٌّ فِيهَا قَالَ مَالِكٌ وَقَدْ قَالَ أَبُو عَمْرِو كِلَاهُمَا مُحْتَمِلٌ إِلَّا أَنَّ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَةٌ تَبْقَى وَسَابْعَةٌ تَبْقَى وَخَامِسَةٌ تَبْقَى يَقْتَضِي الْقَوْلَ الْأَوَّلَ — وَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ أَنَّهُ قَالَ لِأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِالْعَدَدِ مِنْ أَجْلِ قُلْتُمْ مَا التَّاسِعَةُ وَالسَّابِعَةُ وَالْخَامِسَةُ قَالَ إِذَا مَضَتْ أَحَدِي وَعَشْرُونَ فَالْتِمِ الْتِسْعَةَ فَإِذَا مَضَتْ حَمْسٌ وَعَشْرُونَ فَالْتِمِ تِلْكَ الْخَامِسَةَ أَنْتَهَى (كَذَا فِي شَرْحِ الْمُؤَطَّا لِلْعَلَامَةِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ قُرَيْشٍ) قَوْلُهُ ثُمَّ أَطْلَعَ رَأْسَهُ بِسُكُونِ الطَّاءِ الْخَفِيفَةِ أَيْ أَخْرَجَهُ مِنَ الْقُبَّةِ فَقَالَ إِنِّي أَعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ أَلْتَمِسُ حُلَّ أَيْ أَطْلُبُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ يَعْنِي لَيْلَةَ الْقَدْرِ ثُمَّ أَعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ ثُمَّ أَتَيْتُ عَلَى بَهَاءِ الْمَهْوُولِ أَيْ إِنِّي أَتَيْتُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَقِيلَ لِي أَيْ قَالَ الْمَلِكُ لِي إِنَّهَا أَيْ لَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ [كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ] قَالَ الْحَافِظُ الْعَسْكَلَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا فَقِيلَ إِنَّهَا مُمَكِّنَةٌ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ وَهُوَ قَوْلُ مَشْهُورٍ عَنْ الْحَنْفِيَّةِ حَكَاهُ قَاضِيخَانُ وَأَبُو بَكْرٍ الرَّازِي مِنْهُمْ وَرَوَى مِثْلَهُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَعُكْرَمَةَ وَغَيْرِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَقِيلَ إِنَّهَا مَخْتَصَةٌ بِرَمَضَانَ مُمَكِّنَةٌ فِي جَمِيعِ لَيَالِيهِ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَمْرِو رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْهُ وَرَوَى مَرْفُوعًا عَنْهُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي شَرْحِ الْمَهْدِيَةِ الْجُزْمُ بِهِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ بِهِ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَالْحَامِلِيُّ وَبَعْضُ الشَّافِعِيَّةِ وَرَجَّحَهُ السَّبْكِ فِي شَرْحِ الْمَهْجَةِ وَحَكَاهُ ابْنُ الْحَاجِبِ رَوَايَةً وَقَالَ السَّرُوحِيُّ فِي شَرْحِ الْمَهْدِيَةِ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ إِنَّهَا تَنْقَلُ فِي جَمِيعِ رَمَضَانَ وَقَالَ صَاحِبَاهُ إِنَّهَا فِي لَيْلَةٍ مُعَيَّنَةٍ مِنْهُ مُبْهَمَةٌ وَكَذَا قَالَ النَّسَائِيُّ فِي الْمَنْظُومَةِ :

﴿ وَلَيْلَةُ الْقَدْرِ بِكُلِّ شَهْرٍ * دَائِرَةٌ وَعَيْنَاهَا فَادِرٌ ﴾

وَقِيلَ إِنَّهَا أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنَ الْعَشْرِ الْآخِرِ وَإِلَيْهِ مَالُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَبِهِ جُزْمُ جَمَاعَةٍ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ — وَقِيلَ إِنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ وَهُوَ الْجَادَةُ مِنْ مَذْهَبِ أَحْمَدَ وَرَوَايَةٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ جُزْمُ أَبِي بَكْرٍ كَعْبٍ وَحَلْفٍ عَلَيْهِ كَمَا أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَرَوَى مُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَذَاكَرْنَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْكُمْ يَذْكُرُ حِينَ طَلَعَ الْقَمَرُ كَأَنَّهُ شَقَّ جَفْنَهُ قَالَ أَبُو الْحَسَنِ الْفَارِسِيُّ أَيْ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ فَإِنَّ الْقَمَرَ يَطْلُعُ فِيهَا بِتِلْكَ الصِّفَةِ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ أَيْكُمْ يَذْكُرُ لَيْلَةَ الصَّهَابَاتِ قُلْتُ أَمَا وَدَلَّكَ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عُمَرَ وَحَنِيفَةَ وَنَاسٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عَمْرِو عِنْدَ مُسْلِمٍ رَأَى رَجُلًا لَيْلَةَ الْقَدْرِ لَيْلَةَ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ وَلا أَحَدَ مِنْ حَدِيثِهِ مَرْفُوعًا لَيْلَةَ الْقَدْرِ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ وَابْنُ الْمُنْذِرِ مَنْ كَانَ مَتَحَرِّمًا فَلْيَتَحَرَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ نَحْوَهُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي أَوْسَطِهِ وَعَنْ مَعَاوِيَةَ نَحْوَهُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَحَكَاهُ صَاحِبُ الْحُلِيِّ عَنْ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ وَقَالَ صَاحِبُ السَّكَاةِ مِنَ الْحَنْفِيَّةِ وَالْحَمِيطِ

مَعِيَ فَلَيَعْتَكِفِ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ فَقَدْ أُرِيَتْ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أَنْسَبَتْهَا وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي
مَاءٍ وَطِينٍ مِنْ صَبِيحَتِهَا فَالْتَمَسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالتَّمَسُوهَا فِي كُلِّ وَتَرَقَّالَ فَمَطَرَتْ
السَّمَاءُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ قَوْكَفَ الْمَسْجِدُ فَبَصُرْتُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى جَبْهَتِهِ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صَبِيحَةٍ إِحْدَى وَعَشْرِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
فِي الْمَعْنَى وَاللَّفْظِ لِمُسْلِمٍ إِلَى قَوْلِهِ فَقِيلَ لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالْبَاقِي لِلْبُخَارِيِّ ، وَفِي
رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَتَيْسٍ قَالَ لَيْلَةٌ ثَلَاثٌ وَعَشْرِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * زُرِّ بْنِ حَبِيشٍ
قَالَ سَأَلْتُ أَبِي بَنَ كَعْبٍ فَقُلْتُ إِنَّ أَخَاكَ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ مَنْ يَقُمُ الْحَوْلَ يُصِيبُ لَيْلَةَ
الْقَدْرِ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ لَا يَتَكَلَّ النَّاسُ أَمَّا إِنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي رَمَضَانَ وَأَنَّهَا فِي الْعَشْرِ
الْأَوَّلِ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَنْثِي أَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ فَقُلْتُ بِأَيِّ

من قال لزوجه انت طالق ليلة القدر طلقت ليلة سبع وعشرين لان العامة تعتقد انها ليلة القدر وقيل انها
تنقل في العشر الاخير كله قاله ابو قلابه ونص عليه مالك والثوري واحمد واسحق وزعم الماوردي انه متفق
عليه وكأنه اخذهم من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنها ان الصحابة اتفقوا على انها في العشر الاخير ثم
اختلفوا في تعيينها منه اهـ (فتح الباري) وقال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى الفاهبون الى سبع وعشرين
م الا كثرون ويحتمل ان فريقا منهم علم بالتوقيت ولم يؤذن له في الكشف عنه لما كان في حكم الله المبالغة في
تعميتها على العموم لئلا يتكلموا وليزداد واجدا واجتهادا في طلبها ولهذا السر ارى رسول الله ﷺ ثم انسي آه
قوله فقد اريت بصيغة المحول المتكلم هذه الليلة اي معينة ثم انسيها والمراد نسيان تعيينها في تلك السنة وقد
رايتني اي في المنام اسجد بالرفع حال في ماء وطين اي على ارض رطبة من صبيحتها وفي المصاييح في صبيحتها
اي في صبيحة ليلة القدر فسميت اية ليلة كانت فالتمسوها في العشر الاواخر اي من رمضان والتمسوها في كل
وتر اي من ذلك العشر فانه ارجى ليايلها قال اي ابو سعيد فمطرت بفتح السين السماء تلك الليلة اي التي اريها رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكان المسجد على عريش اي مثل العريش والا فالعريش هو نفس سقفه والمراد انه كان
مظلالا بالحريد والحوص ولم يكن عسك البناء حيث يكن من المطر الكثير والله اعلم كذا في الفتح والمراقبة قوله
من يقم الحول اي من يقم للطاعات في بعض ساعات كل ليالي السنة يصب اي يدرك ليلة القدر اي يقبها للابهام
في تعيينها وللإختلاف في تعيينها ويؤيد هذا ما روى عن ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه انها تدور في جميع السنة
فقال اي ابي رضي الله تعالى عنه رحمه الله دعاه لابن مسعود رضي الله تعالى عنه اراد اي ابن مسعود بهذا
القول ان لا يتكلم الناس اي لا يعتمدوا فلا يقوموا الا في تلك الليلة ويتركوا قيام سائر الايام اما بالتخفيف
للتنبية انه بالكسر اي ابن مسعود قد علم انها اي ليلة القدر في رمضان وانها ليلة سبع وعشرين ثم حلف اي
ابي بن كعب بناء على غلبة الظن لا يستثنى حال اي حلف حلفا جازما من غير ان يقول عقيب ان شاء الله

شَيْءٌ تَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ قَالَ بِالْعَلَامَةِ أَوْ بِالْآيَةِ الَّتِي أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا تَطْلُعُ يَوْمَئِذٍ لَا شُعَاعَ لَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن عائشة قالت كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الأواخر مالا يجتهد في غيره رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر شدَّ مِثْرَهُ وَأَحْيَى لَيْلَهُ وَأَيَّظَّ أَهْلَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن عائشة قالت قلت يا رسول الله أرأيت إن علمت أي ليلة ليلة القدر ما أقول فيها قال قولي اللهم إنك عفوٌ تحبُّ العفو فاعفُ عني رَوَاهُ أَحْمَدُ

تعالى (ق) قوله لا شعاع لها قال الامام النووي رحمه الله تعالى الشعاع بضم الشين قال القاضي عياض قبل معنى لا شعاع لها انها علامة جعلها الله تعالى لها وقيل بل لكثرة اختلاف الملائكة في ليلتها ونزولها الى الارض وعودها بما تنزل به سترت باجنتها واجسامها اللطيفة ضوء الشمس وشعاعها والله اعلم انتهى وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه آمين اختلفوا هل لها علامة تظهر لمن وقت له ام لا فقيل يرى كل شيء ساجدا وقيل يرى الانوار في كل مكان ساطعة حتى في المواضع المظلمة وقيل يسمع سلا ما او خطابا من الملائكة وقيل علامتها استجابة دعاء من وقت له واختيار الطبري ان جميع ذلك غير لازم وانه لا يشترط لحصولها رؤية شيء ولا سماعه والله اعلم (فتح الباري) قوله شد مِثْرَهُ قال النووي قيل معنى شد المِثْرُ الاجتهاد في العبادات زيادة على عادته عليه الصلاة والسلام في غيره ومعناه التشمير في العبادة يقال شددت في هذا الامر مِثْرِي اي تشمرت له وفرغت وقيل هو كناية عن اعتزال النساء وترك السكاح ودواعيه واسبابه وهو كناية عن التشمير للعبادة والاعتزال عن النساء معا قال الطيبي رحمه الله تعالى قد تقرر عند علماء البيان ان الكناية لاتنافي ارادة الحقيقة كما اذا قلت فلان طويل النجاد وارتدت طول نجاهه مع طول قامته كذلك صلى الله عليه وسلم لا يستبعد ان يكون شد مِثْرَهُ ظاهرا وتفرغ للعبادة واشتغل بها عن غيرها واليه يرمز قول الشاعر * دنت للمجد والساعون قد بانوا * جهد النفوس والقوا دونه الا زرا *

واقه اعلم (طبي اطاب الله تراه) قوله واحيا ليله اي استغرق بالسهر في الصلاة وغيرها قال الطيبي في احياء الليل وجهان (احدهما) راجع الى نفس العابد فان العابد اذا اشتغل بالعبادة عن النوم الذي هو بمنزلة الموت فكأنما احيا نفسه كما قال الله تعالى يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت منامها (وثانيهما) انه راجع الى نفس الابل فان اليلة لما صار بمنزلة نهاره في القيام كانه احياه وزينه بالطاعة والعبادة ومنه قوله تعالى (فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيي الارض بعد موتها) فمن اجتهد فيه واحياه كله وفرصه منها ومن قام في بعضه اخذ نصيبه بقدر ما قام منها واليه ملح سعيد بن المسيب بقوله من شهد العشاء ليلة القدر فقد اخذ حظه منها والله اعلم (ط) قوله اللهم انك عفو اي انك كثير العفو تحب العفو اي ظهور هذه الصفة وقد جاء في حديث رَوَاهُ الْبَزَارُ عَنْ أَبِي الدرداء مرفوعاً ماسأل الله العباد شيئا افضل من ان يفرغ لهم ويعافهم فاعف عني فاني كثير التقصير وانت اولي

وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ * وَعَنْ * أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ التَّمَسُّوْهَا بِعَيْنِي لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي تِسْعٍ يَبْقَيْنَ أَوْ فِي سَبْعٍ يَبْقَيْنَ أَوْ فِي خَمْسٍ يَبْقَيْنَ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ آخِرَ لَيْلَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ هِيَ فِي كُلِّ رَمَضَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ رَوَاهُ سُفْيَانُ وَشُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ مَوْقُوفًا عَلَى ابْنِ عُمَرَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي بِأَدِيَّةٍ أَكُونُ فِيهَا وَأَنَا أَصَلِّي فِيهَا بِحَمْدِ اللَّهِ فَمُرُّنِي بِلَيْلَةٍ أَنْزِلَهَا إِلَيَّ هَذَا الْمَسْجِدَ فَقَالَ أَنْزَلَ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ قِيلَ لِأَبْنِهِ كَيْفَ كَانَ أَبُوكَ يَصْنَعُ قَالَ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ فَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ لِحَاجَةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ الصُّبْحَ فَإِذَا صَلَّى الصُّبْحَ وَجَدَ دَابَّتَهُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَجَلَسَ عَلَيْهَا وَلَحِقَ بِأَدِيَّتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخْبِرَنَا بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ فَتَلَا حَيَّ رَجُلَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ خَرَجْتُ لِأُخْبِرَكُمُ بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ

بالمعنى الكثير (ق) قوله في تسع يبقين بفتح الياء والقاف وهي التاسعة والعشرون أو في سبعين يبقين وهي الحامسة والعشرون أو ثلاث أي يبقين وهي الثالثة والعشرون أو آخر ليلة من رمضان وقال ميرك قيل في تسع يبقين محمولا على الحادية والعشرين وفي سبع يبقين محمول على الرابعة والعشرين وفي خمس محمول والعشرين واو ثلاث محمول على الثامنة والعشرين وآخر ليلة محمول على التاسعة والعشرين آه وهو محمول على ما إذا انقضى الشهر (ق) قوله فمرني بليلة زاد في المصاييح من هذا الشهر يعني شهر رمضان أنزلها بالرفع على نه صفة وقيل بالجزم على أنه جواب الأمر أي أنزل تلك الليلة من النزول بمعنى الحلول وقال الطيبي أي أنزل فيها قاصداً أو متبها إلى هذا المسجد إشارة إلى المسجد النبوي ولعله قصد حيازة فضيلتي الزمان والمكان فقال أنزل ليلة ثلاث وعشرين لو صح الحديث لزم تعيين ليلة القدر إذا ثبت أن نزوله لطلب ليلة القدر والله أعلم قيل لأبني أي حمزة كيف كان أبوك يصنع أي في نزوله قال كان يدخل المسجد إذا صلى العصر أي يوم الثاني والعشرين من رمضان فلا يخرج منه لحاجة كذا في سنن أبي داود وجامع الأصول وفي شرح السنة والمصاييح فلم يخرج إلا في حاجة والتشكيك في حاجة للتبويب فعلى الأول لا يخرج لحاجة منافية للاعتكاف كما سيجيء في باب الاعتكاف في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وعلى الثاني فلا يخرج إلا في حاجة يضطر إليها المعتكف والله أعلم (ق) قوله فتلاحي أي تنازع وتخاصم رجلان من المسلمين قيل هما عبد الله بن أبي حذرد وكعب بن مالك وكانت المنازعة في الدين للأول على الثاني فأمره عليه الصلاة والسلام بوضع شطر دينه

فَلَا حِيَ فُلَانٌ وَفُلَانٌ فَرُفِعَتْ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَكُمْ فَاَلْتَمِسُوهَا فِي الثَّاسِعَةِ وَالسَّابِعَةِ
وَالْخَامِسَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدَرِ نَزَلَ جِبْرِيلُ فِي كِبْكَبَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُصَلُّونَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ قَائِمٍ أَوْ
قَاعِدٍ يَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدِهِمْ يَعْنِي يَوْمَ فِطْرِهِمْ بَاهَى بِهِمْ مَلَائِكَتَهُ
فَقَالَ يَا مَلَائِكَتِي مَا جَزَاءُ أَجِيرٍ وَقِيَّ عَمَلُهُ قَالُوا رَبَّنَا جَزَاؤُهُ أَنْ يُوفَى أَجْرُهُ قَالَ مَلَائِكَتِي
عَبِيدِي وَإِمَائِي قَضَوْا فَرِيضَتِي عَلَيْهِمْ ثُمَّ خَرَجُوا يَعْبُجُونَ إِلَى الدُّعَاءِ وَعَزِّي وَجَلَالِي وَكَرَمِي
وَعُلُوِّي وَارْتِفَاعِ مَكَانِي لَا جَبِينَهُمْ فَيَقُولُ أَرْجِعُوا قَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ وَبَدَلْتُ سَيِّئَاتِكُمْ
حَسَنَاتٍ قَالَ فَيَرْجِعُونَ مَغْفُورًا لَهُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

عنه فوضعه (ق) قوله رفعت اي رفعت معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس وليس معناه ان داتها رفعت كما نوم
بعض الشيعة اذ ينافيه قوله الاتي فالتمسوها اي التمسوا وقوعها لانه رفعتها وعسى ان يكون اي هذا
الرفع خيرا لكم لتجهدوا في سائر ليلاته (ق ط) قوله نزل جبرئيل عليه السلام في ككبكة بضمتين وقيل
بفتحين جماعة متضامة من الناس وغيرهم على ما في النهاية من الملائكة فيه اشارة الى قوله تعالى تنزل الملائكة
والروح واياء الى تفسير الروح بجبرئيل يصلون على كل عبد اي يدعون لكل عبد بالمغفرة قائم كمصل وطائف
او قاعد يذكر الله عز وجل صفة لكل فاذا كان يوم عيدهم يعني يوم فطرم احتراز من عيد الاضحى باهى
اي الله عز وجل بهم ملائكته في النهاية المباحاة المفاخرة والسبب فيها اختصاص الانسان بهذه العبادات التي هي
الصوم وقيام الليل واحياءه بالذكر وغيره من العبادات وهي عبطة الملائكة ثم الاظهر ان هذه المباحاة مع
الملائكة الذين طعنوا في بني آدم فيكون بياننا لآظهار قدرته واحاطة علمه بقال يا ملائكتي اضافة تشريف
ما جزاء اجير وفي بالتشديد وتخفف عمله قالوا ربنا بالنصب على النداء جزاءه ان يوفي بصيغة المجهول مشدداً
ومخففاً اجره اي اجر عمله بالنصب وقيل بالرفع قال ملائكتي بحذف حرف النداء عبيدي وامائي بكسر الهمزة
جمع امة قضا اي ادوا فريضتي اي المختصة المخصوصة بي وهي الصوم عليهم ثم خرجوا اي من بيوتهم الى مصلى
عيدم يعجون بضم العين وبالجم المشددة اي يرفعون اصواتهم وايديهم الى الدعاء او يرفعون اصواتهم فالدكر
والثناء متوجهين الى الدعاء وعزتي اي ذاتا وجلالي صفة وكرمي فعلا وعلوى في الجميع وارتفاع مكاني
قال الطيبي ارتفاع المكان كناية عن عظمة شأنه وسلطانه والا فانه تعالى منزّه عن المكان وما ينسب الى العلو
والسفل اه لا جبينهم اي لا قبلن دعوتهم فيقول اي الله تعالى حينئذ ارجعوا اي من مصلاكم الى مساكنكم
فقد غفرت لكم اي التقصيرات وبدلت سيئاتكم حسنات بان يكتب بدل كل سيئة حسنة في صحائف الاعمال
فضلا من الله الملك المتعال . هو يحتمل ان يعم الصائمين ويحتمل ان يكون الغفران للعاصين والتبديل للطغيين
التائبين وهو اظهر لقوله تعالى الامن تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال اي النبي
صلى الله عليه وسلم فيرجعون اي جميعا حال كونهم مغفورا لهم والله اعلم كذا في المرقاة قيل المراد بالسيئات

﴿ باب الاعتكاف ﴾

والحسنات ملكتها لانفسها اي يبدل الله عز وجل بملكة السيئات ودواعيها في النفس ملكة الحسنات بان يزيل الاولى ويأتي بالثانية كذا في روح المعاني وقال الامام الجليل الكبير الشهير بالحافظ ابن الكثير رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه آمين في معنى قوله ببدل الله سيئاتهم حسنات قولان (احدهما) انهم بدلوا مكان عمل السيئات بعمل الحسنات قال طي بن طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها في الآية قال هم المؤمنون كانوا من قبل ايمانهم على السيئات فحوطهم الى الحسنات وقال عطاء بن ابي رباح هذا في الدنيا يكون الرجل على صفة قبيحة ثم يبدله الله بها خيرا وقال سعيد بن جبير ابدلهم الله تعالى بعبادة الاوثان عبادة الرحمن وابدلهم بقتال المسلمين قتال المشركين وابدلهم بشكاح المشركات شكاح المؤمنين وقال الحسن البصري ابدلهم بالعمل السيء العمل الصالح وابدلهم بالشرك اخلاصا وابدلهم بالفحور احصاءا وابدلهم بالكفر اسلاما وهذا قول ابي العالية وقتادة وجماعة اخرى (والقول الثاني) ان تلك السيئات الماضية تنقلب بنفس التوبة الصوح حسنات وما ذاك الا انه كلما تذكر مامضى ندم واسترجع واستغفر فينقلب الذنب طاعة بهذا الاعتبار فيوم القيامة وان وحده مكتوبا عليه فانه لا يضره ويقبل حسنة في صحيفته كما ثبتت السنة بذلك وصحت به الآثار النبوية عن السلف رضي الله تعالى عنهم وعناهم آمين عن ابي ذر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف آخر اهل النار خروجا من النار وآخر اهل الجنة دخولا في الجنة يؤتي رجل فيقال نخو عنه كبار ذنوبه وسلوه عن صغارها قال فيقال له عملت يوم كذا وكذا كذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع ان ينكر من ذلك شيئا فيقال ان لك بكل سيئة حسنة فيقول يارب عملت اشياء لا اراها ههنا قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه انفرد باخراجه مسلم واخرج الطبراني عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نام ابن آدم قال الملك للشيطان اعطني صحيفتك فيعطيه اياها فما وجد في صحيفته من حسنة بما بها عشر سيئات من صحيفة الشيطان وكتبهن حسنات فاذا اراد احدكم ان ينام فليكبّر ثلاثا وثلاثين تكبيرة ويحمد اربعا وثلاثين تحميدة ويسبح ثلاثا وثلاثين تسبيحة فتلك مائة واخرج ابن ابي حاتم عن سلمان قال يعطي الرجل صحيفته فيقرأ اعلاها فاذا هي قد بدلت حسنات وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليا تين الله عز وجل يوم القيامة اناس ودوا انهم استكثروا من السيئات قيل من هم قال صلى الله عليه وسلم الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات والله اعلم اه كلامه رحمه الله تعالى وان شئت زيادة التفصيل فارجع الى تفسيره اللهم اجعلنا تائبين من السيئات منيبين اليك غلصين لك في الطاعات وبدل سيئاتنا حسنات واغفر لنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم آمين

﴿ باب الاعتكاف ﴾

قال الله عز وجل (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتي للطائفين والما كفين والركع السجود) وقال تعالى (لا تبشروهن واتم عاكفون في المساجد) وقال تعالى (سواء الماكف فيه والبلاد) هو في اللغة الاقامة على الشيء وحبس النفس عليه ومنه قوله تعالى (وانتم عاكفون في المساجد) وقوله عز وجل (ان طهرا بيتي للطائفين والما كفين) وقوله سبحانه وتعالى (يعكفون على اصنام لهم) وفي الشرع المكث في المسجد بصفة مخصوصة والصحيح انه سنة مؤكدة عندنا لمواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفاه الله عز وجل والحق انه قد ثبت ترك الاعتكاف منه صلى الله عليه وسلم في بعض الرضانات وقيل يستحب استحبابا

الفصل الاول * عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف

العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله ثم اعتكف أزواجه من بعده متفق عليه
 * وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير
 وكان أجود ما يكون في رمضان كان جبريل يلقاه كل ليلة في رمضان يعرض عليه النبي
 صلى الله عليه وسلم القرآن فإذا لقيه جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة
 متفق عليه * وعن أبي هريرة قال كان يعرض على النبي صلى الله عليه وسلم
 القرآن كل عام مرة فعرض عليه مرتين في العام الذي قبض وكان يعتكف كل عام
 عشرًا فاعتكف عشرين في العام الذي قبض رواه البخاري * وعن عائشة قالت
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اعتكف أدنى إلى رأسه وهو في المسجد
 فأرجله وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان متفق عليه * وعن ابن عمر أن

منا كذا والصواب انه على ثلاثة اقسام واجب وهو الاعتكاف المنذور سنة وهو من العشر الاواخر وما
 سواهما مستحب والله اعلم (كذا في المرقاة واللمعات) قوله اجود بالخير من الريح المرسلة قال الطيبي شبهه نشر
 جوده بالخير في العباد بنشر الريح القطر في البلاد وشتان ما بين الاثرين فان احدهما يحيي القلوب بعد موتها
 والاخر يحيي الارض بعد موتها وقال بعضهم فضل جوده على حود الناس ثم فضل جوده في رمضان على جوده في
 غيره ثم فضل جوده في ليالي رمضان وعند لقاء جبريل على جوده في سائر اوقات رمضان ثم شبه بالريح المرسلة
 في التعميم والسرعة قال ابن الملك لان الوقت اذا كان اشرف يكون الجود فيه افضل وقال التوريشي رحمه الله
 تعالى اي كان اجود اكونه حاصلًا في رمضان وذلك لانه صلى الله عليه وسلم كان مطبوعا على الجود مستغنيا
 بالباقيات عن الفانيات اذا وجد جاد واذا لم يجد وعد ولم يخلف الميعاد وكان رمضان اولي من غيره لانه موسم
 الخيرات ولانه تعالى يتفضل فيه على عباده ما لم يتفضل عليهم في غيره فاراد متابعة سنة الله عز وجل ولانه كان
 يصادف البشرية من الله تعالى بملاقة امين الوحي وتتابع امداد الكرامة في سواد الليل وياض النهار فيجد
 في مقام البسط حلوة الوجد وبشاشة الوجدان فينعم على عباد الله بما انعم الله عليه شكرًا لنعمه والله اعلم (ق)
 قوله كان يعرض على بناء المجهول وفي نسخة بصيغة العلوم وقال بعض الشراح هو فعل لم يسم فاعله للعلم به اي
 جبريل كان يعرض على النبي صلى الله عليه وسلم القرآن الخ ولا منافاة بين عرض النبي صلى الله عليه وسلم القرآن
 على جبريل وبين عرض جبريل عليه لانه كان يعرض جبريل عليه ثم يعرض هو على جبريل على سبيل المداينة والله
 اعلم (كذا في المرقاة واللمعات) قوله وكان لا يدخل البيت الا لحاجة الانسان قال الخطابي دل على ان المعتكف
 ممنوع من الخروج الا لبول او غائط وعلى ان من حلف لا يدخل بيتا فادخل رأسه فيه فقط لا يحنث وعلى ان

عُمَرَ سَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ قَالَ فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ فَلَمْ يَعْتَكِفْ عَامًا فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ اعْتَكَفَ عَشْرِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَعْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ فِي مُعْتَكِفِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُ التَّرِيضَ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَيَمُرُّ كَمَا هُوَ فَلَا يُعْرَجُ يُسَالُّ عَنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ أَلَسْتُ عَلَى الْإِسْتِغْفَارِ أَنْ لَا يَعُودَ مَرِيضًا وَلَا يَشْهَدَ جَنَازَةً وَلَا يَمَسَّ الْمَرْأَةَ وَلَا يُبَاشِرَهَا وَلَا يَخْرُجَ لِحَاجَةٍ إِلَّا لِمَا لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَا اعْتِكَافٍ إِلَّا بِصَوْمٍ

بدن الخاض طاهر (ط) قوله فاوف بنذرک قال الطيبي دل الحديث على ان نذر الجاهلية اذا كان موافقا لحكم الاسلام وجب الوفاء قال ابن الملك اى بعد الاسلام وعليه الشافعي وقال ابو حنيفة لا يصح نذره وفيه دليل على ان الصوم ليس شرطا لصحة الاعتكاف والجواب عن الصوم انه رواه ابو داود والنسائي والدارقطني بلفظ ان عمر جعل على نفسه ان يعتكف في الجاهلية ليلة او يوما عند الكعبة فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال اعتكفه وصم ولفظ النسائي والدارقطني فامرهم ان يعتكف ويصوم وفي الصحيحين ايضا عن عمر انه جعل على نفسه ان يعتكف يوما فقال اوف بنذرک فلم ان المراد الليلة مع يومها او اليوم مع ليلته وغاية ما فيه انه سكت عن ذكر الصوم في هذه الرواية وقد رويت برأوية الثقة فيجب قبولها والله اعلم (كذا في المرقاة) قوله صلى الفجر ثم دخل في معتكفه قال الطيبي دل الحديث على ان ابتداء الاعتكاف من اول النهار كما قال به الاوزاعي والثوري والليث في احد قوليه وعند الائمة الاربعة يدخل قبل غروب الشمس اذا اراد اعتكاف شهر او عشر وتأولوا الحديث بانه صلى الله عليه وسلم دخل المعتكف وانقطع وتغلى بنفسه فانه كان في المسجد يتغلى عن الناس في موضع يستتر به عن الناس كما ورد انه اتخذ في المسجد حجرة من حصير وليس المراد ان ابتداء الاعتكاف كان في النهار والله اعلم (ط ق) قوله فيمر كما هو قال الطيبي اى يمر مروراً مثل الهيئة التي هو عليها فلا يلتفت ولا يعيل الى الجوانب ولا يقف وقولها فلا يعرج اى لا يمكث يان للمجمل لان التعرّيج الاقامة والميل عن الطريق الى جانب وقولها يسأل عنه يان لقوله يعود على سبيل الاستيناف والله اعلم (طيبي اطاب الله تراه) قوله لا اعتكاف الا بصوم وبه قال ابو حنيفة ومالك ويؤيده ما اخرجه الدارقطني والبيهقي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اعتكاف الا بصوم واخرج البيهقي عن ابن عباس

وَلَا أَعْتَكِفُ إِلَّا فِي مَسْجِدِ جَامِعٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * **ابن عمر** عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَعْتَكَفَ طُرِحَ لَهُ فِرَاشُهُ أَوْ يُوضَعُ لَهُ سَرِيرُهُ وَرَاءَ أَسْطُوَانَةِ التَّوْبَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ * وعن * **ابن عباس** أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْمُعْتَكِفِ هُوَ يُعْتَكِفُ الذُّنُوبَ وَيَجْزِي لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ كَعَامِلٍ الْحَسَنَاتِ كُلِّهَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ

وابن عمر رضي الله تعالى عنهم انهما قالا المعتكف يصوم وفي مؤطا مالك انه بلغه عن القاسم بن محمد ونافع مولى ابن عمر قالا لا اعتكف الا بالصوم لقوله تعالى ثم اتوا الصيام الى الليل ولا تباشروهن وانتم عاكفون في المساجد فذكر الله تعالى الاعتكاف مع الصيام قال الشمني وايضا لم يرد انه عليه الصلاة والسلام اعتكف بلا صوم والله اعلم (ق) قوله لا اعتكف الا في مسجد جامع اي يصلي فيه بجماعة قال في شرح السنة فيه دليل على ان الاعتكاف يختص بالجامع وذهب اكثر اهل العلم الى جواز الاعتكاف في جميع المساجد قال الله تعالى (وانتم عاكفون في المساجد) ولم يفصل وبه قال الشافعي وابو حنيفة واصحابهم رحمهم الله تعالى وروي عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال لا يجوز الا في المسجد الجامع والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله وراء اسطوانة التوبة هي من اسطوانات المسجد النبوي سميت بذلك لان ابا لبابة تيب عليه عندها (ق ط) قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في المعتكف اي في حقه وشأنه هو يعتكف الذنوب منصوب بنزع الخافض اي يحتبس عن الذنوب بين بذلك ان شأن المحتبس في المسجد الانحباس عن تعاطي اكثر الذنوب ويجري مجولا وقيل معلوما اي يعضي ويستمر له من الحسنات اي من ثوابها كعامل الحسنات اي يعطي له من الحسنات التي يمتنع عنها بالاعتكاف كقيادة المريض وتشجيع الجنابة وزيارة الاخوان وغيرها والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه اتم واحكم الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة والسلام على سيد الاولين والاخرين اللهم اني اسألك التوفيق على التمام خالصا لوجهك مقربا الى دار السلام متوسلا بحبيبك سيد الانام عليه افضل الصلاة والسلام آمين برحمتك يا ارحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات قد تم بموونه تعالى طبع الجزء الثاني من التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح ويتلوه الجزء الثالث ان شاء الله تعالى واوله كتاب فضائل القرآن وثله الحمد على ما انعم وصلى الله تعالى على نبيه الاكرم ورسوله الاعظم سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وازواجه ودرباه واصحابه وبارك وسلم

﴿ صورة ما قرظه حضرة العلامة البحر الفهامة فخر الامائل بهجة الافاضل الاديب الارب الفاضل ﴾
 ﴿ اللبيب رب الوقار والفخار مولانا الشيخ محمد بهجة البيطار عضو المجمع العلمي العربي ﴾
 ﴿ بدمشق الشام حفظه الله عز وجل آمين ﴾

— بسم الله الرحمن الرحيم —

الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ، ولم يكن له ولي من الدلو وكبره تكبيراً ، الله اكبر ، (الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ، ثم تلتج جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) واشهر - ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، واشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله ، أرسله على حين فترة من الرسل ، ودروس من الكتب ، فهدى به من الضلالة ، وعلم به من الجهالة ، وكثر به بعد القلة ؛ واعز به بعد الدلة ، واغنى به من العيلة ، واستغنى به من الملركة ، صلى الله وملائكته ورسوله والمؤمنون به عليه ، كما عرفنا بالله ودلنا عليه وهدانا اليه ، وعلى آله الطاهرين ، واصحابه الذين جاهدوا في سبيله ، ودعوا الى الله ورسوله ؛ ومن تبعهم باحسان .

أما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله تعالى ، وخير السنخ سنة نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وان اقوى ما يلتزمه المسلمون من الوسائل لتجديد ما اندرس من معالم هذه الامة ، هو الاعتصام بالكتاب والسنة ، فيها مستقر الحياة الطيبة ، ومستودع النجاة من غوائل المدنية الحديثة ومفاسدها ، فقد جمعنا لنا بين مطالب الروح والجسد ، وكفلا لنا سعادة الدنيا والاخرة ، وهل مزق وحدتنا وجعلنا حجة لخصومنا على ديننا ، الا الاعراض عن هديهما ، والا استبدال قوانين غير المعصومين بهما ، والله عز وجل يقول : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ، ويسلموا تسليماً » .

وان من دواعي الفخر والشكر أن تقوم في أرجاء الهند تلك النهضة الدينية المباركة ، ونرى من آثارها كتب الدين والعلم تطبعها الجمعيات الاسلامية بلغة القرآن ، وهذا المجلس العلمي الاسلامي الشهير بمجلس اشاعه العلوم الكائن بحيدر آباد دكن يقوم بطبع كتاب في مدينتنا دمشق الشام من أجل كتب السنة وعليه تعليق من أنف التعليل ، ألا وهو :

اشتهر كتاب (مصاييح السنة) للامام حسين بن محمد الفراء البغوي الشافعي المتوفى سنة ٥١٦ هـ واعتق بشأنه العلماء بالقراءة والتعليق ، وذكر له في كشف الظنون شروحات كثيرة : (ص ٤٤٢ - ٤٤٥ ج ٢) . ثم ان الشيخ ولي الدين ابا عبد الله الخطيب التبريزي كمل المصاييح وذيل ابوابه ، فذكر الصحابي الذي روى عنه ، وذكر الكتاب الذي اخرج منه ، وزاد على كل باب من صحاحه وحسانه ، وسماه (مشكاة المصاييح) فصار كتاباً كاملاً فرغ من جمعه آخريوم الجمعة من رمضان سنة ٧٣٧ وله اسماء رجال المشكاة ، وشرحه العلامة حسن بن محمد الطيبي المتوفى سنة ٧٤٣ هـ وسماه الكاشف عن حقائق السنن كافي (الكشف) وكافي (التعليق المصاييح) بعد هذا التمهيد اقول ان كتاب (التعليق المصاييح على مشكاة المصاييح) هو تصنيف الاستاذ الجليل العالم العامل الفقيه المحدث الباحث المظار الشيخ محمد ادریس الكاندهلوي نزيل دمشق الآن وهو من اجلاء الهند ، وشرحه هذا يقع في نحو خمسة مجلدات او أكثر بالقطع الكامل وقد تفضل صديقي المؤلف حفظه الله باهدائي الاول والثاني منه اللذين تم طبعهما بدمشق على ورق ايض ناصع ، مشكولي المتن ، وشرحه يبلغ نحو ضعفه

اماطريقة المؤلف في شرحه ، فقد اوضحها بقوله : واكبر عنايتي وغاية اهتمامي في هذا التعليق بشرح الاحاديث وابرار نكاتها ولطائفها ، وبيان اسرارها ومعارفها ، وكشف حقائقها ودقائقها على ما يقتضيه علم المعاني والبيان بعد

تتبع كتب العلماء الراسخين المعروفين بهذا الشأن اه . اقول وهذا الوصف منطبق على هذا الشرح الجليل تمام الانطباق ، فقد عني الاستاد المؤلف بالكشف عن مخدرات معاني الاحاديث النبوية ، واستخراج النكات البلاغية منها واستنباط دقائق الاحكام ، وبدائع الفوائد ، ولطائف الاسرار . وهذا هو الذي جعله يؤثر الاقتباس من شرحي التوربشتي والطبي للمصاييح والمشكاة ومن كتاب الامعات وهو شرح للمشكاة مخطوط ومن كتاب حجة الله البالغة لامام المعقول والمنقول الشاه ولي الله الدهلوي وهؤلاء ممن عرفوا باستقلال الفكر وابرار لطائف المعقول من المنقول .

واقول ان المؤلف حفظه الله قد هضم نفسه وغمط شرحه حققة ، فراجعته اني استند اليها ، واصام نهاره وأسريره في مطالعتها ، هي كثيرة ، وما في المقدمة هو قليل منها ، ولو بسطها وذكر اسماءها في طليعة التعليق ، لعلم القاريء كم بذل في سبيله من الجهود ، وكما انفق من الاوقات ، فقد نقل عن حكماء الاسلام كحجة الاسلام الغزالي وابن رشد ، وحماة السنة كشيخ الاسلام ابن تيمية وابن قيم الجوزية ، وشراحها كالحافظ ابن حجر العسقلاني والقسطلاني ، ومشاهير الصوفية كالشيخ عبي الدين ابن عربي رحمه الله والعارف الشمراني رحمه الله وغرض المؤلف من الاخذ عن المحدثين والمتكلمين والفقهاء والصوفية وغيرهم هو ابراز الحقائق للناس ، والتعريف باقدار العلماء من كل طائفة ، ويلزم منه التقريب ، بين فرق الامة ، وجذبها الى السنة والمذهب الحق عن طريق الائمة ، ولكنه اذا اورد الاحاديث شاهدة مؤيدة لما اخذ به بعض الائمة ذكر مآقاله المحدثون في متنها وسندها دون غيرهم اذم المرجع في هذا الشأن وعليهم المعول .

وترى الاستاذ في مسائل الخلاف متحلياً بحلية الادب والانصاف . بعيداً عن الاعتساف ، واثارة الجدل والمراء . فقد اورد من ٣٠٧ الحديث المتفق عليه لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصي ومسجدي هذا ، وذهب الى ان المراد منه حكم المساجد فقط وأنه لا تشد الرحال الى مسجد من المساجد غير هذه الثلاثة ، ونقل عن الامام الغزالي قوله « قد ذهب بعض العلماء الى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء ، وما تبين لي ان الامر ليس كذلك بل الزيارة مأمور بها الخ واقول ان زيارته مأمور بها ولم يختلفوا فيها ، وانما الكلام في شد الرحال الى المشاهد ، وقد علم من كلام حجة الاسلام ان المسألة خلافية من قبل ان يخلق شيخ الاسلام ابن تيمية وان ابن تيمية ناقل أقوال الائمة في هذه المسألة ، كما يظهر لمن تتبع كتبه ، وليس المراد هنا الا توجيه النظر الى عبارة حجة الاسلام وما فيها من ادب وتواضع ظاهرين في قوله : « وما — اي الذي — تبين لي ان الامر ليس كذلك » ونقل الاستاد المؤلف عن العراقي ما يؤيد قول الامام الغزالي ، وعلم من هذا مشرب المؤلف الصافي ، ونظافة لسانه وقلبه عن الغمز والطعن ، وسلامة عقله وطهارة قلبه من الغل والحسد والله مزيد الحمد ،

هذا ولولا عجلة الطبع لكان لي ان ازيد في هذه الكلمة العجلى ، واصف اخلاق صديقي المؤلف الكريم الذي تشرفت بمعرفته واغبطت باقائه ، وحسن اخائه وما اوتيته من طيب المذاكرة ولطف الحديث وخفة الروح ، ورقة الشئائل ، الى استقامة في الخلق ، ولذة في العبادة ، وحرص على الوقت ، وشغف بالعلم ومواظبة على العمل فنسأل الله تعالى ان يمدد بدوام الصحة والمعونة ويسر له اتمام طبع الكتاب . ويشكر الجمعية اشاعة العلوم حسن صنيعها ، وشيخه وشييب هذه الجمعية المباركة افضل الثواب ، ويقيمهم جميعاً موقفين الى ما يحب ويرضى آمين

الفقير اليه سبحانه

في ١٥ رجب الفرد سنة ١٣٥٤

محمد بهجة بن محمد بهاء الدين البيطار

دمشق :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فهرس الجزء الثاني

الدليل الصحيح الى ابواب مشكوة المصايح	صفحة	والتلويح الى بعض محتويات التعليق الصحيح	صفحة
﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾		﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾	
٢ ﴿ باب الذكر بعد الصلاة ﴾ الفصل الاول		٢٠ شرح حديث ابي هريرة في قصة ذي اليمين	
٢ اثبات الذكر بعد الصلاة بالآيات الشريفة		و اختلاف الفقهاء في الكلام ناسياً في الصلاة	
٤ استدلال المهلب بحديث ابي هريرة على فضل		٢٤ الفصل الثاني	
الغني الشاكر على العقير الصابر الشاكر		الفصل الثالث	
على فقره والجواب عنه		٢٥ ﴿ باب سجود القرآن ﴾ الفصل الاول	
٥ شرح حديث كعب بن عجرة معقبات لا يخيب		ادلة وجوب سجود التلاوة	
قائلن الحديث		٢٦ الفصل الثاني	
٥ شرح حديث ابي هريرة من سبح الله دبر		٢٨ الفصل الثالث	
كل صلاة ثلاثا وثلاثين الحديث وبيان ان		٢٩ ﴿ باب اوقات النبي ﴾ الفصل الاول	
الذاكر اذا زاد على العدد المذكور هل		٣٢ الفصل الثاني	
يترتب عليه هذا الثواب الخصوص ام لا		٣٣ الفصل الثالث	
٥ الفصل الثاني		٣٤ ﴿ باب الجماعة وفضلها ﴾ الفصل الاول	
٦ الفصل الثالث		ادلة وجوب الجماعة	
٩ ﴿ باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه ﴾		٣٨ الفصل الثاني	
٩ الآيات في ذلك ٩ الفصل الاول		٤١ الفصل الثالث	
١١ شرح حديث عبد الله بن مسعود في النبي عن		٤٣ ﴿ باب تسوية الصف ﴾ الفصل الاول	
التسليم في الصلاة		٤٦ الفصل الثاني	
١٢ حكمة النبي عن الخصر في الصلاة		٤٧ الفصل الثالث	
١٤ الفصل الثاني		٤٨ ﴿ باب الموقف ﴾ الفصل الاول	
١٤ شرح حديث عبد الله بن مسعود في النبي عن		٤٩ الفصل الثاني	
التكلم في الصلاة		٥٠ الفصل الثالث	
١٧ اختلاف الفقهاء في البناء للرافع		٥١ ﴿ باب الامامة ﴾ الفصل الاول	
١٨ الفصل الثالث		٥١ شرح حديث ابي مسعود رضي الله تعالى عنه	
١٩ ﴿ باب السهو ﴾ الفصل الاول		يوم القوم اقرأم لكتاب الله واختلاف الفقهاء	

صفحة	﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾	صفحة	﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾
٨٠	الفصل الثاني (٨٠) الفصل الثالث	٥٣	في الاحق بالامامة
٨١	﴿ باب التحريض على قيام الليل ﴾ الفصل الاول	٥٤	الفصل الثاني
٨١	شرح ابي هريرة يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم الحديث	٥٥	﴿ باب ما على الامام ﴾ الفصل الاول
٨٣	شرح حديث ابي هريرة ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا الحديث	٥٦	الفصل الثالث
٨٤	الفصل الثاني	٥٧	﴿ باب ما على المأموم من المتابعة وحكم المسبوق ﴾
٨٥	شرح حديث عمرو بن عبسة اقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل الآخر وبيان الفرق بين هذا القول وقوله صلى الله عليه وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد	٥٨	مذاهب الفقهاء في اقتداء المأموم القائم بالامام الجالس
٨٦	الفصل الثالث	٦٠	الفصل الثاني
٨٧	﴿ باب القصد في العمل ﴾ الفصل الاول	٦١	الفصل الثالث
٨٨	شرح حديث ابي هريرة ان الدين يسر الحديث	٦٢	﴿ باب من صلى مرتين ﴾ الفصل الاول
٨٩	شرح حديث عمران بن حصين من صلى نائماً فله نصف اجر القاعد	٦٢	الفصل الثاني
٩٠	الفصل الثاني	٦٣	الفصل الثالث
٩١	الفصل الثالث	٦٤	﴿ باب السنن وفضائلها ﴾ الفصل الاول
٩١	﴿ باب الوتر ﴾ الفصل الاول	٦٥	حكمة تقديم السنن على الفرائض وتأخيرها عنها
٩١	ادلة وجوب الوتر	٦٥	بيان عافضة النبي صلى الله عليه وسلم على اربع ركعات قبل الظهر
٩٢	شرح حديث ابن عمر صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى وكلام حضرة الاستاذ مولانا الشاه السيد محمد انور نور الله وجهه يوم القيامة ونضر	٦٧	اختلاف الفقهاء في سنية الركعتين قبل المغرب
٩٤	عدم مشروعية الاقتصار على ركعة واحدة وبيان ان حديث النبي عن البتراء صحيح ورجال اسناده كلهم ثقات واثبات	٦٧	الفصل الثاني
٩٤	شرح حديث عائشة لا يجاس في شيء الا في آخرها	٦٧	شرح حديث ابي هريرة من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل اربعا واختلاف الفقهاء في ذلك
٩٤	شرح حديث عائشة فان خلق نبي الله صلى الله	٦٩	الفصل الثالث
		٧٢	﴿ باب صلاة الليل ﴾ الفصل الاول
		٧٢	الايات في ذلك وبيان حكمه مشروعية صلاة الليل
		٧٣	لطائف الدعاء المأثور اللهم اجعل في قلبي نوراً الحديث
		٧٥	الفصل الثاني
		٧٧	الفصل الثالث
		٧٨	﴿ باب ما يقول اذا قام من آخر الليل ﴾ الفصل الاول

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

- عليه وسلم كان القرآن
٩٦ الفصل الثاني
٩٨ بيان ان الوتر ثلاث ركعات لا يسم الا في آخرهن
٩٩ الفصل الثالث
١٠١ باب القنوت الفصل الاول
١٠١ ذكر اختلافات الفقهاء في القنوت
١٠٣ الفصل الثاني
١٠٤ الفصل الثالث
١٠٤ باب قيام شهر رمضان الفصل الاول
١٠٥ بيان الحكمة في تقدير صلاة التراويح بعشرين ركعة
١٠٧ الفصل الثاني
١٠٨ الفصل الثالث
١٠٩ باب صلاة الضحى الفصل الاول
١٠٩ اثبات صلاة الضحى من القرآن
١١٠ عدد ركعات صلاة الضحى
١١٠ وقت صلاة الضحى
١١٠ اختلاف العلماء في المداومة على صلاة الضحى
١١٢ الفصل الثاني
١١٣ الفصل الثالث
١١٤ باب التطوع الفصل الاول
١١٤ حكمة تقديم النوافل والسنن على الفرائض
اقسام التطوع
بيان ان تحية المسجد لا تقوت بالجلوس
١١٦ حديث الاستخارة
الفصل الثاني
١١٧ شرح حديث بريدة في سبق بلال الى الجنة
وبيان الحكمة في سبق بلال رضي الله تعالى عنه
١١٨ (صلاة التسبيح)
١٢١ (باب صلاة السفر) الفصل الاول

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

- ١٢١ اختلاف الفقهاء في جواز القصر ووجوبه
١٢٢ كلام الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى في بيان معاني القصر وتحقيق ان المراد بالقصر في الآية هو قصر الصفة لا قصر العدد
١٢٣ اختلاف الفقهاء في الجمع بين الصلاتين
١٢٤ ذكر اثر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان الجمع بين الصلاتين كبيرة من الكبائر آه وقال تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما
١٢٥ الفصل الثاني
١٢٦ الفصل الثالث
١٢٧ ذكر اختلاف الفقهاء في مسافة القصر
١٢٩ (باب الجمعة) الفصل الاول
١٣٢ اقوال العلماء في ساعة الاجابة
الفصل الثاني
١٣٤ الفصل الثالث
١٣٦ (باب وجوب الجمعة) الفصل الاول
١٣٧ الفصل الثاني
١٣٧ شرح حديث الجمعة على من آواه الماييل
١٣٩ الفصل الثالث
١٣٩ (باب التنظيف والتبكير) الفصل الاول
١٤٠ بيان المراد بساعات الجمعة
١٤٢ الفصل الثاني
١٤٤ الفصل الثالث
١٤٦ (باب الخطبة والصلاة) الفصل الاول
١٤٦ سبب مشروعية الخطبة قبل صلاة الجمعة
وبيان الحكمة في الجلوس بين الخطبتين
١٤٧ وقت الجمعة
١٤٩ اختلاف الفقهاء في مشروعية الركعتين عند

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب *

١٨١	الفصل الثاني
١٨٢	الفصل الثالث
١٨٢	(باب سجود الشكر)
١٨٤	باب الاستسقاء الفصل الاول
١٨٦	الفصل الثاني
١٨٧	الفصل الثالث
١٨٨	(باب في الرياح) الفصل الاول
١٨٩	الفصل الثاني
١٩٠	الفصل الثالث
١٩١	(كتاب الجنائز) الفصل الاول
٢٠٠	الفصل الثاني
٢٠٦	الفصل الثالث
٢١١	(باب تمنى الموت وذكره) الفصل الاول
٢١١	شرح حديث عبادة بن الصامت رضي الله تعالى
	عنه من احب لقاء الله احب الله لقاءه الحديث
٢١٣	شرح حديث ابن عمر كن في الدنيا كأنك
	غريب او عابر سبيل
٢١٤	الفصل الثاني
٢١٤	شرح حديث عبد الله بن مسعود رضي الله
	تعالى عنه استحيوا من الله حق الحياء الحديث
٢١٦	شرح حديث عبد الله بن عمرو تخفة المؤمن
	الموت
٢١٦	شرح حديث بريدة المؤمن يموت بعرق
	الجبين
٢١٦	شرح حديث عبيد الله بن خالد رضي الله
	تعالى عنه موت الفجأة اخذة الاسف
٢١٧	الفصل الثالث
٢١٩	(باب ما يقال عند من حضره الموت) الفصل
	الاول ٢٢١ الفصل الثاني
٢٢١	حديث معاذ بن جبل من كان آخر كلامه
	لا اله الا الله دخل الجنة — وقصة ابي زرعة

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب *

	دخول المسجد والامام يخطب وتفصيل الكلام
	وتحقيق المقام
١٥١	الفصل الثاني — الفصل الثالث
١٥٢	(باب صلاة الخوف)
١٥٣	اختلاف الفقهاء في كيفية صلاة الخوف
١٥٤	ذكر انواعها — الفصل الاول
١٥٧	الفصل الثاني — الفصل الثالث
١٥٨	(باب صلاة العيدين) الفصل الاول
١٥٩	بيان الحكمة في مشروعية صلاة العيدين
١٦١	ادلة من قال ان صلاة العيدين واجبة
١٦١	شرح حديث عائشة في غناء الجاريتين وادحاض
	ما احتجت به مبتدعة الصوفية في تحليل ما لا
	يختلف في تحريمه
١٦٣	الفصل الثاني
١٦٤	ذكر اختلاف الفقهاء في عدد التكبيرات في
	صلاة العيدين
١٦٦	الفصل الثالث
١٦٧	(باب في الاضحية) الفصل الاول
١٦٨	ادلة السادة الحنفية في وجوب الاضحية
١٦٨	شرح حديث ام سلمة اذا دخل العشر واراد
	بضئكم ان يضحي فلا يمس من شعره وبيان
	الحكمة في ذلك
١٦٩	الفصل الثاني
١٧٢	الفصل الثالث
١٧٣	باب العترة الفصل الاول — والثاني
١٧٤	الفصل الثالث
١٧٤	(باب صلاة الحسوف)
١٧٥	بيان مشروعيتها بالكتاب والسنة واجماع الامة
١٧٥	اختلاف الفقهاء في كيفية صلاة الحسوف
١٧٨	اختلاف الفقهاء في الجهر والاسرار بالقراءة
	في صلاة الحسوف

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

- ٢٧٢ زيارة النبي صلى الله عليه وسلم قبر امه وحكم والديه
- ٢٧٣ الفصل الثاني — الفصل الثالث
- ٢٧٥ كتاب الزكاة الفصل الاول
- ٢٧٥ اسرار الزكاة
- ٢٧٧ وظائف المزكى
- ٢٧٨ متى فرضت الزكاة
- ٢٨٦ الفصل الثاني
- ٢٨٨ الزكاة في المال المستفاد
- ٢٨٩ الزكاة في مال اليتيم واقوال العلماء في ذلك
- ٢٩٠ الفصل الثالث
- ٢٩٢ (باب ما تجب فيه الزكاة) الفصل الاول
- ٢٩٣ اختلاف الفقهاء في زكاة الخيل السائمة
- ٢٩٧ اختلاف الفقهاء في كيفية زكاة الابل اذا زادت على عشرين ومائة
- ٢٩٩ بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة
- ٣٠٠ بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم وما كان من خليطين فانها يترجعان بينهما بالسوية
- ٣٠١ اختلاف الفقهاء في زكاة ما اخرجته الارض
- ٣٠٢ شرح حديث ابي هريرة وفي الركاز الخمس واختلاف الفقهاء في ذلك
- ٣٠٤ الفصل الثاني
- ٣٠٧ زكاة العسل
- ٣٠٨ زكاة الحلى
- ٣١١ الفصل الثالث
- ٣١٢ (باب صدقة الفطر) الفصل الاول
- ٣١٢ اختلاف الفقهاء في مقدار صدقة الفطر
- ٣١٦ اختلاف الفقهاء في اخراج صدقة الفطر عن عبده السكافر

صفحة ﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾

- ٢٢١ حديث معقل بن يسار اقرأوا سورة يس على موتاكم وبيان الحكمة في ذلك
- ٢٢٢ الفصل الثالث
- ٢٢٨ شرح حديث كعب انما نسمة المؤمن طير تعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله في جسده
- ٢٣١ (باب غسل الميت وتكفينه) الفصل الاول
- ٢٣٢ حديث عائشة في كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلاف الفقهاء في صفة كفن الميت
- ٢٣٣ الفصل الثاني
- ٢٣٤ اختلاف الفقهاء في الصلاة على الشهيد
- ٢٣٤ الفصل الثالث
- ٢٣٥ (باب المشى بالجنائز والصلاة عليها) الفصل الاول
- ٢٣٧ الصلاة على الغائب
- ٢٣٨ اختلاف الفقهاء في الصلاة على الجنائز في المسجد
- ٢٣٩ عدد تكبير صلاة الجنائز واقوال العلماء في ذلك
- ٢٤٣ شرح حديث انس انهم شهداء الله في الارض
- ٢٤٤ الفصل الثاني
- ٢٤٥ المشي امام الجنائز وخلفها
- ٢٤٨ الفصل الثالث
- ٢٤٩ (باب دفن الميت) الفصل الاول
- ٢٥٠ اختلاف الفقهاء في افضلية تسنيم القبر او تسطيحه
- ٢٥٢ الفصل الثاني
- ٢٥٣ اولوية ادخال الميت قبره من جهة القبلة
- ٢٥٦ الفصل الثالث
- ٢٥٨ (باب البكاء على الميت) الفصل الاول
- ٢٦٢ الفصل الثاني
- ٢٦٤ الفصل الثالث
- ٢٧١ (باب زيارة القبور) الفصل الاول

صفحة (دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب)

٣٨	الفصل الثاني — الفصل الثالث
٣١٨	باب من لا تحمل له الصدقة الفصل الاول
٣٢٠	بيان تحريم الصدقة على بني هاشم ومواليهم
٣٢١	حد الفقير والمسكين
٣٢٣	الفصل الثاني
٣٢٧	الفصل الثالث
٣٢٧	(باب من لا تحمل له المسألة ومن تحمل له)
٣٢٧	الفصل الاول
٣٣١	الفصل الثاني
٣٣٤	الفصل الثالث
٣٣٥	(باب الانفاق وكراهية الامساك)
٣٣٥	الفصل الاول
٣٣٨	الفصل الثاني
٣٤٠	الفصل الثالث
٣٤٦	(باب فضل الصدقة) الفصل الاول
٣٥١	الفصل الثاني
٣٥٨	الفصل الثالث
٣٥٨	حكاية الشيخ ابي الحسن الخرقاني رحمه الله تعالى في طواف العرش
٣٥٩	(باب افضل الصدقة) الفصل الاول
٣٥٩	شرح حديث ابي هريرة وحكيم بن حزام خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى
٣٦١	الفصل الثاني
٣٦٣	الفصل الثالث
٣٦٤	(باب صدقة المرأة من مال الزوج) الفصل الاول
٣٦٥	الفصل الثاني
٣٦٥	الفصل الثالث
٣٦٥	(باب من لا يعود في الصدقة) الفصل الاول
٣٦٨	(كتاب الصوم) الفصل الاول
٣٦٨	بيان معنى الصوم لغة وشرعا واسرار مشروعيته
٣٦٨	متى فرض صوم رمضان
٣٦٨	شرح حديث ابي هريرة اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء وغلقت ابواب جهنم الحديث

صفحة (دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب)

٣٧١	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم الا الصوم فانه لي وانا اجزي به
٣٧٢	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم لحلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك
٣٧٣	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم الصيام جنة
٣٧٣	الفصل الثاني
٣٧٤	الفصل الثالث
٣٧٦	(باب رؤية الهلال) الفصل الاول
٣٧٨	الفصل الثاني
٣٧٩	الفصل الثالث
٣٨٠	باب الفصل الاول
٣٨١	شرح حديث النبي عن الوصال في الصوم
٣٨٣	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم اني ايت بطعمي ربي ويسقيني
٣٨٣	اختلاف الفقهاء في وجوب النية من الليل
٣٨٥	الفصل الثالث
٣٨٦	(باب تنزيه الصوم) الفصل الاول
٣٨٨	الفصل الثاني
٣٩٠	الفصل الثالث
٣٩١	(باب صوم المسافر) الفصل الاول
٣٩٢	الفصل الثاني
٣٩٣	الفصل الثالث
٣٩٣	(باب القضاء) الفصل الاول
٣٩٤	الفصل الثاني — الفصل الثالث
٣٩٥	(باب صيام التطوع) الفصل الاول
٤٠٠	الفصل الثاني ٤٠٢ الفصل الثالث
٤٠٤	باب الفصل الاول
٤٠٥	الفصل الثاني
٤٠٦	الفصل الثالث
٤٠٦	(باب ليلة القدر) الفصل الاول
٤١٠	الفصل الثاني ٤١١ الفصل الثالث
٤١٣	(باب الاعتكاف) الفصل الاول
٤١٤	الفصل الثاني ٤١٦ الفصل الثالث
	تمت الفهرست

حصل الفراغ من طبعه في شهر رجب مضر الذي بين جمادى وشعبان سنة ١٣٥٤ هجرية على صاحبها اذكى الصلاة وازكى السلام واسنى التحية